

اُسے دیکھو لکھنؤ

میر بہلول
محمّد منظور نعمانی



اسلام کا نظام عقائد میں مبتلا

اسلام کی بنیاد ان عقائد پر ہے جو ان کی حقیقت کو پہنچا
دے اور ان کی حقیقت کو پہنچا دے

پست فی کا پی ... ایک سو پیر

ما هنامت

س شماره کی قیمت ایک روپیہ ۵۰ پیسے

مجموعہ لڑاکا کا اضافہ

جلد ۳۲ بابت ماه فروردی و مابین ۱۹۴۳ تا ۱۳۹۲ شمسی شماره ۳۱

صفحہ	مضامین نگار	مضامین	شمار
۲	مولانا محمد منظور نعمانی	نگارہ اولیں	۱
۶	ڈاکٹر محمد آصف قنداکری ایم اے پی ایچ ڈی	حالیہ انتخابات میں مسلمانوں کا رویہ	۲
۱۱	مولانا محمد منظور نعمانی	درس مستر آن	۳
۲۰	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	بوسے گل دربر گل	۴
۲۸	ازاد ادا حضرت مولانا شاہ وصی احمد قدس سرہ	تقرب چاندنی کا محبوب ترین ذریعہ	۵
۳۲	مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	جسرح و تقدیل	۶
۵۱	مولانا حافظ محمد نعیم ندوی ایم اے	قاضی شریک مخنی	۷
۶۱	مولانا حبیب الرحمن قاسمی عجلہ شری پور	مید محمد چمنہادی اور تحریک ہندویت	۸
۷۳	مولانا محمد منظور نعمانی	تجدوٹ نعمت	۹
۷۷		ایک سطر کا انتقال	۱۰

اگر اس دائرہ میں ○ سبز نشان ہو تو

کام طلب ہے کہ آپ کو دست خریداری ختم ہو چکی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال فرمائیں یا خریداری کا اودھ
مطلوبہ فرمائیں چند۔ اگر کوئی دوسری اطلاع پہلے تک آجائے ورنہ انکشافیہ بعینہ دی۔ بی ارسال ہوگا۔
یہ ایک کام طلب ہے اور میں آؤد کو گین یا پانچ خریداری ضرور لکھ دیا کیے جو پتہ کی کٹ پر لکھا ہوا ہے۔
شہادت ہے کہ ان کو پانچ خریداری میں سے دو کو آجائے۔ اگر پانچ کسی صاحب کو ملے
میں کو ان کو پانچ خریداری میں سے دو کو آجائے۔ اگر پانچ کسی صاحب کو ملے

وہی کہتے ہیں کہ یہی وہی ہے

عبدالغنی بن علی بن ابی طالب، اور ان کے تئیں پڑیں میں بھیجا کہ دفتر الفرقان کجمر کا اردو لکھنے سے قانع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّلیں

محمد منظر رنعمانی

اللہ کے نام اور اُس کی حمد سے افتتاح و آغاز اور اسی پر اختتام !
گزشتہ شمارہ پر الفرقان کی اکتالیسویں جلد ختم ہو گئی اور اس شمارہ سے بیالیسویں جلد شروع
ہو رہی ہے۔ اکتالیس برس کی اس طویل مدت میں "الفرقان" کے ذریعہ اگر کوئی دینی خدمت
ہوئی تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور صرف اُس کی عنایت و کرم سے ہوئی، اور جو غلطیاں ہوئیں وہ
اپنی جمالت یا نفس کی شرارت سے ہوئیں۔ آئندہ کے لیے اُسی ربِ کریم سے توفیق و ہدایت کی
التماس اور شردِ نفس سے حفاظت کی استدعا ہے۔ وھوہبہ، و نفعہ، اَللّٰهُمَّ۔

ان اسباب کی وجہ سے جن کا ذکر گزشتہ اشاعت میں کیا جا چکا ہے، اس سے پہلا شمارہ (باب
جہدی) ۲۰ فروری کے بعد شائع ہو سکا تھا اس میں اعلان کیا گیا تھا کہ اس کے بعد انشادِ اشرفِ فردی
کا شمارہ شائع ہو گا اور اُس کے بعد "خاص نمبر" دویہ ناظرین ہو گا۔ عجب میں یہ مناسب معلوم
ہوا کہ فردی اور مایح (محرم و صغیر) کا شمارہ مشترک شائع کر دیا جائے۔ چنانچہ یہ شمارہ ان
دونوں زمینوں کا مشترک ہے اور ہماری کوشش ہے کہ مایح کے اندر ہی ناظرین تک پہنچ جائے۔
صفحات کی کمی کی تلافی انشادِ اشرفِ آنے والے "خاص نمبر" سے ہو جائے گی۔

مولانا نسیم احمد فردی اور دہی کے قلم سے حضرت شاہ غلام علی نقشبندیؒ کے مکتوبات کی تفسیر
ترجمہ کا جو سلسلہ "بائے گل در برگ گل" کے عنوان سے قریباً دو سال سے جاری تھا اس شمارہ
میں اُس کی آخری قسط شائع ہو رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا فردی کو بہتر سے بہتر جزا عطا
فرمائے اس عاجز کا تاثر اور احساس تو یہ ہے کہ اس اُمت کے کتابی ذخیرہ میں رسول اللہ ﷺ

علیہ وسلم کی اہل بیت پاک کے بعد جو تاثیر اور روح کے سوز و گداز کا چرماں ان ائمہ والوں کے مکتوبات و خطبات میں ملتا ہے وہ کسی دوسری جگہ نظر نہیں آتا۔ بلاشبہ یہی حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت مع اللہ اور قلبی کیفیات و ادوات کے خصوصی دلالت و امین ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی اہل بیت سے رسول پاک کی محبت کے ساتھ ان پاک نفسوں کی محبت بھی عطا فرمائے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ ور فرمائے۔

ناظرین! رقم پھرنے والے اب سے تقریباً ڈیڑھ سال پہلے حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم القدر تصنیف "الرفع التامیل فی الجرح والتعديل" کا ترجمہ حضرت مولانا کے خاوند ہجے کے ایک صاحب علم و قلم فرزند مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی علی (اساتذہ ذریعہ) نے اس کی کڑھ مسلم و نیورسٹی کے قلم سے شائع ہونا شروع ہوا تھا، اب سے ٹھیک ایک سال پہلے محرم ۱۳۳۵ھ تک اس کی پچھ قسطیں تسلسل کے ساتھ شائع ہو چکی تھیں، اسکے بعد سے موصوف کے بعض دوسرے مشاغل اور مواقع کی وجہ سے یہ سلسلہ منقطع رہا، اب اس اشاعت سے پھر شروع ہو رہا ہے، خدا کرے کہ آئندہ تسلسل کے ساتھ تکمیل تک جباری رہے۔

اس ترجمے کے معلق ایک واقعہ بھی قابل ذکر ہے، ناظرین کو یاد ہو گا مولانا مفتی محمد رضا انصاری صاحب نے اس ترجمہ کی تہذیب میں "الرفع والتامیل" کے اس ادیشن کا ذکر کیا ہے جس کو ملک (شام) کے ایک وسیع النظر محقق حضفی عالم شیخ ابو فہدہ عبدالفتاح نے اپنی تحقیق اور تعلیق کے ساتھ بڑے اہتمام سے شائع کیا ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کی تعلیقات نے کتاب کی قدر قیمت اور افادیت میں غیر معمولی اضافہ کر دیا ہے، اس ادیشن کا نسخہ خود شیخ مدوح نے مفتی صاحب کو بھیجا تھا، وہی ان کے لیے اس ترجمہ کا محرک ہوا۔ اسی زمانہ میں اس کا ایک نسخہ شیخ مدوح نے قائم سید کو بھی بھیجا تھا۔ اس کے مطالعہ سے دلی میں اس کا داعیہ پیدا ہوا کہ اس کتاب کا ایک از کم اس کے اہم مباحث کا ترجمہ حضرت امام ابو حنیفہؒ پر جرح کا سلسلہ، ترجمہ القرآن میں فسطاوار شائع کیا جائے، پھر خود ہی یہ ترجمہ کوٹے کا تیار بھی کر لیا۔ ابھی میں ترجمہ کا کام شروع بھی نہ کر سکا تھا کہ حجاز مقدس حاضری ہوئی، وہاں محکمہ مسئلہ میں شیخ ابو فہدہ سے ملاقات ہوئی، میں نے انہیں گفتگو میں اپنے اس ارادہ کا ذکر بھی

کہا جاتا ہے کہ ہمیں قریبی طور پر بڑی سرت ہوئی لیکن میں جہاں پاک سے دہلی کے لچکی جوت کب تر جہاں پاک
تریزہ نہ کر سکا تھا لاکر دل پر اس کا بڑا بوجھ تھا مگر صاف اس لیے کہ میں نے شیخ ابو خدو سے اس کا ذکر پا خد
ایک دن اچانک مولانا مفتی محمد رضا انصاری کا ڈاک سے ایک رجسٹرڈ لفافہ ملا، اس میں ترجمہ کی
ہی لسطہ تھی اور اس کے ساتھ راقم سطوہ کے نام خط تھا اس میں لکھا تھا کہ میں نے "الرفیع والکلیل"
کے جلد دوم کی کتاب کو جو شریعہ کی ہے اشاعت کے لیے فلاں ماہنامہ کو بھیجے کا خیال تھا لیکن لپا کس
دل میں یہ آیا کہ "الفرقان" میں اشاعت کے لیے آپ کے پاس بھیج دوں چنانچہ شیخ رام پور سے
میں نے یہی سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے میرا بوجھ اتارنے کا یہ سامان فرمایا ہے وہ
کوئی وجہ نہ تھی کہ نہ لانا مفتی محمد رضا انصاری صاحب اس کی اشاعت کے لیے "الفرقان" کو ترجیح دیتے
— اِنَّ رَبِّيْ لَطِيْفٌ لِّمَا يَشَاءُ فَلَهُ الْحُجَّةُ وَالْمُنْه —

پھر یہ بھی واقعہ ہے کہ اگر راقم سطوہ خود ترجمہ کرتا تو وہ اتنا رواں اور شگفتہ نہ تھا۔

یوپی کا حالیہ الکشن :-

ایک ہی ہفتہ پہلے ہزاری ریاست اتر پردیش میں ریاستی اسمبلی کا الکشن ہوا ہے ہزاری ریاست
ملک کی سب سے بڑی ریاست ہے اور مسلمانوں کی سب سے زیادہ تعداد اس میں ہے کسی دوسری ریاست
میں اس کی آدمی تعداد بھی نہیں ہو اسی میں مسلمانوں کے اہم مراکز، علی گڑھ، مسلم یونیورسٹی، دارالعلوم
دیوبند اور دارالعلوم ندوۃ العلماء وغیرہ ہیں یہی ریاست مسلمانوں کی اکثر تحریکوں کا مرکز
رہی ہے اس لیے ہمارے ملی نقطہ نظر سے بھی یہاں کے الکشن کی غیر معمولی اہمیت ہے۔

الکشن کیا ہے؟ — اس بات کا عوامی فیصلہ کہ ملک کا قلم و نسق کس کے سپرد کیا جائے
اور حکومتی نظام کون چلائے۔ جمہوریت نے عوام کو "طریقہ اور فکر کے ہر مائل بالغ ذی
یہ حق دیا ہے کہ وہ اس فیصلہ میں حصہ لے ہر ایک کی رائے کا یکساں وزن ہے — مس
کو خاص کہ ہزاری اس ریاست میں مجموعی طور پر ایسی پارٹیشن حاصل ہے کہ اگر وہ ذاتی مفادات
پست دہیہ کے جذبات سے بلند ہو کر عقل و دانش کی روشنی اور منہائی میں کام کرے تو ایسی کام
بنائے میں دوسرے تمام عناصر سے زیادہ موثر ہو سکتے ہیں جو ملک کے لیے بھی اور ان کے

حالیہ انتخابات میں مسلمانوں کا رویہ

صحیح راستہ کیا ہے

ڈاکٹر محمد آصف قدوسی (ایم۔ ایچ۔ پی۔ ایچ۔ ڈی)

اگر پر دیش میں مسلمانوں کی تعداد مجموعی آبادی کی سولہ فیصد کی ہے اور اس کے ۲۲۵ انتخابی حلقوں میں ۲۰۰ سے کچھ اوپر ایسے ہیں جہاں مسلم ووٹ بڑی حد تک فیصلہ کن ہو سکتا ہے۔ صرف یوپی کے دس حلقوں میں مسلم ووٹروں کی تعداد ۳۵۰۰۰ سے زیادہ ہے۔ ۱۲۵ حلقوں میں ۳۵۰۰۰ کے درمیان اور ۲۵ حلقوں میں ۱۰۰۰۰ اور ۲۰۰۰ کے اندر۔

کوئی بھی ذات برادری، پاست کی کل آبادی کا دس فیصد سے زیادہ نہیں ہے اور جب وہ کسی عام طور پر سیاسی پارٹیوں اور ان کے پروگراموں کے بجائے ذات، علاقہ پر ڈالے جاتے ہیں اور برہمن برہمن کو، کشاکش کو، گودی گودی کو اور امیر امیر کو سیاسی رجحانات اور وابستگیوں سے صرف نظر کر کے ووٹ دیتا ہے تو مسلم ووٹ کے اتحاد کی اہمیت کو گہرائی میں نہیں کر سکتا ہے۔ لیکن یہ اسی وقت ممکن ہے جب مسلمان ہندوستان کی میاں ساری اور آئینی اوجہ آبادی کے تناسب کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنی سیاسی اور انتخابی قوت کے استعمال میں زیادہ دانشمندی اور تدبیر سے کام لیں۔

افسوس ہے کہ ریاست کے عام انتخابات جو ابھی حال میں ہوئے ہیں ان میں نے اپنے طرز عمل سے ثابت کر دیا کہ ان کو ووٹ استعمال کرنے کا سلیقہ نہیں ہے، وہ تو روایت نہیں ہیں اور جذباتی، دھمکی اور جھجائی محرکات سے متاثر ہو کر اپنے دلوں کو ختم و گنتی کے چند مقامات کو چھوڑ کر اتر پردیش کی اپنے ملک میں مسلمانوں کو ان کا سرف

کہ وہ الگشن میں اپنا ہندی فوقیت کو ثابت کر سکیں یا محض اپنے بن بڑے پر کسی اپنے امیدوار کو جتا سکیں۔
اپنی حکومت بنانے کی پوزیشن میں آسمان آلودہ کی بات ہے، جب یہ صورت حال ہو اور ملک
میں مخلوط انتخابات کا طریقہ بھی رائج ہو تو مسلمانوں کی کسی سیاسی تنظیم کا اپنے طور پر الگشن میں حصہ لینا اور
اپنے امیدوار کھڑے کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

لیکن اس مرتبہ بھی دو مسلم تنظیموں نے فریق بن کر الگشن میں حصہ لیا اور ان کے امیدواروں کے
علاوہ اور بھی بہت سے مسلمان آزادانہ طور پر کھڑے ہوئے جس کے باعث بعض حصوں میں تو مسلم
امیدواروں کی تعداد پانچ سے تک پہنچ گئی اور ان میں سے اکثر لوگوں یا ان کی پارٹیوں کی طرف
سے انتخابی مہم بھی اس انداز سے چلائی گئی کہ اگر ۱۹۴۷ء میں ہندوستان میں کوئی تبدیلی واقع ہوا
نہیں ہوتی تھی اور ہم اب بھی اس سے قبل والی سیاسی اور ذہنی فضا میں رہتے تھے۔

اس کا نتیجہ ایک طرف تو یہ ہوا کہ مسلم ووٹ دہرا دہرا کر رہے اثر ہو گئے اور دوسری طرف ایسا
احول بن گیا جو مسلمانوں کے لیے کسی صورت سے نہیں مسلم مفادات کے دشمنوں کے لیے البتہ
مفید ہو سکتا تھا۔

مسلمانوں کے سامنے بریلی کے ۱۹۶۶ء اور ۱۹۶۹ء کے الگشنوں کا تجربہ تھا۔ وہ پہلے
چکے تھے کہ ان میں ایک فریق کی حیثیت سے مسلم مجلس کی شرکت سے تو ہوا نہیں تھا کہ مسلمان
ایک جماعت کے اندر اس کے امیدواروں کی تائید کرتے نہ ہو دوٹ ضرور کافی تھا وہیں جماعت
کی طرف چلے گئے تھے۔ بقول ہندوستانی سیاست کے ایک امریکی طالب علم "تھیڈور رائٹ" کے
مسلمانوں کی جدگانہ سیاسی تنظیم کا الگشن میں اگر کوئی نتیجہ نکلا تھا تو یہ کہ اسمبلی کے اندر مسلم ممبران کی
پہلے کے مقابلہ میں گھٹ گئی تھی اور اسی سے الگنوں نے یہ کلیہ اخذ کیا ہے کہ شمالی ہندوستان میں
مسلمانوں کی جدگانہ سیاسی پارٹی کا انجام مسلمانوں کے غماز کے علاوہ کسی اور شکل میں ہو گا۔
نہیں ہو سکتا۔

مگر مسلم ووٹروں اور ان کے رہنماؤں نے ان تجربوں سے کوئی سبق نہیں لیا اور ایسی
سیاسی شہسواری اور ناواقفیت اندیشی کا مظاہرہ کیا جس کے ساتھ ہندوستان کے موجودہ حالات
خیر کوئی تعلق نہ رہے۔ بے عزت اور عافیت کا مقام نہیں ہوا کہ مسلمان

مسلمان ہندوستان کے قومی دھڑ کا ایک حصہ ہیں۔ ان کے مفادات کا تحفظ ضروری ہے اور قومی زندگی کے تمام شعبوں میں انھیں اکثریت کے ساتھ مساویہ حقوق حاصل ہونا چاہئیں۔ ان حقوق سے ان کی خودی کے کوئی معنی نہیں ہیں اور جہاں بھی اس سطح پر بھی اس طرح کا کوئی واقعہ پیش آئے اس کی ترمیم کی جانا چاہیئے۔ اور اس کے اثرات کا ازالہ ہونا چاہیئے۔ لیکن ان مفاد کے گیند کو حاصل کیا جائے۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس پر مختلف دلی اور احتیاط کے ساتھ ہی غور کیا جا سکتا ہے۔ وہ نہ مسلمان اپنے پیروں پر کپکپا کر رہیں گے اور ان کا مستقبل روز بروز زیادہ تاریک اور نشوونما پر تاجا جائے گا۔

اسیں شک نہیں کہ مسلمانوں کے مخصوص مسائل اور مشکلات ہیں جن کا تعلق نہ ہی ثقافتی اور تعلیمی معاملات سے بھی ہے اور سیاسی معاملات سے بھی لیکن اسی کے ساتھ ان کو یہ حقیقت بھی نہ فراموش کرنا چاہیئے کہ اگر وہ ان امور میں اپنے لیے سادہ یا نہ آزادی اور حقوق کا مطالبہ کئے ہیں تو اس کی بنیاد یہ ہے کہ ہندوستان میں ایک سیکولر سیاسی اور آئینی نظام قائم ہے۔ اگر اس کے بجائے ہندوستان کی حیثیت ایک ہندو قومی ریاست کی ہوتی تو یہاں مسلمانوں کے مخصوص مسائل اور حقوق کا سوال ہی نہ اٹھتا۔ اس لیے مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ کوئی ایسی بات نہ کریں جس سے ملک کے سیکولر عناصر کمرہ ہوں اور اکثریت کی فرقہ وارانہ طاقتوں کو شہ ملے۔

مسلمانوں کے اپنی علیحدہ سیاسی پارٹیاں قائم کر لے اور ان کے بنی ہوئے پارٹیشن میں حصہ لینے سے بالکل برعکس نتائج مرتب ہوتے ہیں۔ انھیں ہمیشہ ذہن میں رکھنا چاہیئے کہ ایک ایسے ملک میں جس میں ایسے ایسے سیکولر طرز کا سیاسی اور آئینی نظام ہندو کیسے ہے لیکن جس کی اکثریت کے اندر اب بھی ایک ایسا خاصہ براہِ عملہ موجود ہے جو اگر کسی اور جو سے نہیں تو صرف پاکستان کے جواب میں اے ایک مذہبی ریاست کا رنگ دینے کا شدت سے خواہش مند ہے اور مسلمانوں کی طرف سے فرقہ وارانہ سیاست کی جو بھی علامت ظاہر ہوتی ہے اسے وہ اپنی فرقہ پرستی کا جواز بناتا ہے۔ پیش کرتا ہے اور اس سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ یہ ایک ایسا خطرہ ہے جو اب مسلمانوں کو برابر پیش ہے گا اور اخلاقی طور پر خواہ وہ اسے کتنا ہی غلط کیوں نہ سمجھیں ان کو اس سے نہایت بڑا خطرہ ہے۔ اس لیے اجتماعی اور سیاسی میدان میں وہ جو بھی قدم اٹھائیں اس سے پہلے انھیں وطن پرستوں کو

یہنا چاہیے کہ اکثریت کے ہمارے فرقہ پرستی کے اسیر حلقوں میں اس کا رد عمل ایسا نہ ہو گا جو بدسلوکی پر سیکڑے لغو بات کو بھڑک کر نہ دلا ہو۔ ایک اعلیٰ اسلامی ملک اپنے مسلم شہریوں کو جو بھی حقوق اور آزادی دینا پسند کرے مسلمان ہندوستان میں اس کے حق دار نہیں ہو سکتے۔ اس لیے ایسے ذہن سے سوچنا ان کے لیے کبھی مفید نہیں ہو سکتا جو جداگانہ سیاسی تنظیم کو غذا فراہم بھی کرتا ہے اور اس سے خدا کا عمل بھی کرتا ہے۔ یہ وہ فرقہ دارانہ سیاست کو کافی آڑا چکے ہیں اور اس کے نتائج ابھی تک بھگت ہے ہیں۔ اب انہیں دوسرے اور زیادہ دانش مندانه طریقوں سے کام لینے کی ضرورت ہے۔

یہ دلیل کہ اکثریتی فرقہ کی بھی تو اپنی جداگانہ سیاسی پارٹیاں ہیں، کوئی وزن نہیں رکھتی، کیونکہ انسانی مسئلہ میں خاص منطق پر نہیں چلا جاتا ہے حقائق کا بھی لحاظ کرنا پڑتا ہے۔ اکثریتی فرقہ کا اپنی فرقہ دارانہ تنظیمیں قائم کرنا اور زیادہ غلط ہے لیکن اس کی اصلاح کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ اقلیتی فرقہ بھی اپنی علیحدہ پارٹیاں قائم کرنا شروع کر دیں۔ اس سے عمل اور رد عمل کا ایک ایسا سلسلہ چل کھڑا ہو گا جو لازمی طور پر اکثریت سے کہیں زیادہ اقلیتوں کے لیے مضر ہو گا اس لیے کہ کمزور اور کم تعداد والے فرقوں کی مثال اس خربوزہ کی سی ہے جو چاہے خود پھری پر گرے یا پھری اس پر گرے نقصان اسی کا ہو گا۔ اکثریت کی فرقہ داریت کا مقابلہ اقلیت کی فرقہ داریت سے نہیں کیا جاسکتا۔

مسلمانوں کے لیے جن سنگھ کی مثال میں بھی ایک بڑا سبق ہے۔ حالیہ انتخابات میں اس پارٹی نے بڑے جوش و خروش سے حصہ لیا تھا اور ہندوستان بھرے اپنی طاقت سمیٹ کر یو۔ پی میں گھامی تھی لیکن اس کو ۲۵ نشستوں کے ایوان میں ۶۱ سے زیادہ نشستیں نہیں مل سکیں۔ پس اگر اکثریتی فرقہ کی جن سنگھ جیسی طاقتور جماعت کو مخلوط انتخابات کی وجہ سے اس سے زیادہ کامیابی نہیں ہو سکی تو مسلمانوں کی کوئی سیاسی پارٹی اسمبلی کے اندر ان کی حدودی اور سیاسی اہمیت کی نمائندگی کرنے کی امید کینہ کو کر سکتی ہے؟

اسی انگلینڈ میں مسلم لیگ کو صرف ایک نشست ملی ہے اور مسلم مجلس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کو چار ملی ہیں۔ اگر یہ دونوں پارٹیاں اسمبلی کے اندر مل کر کام کریں تب بھی وہ کسی مسئلہ میں ذرا بھی موثر نہیں ہو سکتی ہیں۔ وہ مسلمانوں کو کوئی فائدہ دینے ناممکنوں کے ذریعہ نہیں پہنچا سکتی ہیں۔ ان چند نشستوں کی خاطر اپنی انتخابی طاقت کو منتشر اور ترازن کی اہمیت کو ضائع کر دینا

فہم و فرست کی کسی تعریف میں نہیں کرتا ہے۔

مک میں بہت سی سیاسی پارٹیاں ہیں، اگر مسلمان کسی ایک پارٹی سے مطمئن نہیں ہیں تو وہ دوسری پارٹی میں شامل ہو سکتے ہیں یا اس کی حمایت کر سکتے ہیں۔ اب یہ بات بالکل بعید از قیاس ہے کہ آبادگار کے مسلمانوں جیسے طاقتور حصہ کے جائز مطالبات کی تائید کرنے کے لیے نہ تو کوئی سیاسی پارٹی آمادہ ہو اور نہ اسے آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ مسلمانوں میں جو لوگ فرقہ وارانہ سیاست کے قائل ہیں ان کی جانب سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ میں سال تک مسلمان کانگرس کا ساتھ دیتے رہے لیکن ان کے مسائل حل ہونے کے بجائے اور پیچیدہ ہوتے چلے گئے۔ لیکن وہ اس حقیقت کو نظر انداز کر دیتے ہیں کہ ۱۹۶۶ء سے دھند پارٹی کی حکمرانی کا عہد ختم ہونا شروع ہو گیا ہے اور یہ عمل اب بوجہ بڑھتا ہی جا رہا ہے جیسے جیسے سیاسی پارٹیوں کے درمیان مقابلہ تیز ہوتا جائے گا ان کے اندر ان کے حامیوں کے مطالبات کا احساس ترقی کرتا رہے گا اور یہ نئی صورت حال مسلمانوں کے حق میں مفید ثابت ہوگی بشرطیکہ وہ اپنی عدوی اہمیت کو پہچانیں اور کسی چھوٹے سے سیاسی خانہ کے اندر اپنے آپ کو بند نہ کر لیں۔

ایک نپلنگ بنیاد رکھیے!



ماء اللحم خاص

قبل از وقت بوقتوں اور غیر صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جسٹریڈ
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

درس قرآن — محرم منظور نمائی

مرکز دہلی مسجد — ۳۲ فروری ۱۹۷۷ء

اصحابِ کہف کا واقعہ، ایک مثالی نمونہ

دین و ایمان کی حفاظت
طوفانی فتنوں کے دور میں کس لیے ایک رات

دین کے اُستے میں قربانی طے کرنے والوں کی کس کس
دین کے اُستے میں قربانی طے کرنے والوں کی کس کس

حمد و صلوات اور اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيعَةِ كَانُوا مِن
آيَاتِنَا عَجَبًا إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا سُبْحَنَا
أَيُّنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةٌ وَهَيْتَ لَنَا مِن أَمْرِنَا رَشَدًا وَضَرَبْنَا
عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ لِنَعْلَمَ
أَيَّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِئُوا أَمَدًا

ثُمَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْيَوْمَ بِرَبِّهِمْ
وَيْدٌ نَّاهِيَةٌ هَدَىٰ وَرَبَّنَا عَلِّ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا
رَبَّنَا رَبِّ السَّعُوتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّجِدَ هَٰمِينَ دُونَهُ إِلَهًا

لَقَدْ ظَنَّمْنَا إِذَا شَطَطَاهُ هُوَ لَا يَرِي قَوْمَنَا الْخَنْدُ وَامِنْ دُونِهِ إِلَهَةٌ
لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ لِبِطْنٍ بَيْنِ وَفَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى
اللَّهِ كَذِبًا هَ وَ إِذْ اغْتَرَفْنَاهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوَّا إِلَى
الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ
مِرْقَفًا وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرَعَنْ كَنَفِهِمْ ذَاتِ
الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتِ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ
مِنْهُ ؕ وَذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ اللَّهُ فَهُوَ الْمُنْتَدِي
وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا وَ تَحْسَبُهُمْ آيَاتًا
وَهُمْ رِقْدٌ وَ كَلْبُهُمْ بِأَسْطٍ ذَرَا عِيَهُ بِالْأَوْصِيْدِ وَلَوْ أَطْلَعَتْ
عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَ لَمَلَّثْتُ مِنْهُمْ رُغْبًا
(سورة الكهف ع ۲۱)

کیا تم خیال کرتے ہو کہ کہتے اور قیام والے ہمارے عجائبات قدرت میں سے بہت
عجیب چیز تھے، جب اُن (حق پرست) نوجوانوں نے (جو بعد میں اصحاب کہف کے
نام سے معروف ہوئے) کہتے (یعنی پہاڑ کی ایک کھود) میں پناہ لینے کا فیصلہ کیا تو
دعا کی بلے ہمارے پروردگار ہمیں ایچا طرت سے رحمت عطا فرما اور ہمارے اس معاملہ
میں فلاح اور ہدایت پائی کا سامان فراہم کر دے، تو ہم نے سالہا سال تک اُن کے
کانوں پر (خند کا) پردہ ڈال دیا یعنی بہت طویل مدت تک کے لیے اُن پر خارجی حالت
قسم کی ایک خاص نیند طاری کر دی، پھر ہم نے (مدت دراز کے بعد) اُن کو اُٹھایا تاکہ
ہم جان لیں کہ دونوں گروہوں میں سے کس نے فاد میں رہنے کی مدت کو زیادہ صحیح
یاد رکھا۔

ہم ان کا واقعہ (اب کسی قدر تفصیل سے) تم سے ٹھیک ٹھیک بیان کرتے ہیں۔
وہ چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تھے اور ہم نے اُن کی ہدایت میں اور
زنی کر دی تھی، اور اُن کے دلوں کو (یقین بھر کے) خوب مضبوط کر دیا تھا۔ جب وہ

ایمانی عزم کے ساتھ کھڑے ہوئے تو انہوں نے کہا کہ ہمارا رب تو یہی ہے جو آسمانوں کا اور زمین کا رب ہے، ہم اُس کے سوا کسی کو معبود بنا کر ہرگز نہیں پکاریں گے، راگ ہم ایسا کریں، تو ہم بڑی بُری اور ظالمانہ بات کریں گے۔ یہ ہماری قوم والے ہیں، انہوں نے اشر کے سوا اور معبود بنا لیے ہیں، یہ اپنے ان خود ساختہ معبودوں پر کوئی روشن دلیل کیوں پیش نہیں کرتے، پس اُس سے زیادہ ظالم (اور غضب و حملے والا) کون ہوگا جو خدا پر بھوث بہتان باندھے (کہ اس کا کوئی شریک ہے)۔

اور ان جوانوں نے باہم یہ بھی کہا کہ (جب تم نے کناہہ کشی اختیار کر لی ہے اپنی قوم والوں سے اور اُن کے معبودان (باطل) سے جن کی وہ خدا کے سوا عبادت و پرستش کرتے ہیں، تو چلو (فلاں پہاڑ کی) کھوہ میں پناہ گزین ہو جاؤ (یقین ہے) تمہارا پروردگار تم پر اپنی رحمت کی چادر بھیلادے گا، اور تمہارے معاملے میں آرام اور سہولت کا سامان فراہم کرے گا۔

(پھر خدائے اُن کے ساتھ اپنی خاص رحمت و عنایت کا یہ بھی معاملہ کیا کہ) تم دیکھو گے کہ جب دھوپ نکلتی ہے تو اُن کے اُس کہن کے داہنی جانب سے کتر کے نکل جاتی ہے اور جب ڈوبنے کے لیے ڈھلنے لگتی ہے تو اُن کو بائیں جانب سے کاٹ کے نکل جاتی ہے، اور وہ اُس کہن میں خوب کشادہ جگہ میں ہیں، یہ قدرتِ خداوندی کے خاص معجزوں میں سے ہے۔ اللہ جس کو فوراِایت سے نوازے وہی یہ ایسا ہوتا ہے اور جس (مہرِ منت) کے لیے وہ بے راہی اور گمراہی کا فیصلہ کرے تو تم اس کے لیے اُسی کارساز اور راستہ پر لگانے والا رہنا نہیں پاؤ گے۔ اور تم (ان کو دیکھو تو) گمان کر گے کہ وہ بیدار اور جاگے ہوئے ہیں حالانکہ وہ سوئے ہوئے ہیں اور اُن کا کتا اپنے اگلے دونوں پاؤں پھیلائے کہن کے دروازے پر بیٹھا ہے، اگر تم اُن کو جھانک کے دیکھو تو اُن کی دہشت سے اُلٹے پاؤں بھاگو اور تمہارے اندر ان کا رعب اور ہیبت بھر جائے۔

(سورہ کہف، آیت ۷۷ سے رواں)

(تفسیر و تشریح) ان آیتوں میں اصحاب کہف کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ اکثر مفسرین نے

ان آیتوں کے بلکہ اس سورہ کہف کے شان نزول میں ایک واقعہ نقل کیا ہے، پہلے اسکو بیان کروں یہ معلوم ہے کہ مکہ کے بڑے لوگ عام طور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ کی دعوت کے مخالف اور سخت مخالفت تھے، آپ کی دعوت کے راستے میں ہر طرح کی رکاوٹیں پیدا کرتے تھے، اس سلسلہ میں انھوں نے ایک حرکت یہ بھی کی کہ باہم مشورہ سے ایک وفد مدینہ کے طلبہ یہود کے پاس بھیجا کہ وہ اہل کتاب ہیں اور ان کے پاس وہ علم ہے جو ہمارے پاس نہیں ہے۔ وہ کچھ ایسے مشکل سوالات تباہیں جن کے ذریعہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا امتحان کریں، مکہ کے اس وفد نے علماء یہود کو یہ ضرور بتلادیا جو گاکہ وہ اُچی ہیں، بڑے فکھے کچھ نہیں ہیں، اس لیے انھوں نے ایسے تین سوال بتلا دیے جن کا جواب وہی آدمی دے سکتا ہے جو نبی اور صاحبِ وحی ہو یا اس نے کسائی کتابوں سے علم حاصل کیا ہو۔ ان میں سے ایک سوال یہ تھا کہ اصحابِ کہف در قہم کا قصہ کیا ہو؟ دوسرا یہ کہ وہ کون شخص تھا جس نے مشرق و مغرب کا ایک عجیب سفر کیا تھا، اور اس سفر میں بعض عجیب العقول کا زمانے انجام دیے تھے؟۔ تیسرا سوال یہ تھا کہ رُوح کی حقیقت کیا ہے؟۔ روایات سمجھ یہ بھی ہے کہ ان علماء یہود نے مشرکین مکہ کے ناسندوں کو ان تینوں سوالوں کا جواب بتلا بھی دیا تھا، اور ان سے کہہ دیا تھا کہ اگر وہ یہی جواب دیں تو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ سچے نبی اور صاحبِ وحی ہیں، اور اگر اس کے خلاف بتلائیں تو پھر وہ نبوت کے دعوے میں جھوٹے اور مغتری ہیں۔ چنانچہ قریش کے منتخب سرداروں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور وہ سوالات آپ کے سامنے رکھے۔ آپ نے فرمایا کہ میں کل ان کا جواب دے سکوں گا۔ آپ کو اطمینان تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے ذریعہ آپ کو جواب بتلا دیا جائے گا۔ اس جگہ روایات میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے، اور قرآن مجید سے اسکی ایک گونہ توثیق ہوتی ہے، کہ آپ نے کل جواب دینے کا جو وعدہ فرمایا تھا اس کے ساتھ اپنے ”انذار اللہ“ نہیں کہا، غالباً آپ بھول گئے، لیکن چونکہ آپ کا مقام بہت بلند ہے اور مقربین کی معمولی لغزشوں پر بھی گرفت ہو جاتی ہے، عارفوں کا مشہور مقولہ ہے ”قریبانِ را بیش بود حیرانی“ اور کسی کا مصرع ہے۔ ”جن کے رُتبے ہیں سو ان کو سوا مشکل ہے“۔ اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ذمہ داری لغزش پر عتاب ہو گیا، پتہ چلا کہ

وحی نہیں آئی اور آپ اُن لوگوں کے سوالوں کا جواب نہیں دے سکے، اور یہی فرماتے رہے کہ جب میرے اللہ کی طرف سے وحی کے ذریعہ مجھے بتلایا جائے گا جبہ میں بتلا سکوں گا۔ اس پر مخالفین نے خوب بغلیں بجائیں، اور ظاہر ہے کہ آپ کو اس بات کا صدمہ اور دکھ بھی ہوا ہوگا کہ یہ لوگ اپنے کفر میں اور کچے ہو جائیں گے۔ ۱۵ دن کے بعد حضرت جبریلؑ یہ سورہ کہف لے کر نازل ہوئے، جس میں دوسرے اہم مضامین کے علاوہ اصحاب کہف اور انورؑ کے واقعے بھی بیان فرمائے گئے ہیں جن کے بارے میں سوال کیا گیا تھا، اور روح کے بارے میں جو سوال تھا اس کے جواب میں سورہ بنی اسرائیل کی آیت "قُلِ الذُّلُومُ مِنْ امْرِئِي وَمَا آذَيْنِي مِنْهُ مِنَ الْعِلْمِ الْإِقْلِيلَ" نازل ہوئی جو دس میں گزر چکی ہے۔ اور اس کے بارے میں مجھے جو کچھ عرض کرنا تھا وہ میں عرض کر چکا ہوں۔

سورہ کہف کی جو آیتیں اس وقت میں نے تلاوت کی ہیں اُن میں اصحاب کہف کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے، لیکن قرآن مجید نے اس کو اس طرح بیان نہیں کیا ہے جس طرح محدثین اور وفات نگار بیان کیا کرتے ہیں، میں نے اسی دن میں بار بار عرض کیا ہے کہ قرآن پاک تاریخ کی کتاب نہیں ہے بلکہ کتاب ہدایت ہے، اس میں جو سببی واقعات اور قصص بیان فرمائے گئے ہیں ہدایت ہی کے نقطہ نظر سے بیان ہوئے ہیں۔ اس لیے قرآن پاک میں اُن تفصیلات کو بالکل نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کا ہدایت کے مقصد سے کوئی خاص تعلق نہیں ہوتا۔ یہی اصحاب کہف کا واقعہ ہے، اس کے بارے میں یہ بھی بیان نہیں فرمایا گیا کہ یہ کس زمانہ کا واقعہ ہے، کس شہر یا علاقہ کا واقعہ ہے۔ بس اتنا ہی بیان فرمایا گیا جتنے کا بیان کرنا ہدایت اور سبق آموزی کے مقصد سے مفید ہو سکتا ہے۔

پہلی ۴-۴ آیتوں میں واقعہ کا اجمالی بیان ہے، اس کے بعد کی آیتوں میں کئی قدر تفصیل ہے۔ آیتوں کی تشریح سے پہلے اصحاب کہف کا وہ واقعہ بھی سن لیجئے، جو ہدایات میں ذکر کیا گیا ہے۔

اکثر مغربین کی رائے یہ ہے کہ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کچھ بعد کے زمانہ کا واقعہ ہو۔ اور ان اصحاب کہف کو حضرت مسیح علیہ السلام کی دعوت پر موعظی تھی اور یہ اس پر ایمان لائے تھے

لے دیکھتے ہیں اس سے اختلاف کیا ہو ان کی رائے یہ ہے کہ یہ واقعہ عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے پہلے کا ہے۔

اب اس سلسلہ میں قرآن مجید میں جو کچھ بیان فرمایا گیا ہے اُس کو سنئے اور اُس پر غور کیجئے! ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ”اَمْرَ حَسِبْتَ اَنْ اَصْعَابُ الْكَفِّ وَالزَّقِیْمِ کَاثِرًا مِنْ اٰیَاتِنَا عَجَبًا“

”کف“ پہاڑوں میں واقع ایسے فار کو کہتے ہیں جو اندر سے بہت کشادہ اور وسیع ہو، ”زقیم“ کا مطلب متعین کرنے میں مفسرین کی رائیں مختلف ہیں۔ ایک رائے یہ ہے کہ زقیم مرقوم کے معنی میں ہے، یعنی لکھی ہوئی چیز، ان حضرات کا خیال ہے کہ اصحاب کف کے نام ایک کتبے میں لکھے ہوئے تھے، زقیم سے مراد وہی کتبہ ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ زقیم اُس پہاڑ کا نام ہے جس میں وہ کف واقع تھا، تیسری رائے یہ ہے کہ زقیم اُس شہر کا نام ہے جس کے قریب وہ کف تھا۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ تورات سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ زقیم شہر کا نام ہے، میں نے خود تورات میں اس کو نہیں دیکھا لیکن اگر ایسا ہے تو پھر یہی قول زیادہ راجح ہے۔

آیت کا مطلب یہ ہے کہ کیا تھاویہ خیال ہے کہ ”اصحاب کف و زقیم“ کا واقعہ ہمارے عجائبات قدرت میں سے بہت ہی عجیب تھا۔ مقصد یہ نہیں ہے کہ ان کا واقعہ خارق عادت اور عجیب نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ آدمی خود کرے تو اس کو خود اپنے اندر اور باہر کی دنیا میں بھی قدم قدم پر ہماری قدرت کے اس سے بھی بڑے عجائبات نظر آئیں گے۔ آدمی اپنی آنکھ کے بارے میں خود کہے، زبان اور کانوں کے بارے میں خود کہے، اپنی روح اور اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی عقل و فہم کے بارے میں خود کہے تو اسے نظر آئے گا کہ اللہ میں کی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قدرت کی عجیب نشانی ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو باطن اتنی (بے پڑھے لکھے) تھے قرآن پاک جیسی کتاب وایت میں کرنا اللہ تعالیٰ کی قدرت کی عجیب ترین نشانی ہے۔ پس یہ خیال کرنا کہ اصحاب کف ہی کا واقعہ بہت عجیب اور غیر معمولی ہے ایک عامیہ بات ہے۔ اس کے کنگے واقعہ بیان فرمایا گیا ہو۔ ارشاد ہے۔

اِذْ اٰوٰی الْفِیثَیۃُ اِلٰی الْكَعْبِ فَقَالُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً
وَهَیۡثُ لَنَا مِنْ اَمْرِ نَارٍ شَدَادَہ

مطلب یہ ہے کہ جب ان حق پرست نوجوانوں نے کہتے ہیں پناہ گزین ہونے کا فیصلہ اور ارادہ کر لیا تو سب سے پہلے اللہ سے یہ دعا کی کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو اپنی طرف سے رحمت عطا فرما ہم نے بت پرستی کا راستہ چھوڑ کے مرنے تیری عبادت کا راستہ جو اختیار کیا ہے، اور اب تیرے بھروسہ پر پناہ کی ایک کھوپڑی لینے کا جو فیصلہ کیا ہے تو اس میں ہمارے لیے فلاح اور ہلاکت کا سامان فراہم کرے۔ یہ دعا رَبَّنَا آمِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا اُمّ بڑی ہی عارفانہ دعا ہے۔ رَبَّنَا کے لفظ میں یہ لطیف اشارہ ہے کہ ہم تجھ کو ہی اپنا پروردگار اور کارساز یقین کرتے ہیں اس لیے اپنی حاجت اور اپنے مسئلے کو تیرے ہی سامنے رکھتے ہیں، پھر سب سے پہلی چیز رَحْمَةً مانگی، اس میں سب کچھ آگیا ہے، حفاظت بھی آگئی، روزی بھی آگئی، اور زندگی کے بلکہ راحت اور آسائش کے بھی سارے سامان آگئے، اس کے بعد رَشَدًا کی استدعا کی گئی ہے یعنی ہر معاملہ اور ہر حقیقت کو ٹھیک سمجھنے اور ٹھیک فیصلہ کرنے کی توفیق اور اس پر انتقامت۔ فی الحقیقت بڑی ہی عارفانہ اور بڑی جامع دعا ہے، یہ ان نوجوانوں پر خدا کی طرف سے الہام ہوئی ہوگی۔ اصحاب کہف کے قصہ کے ضمن میں یہ نہایت ہی جامع اور مبارک دعا ہم کو یقین فرمائی گئی ہے، مشکلات اور فتنوں کے زمانہ کے لیے یہ بہت ہی مبارک دعا ہے رَبَّنَا آمِنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا

اس آیت کے لفظ فتنۃ سے ایک اشارہ یہ بھی ملتا ہے کہ وحشت حق کو قبول کرنے والے عام طور سے نئے خون والے جوان ہوتے ہیں، قوم کے بڑے بڑے اپنے پرانے راستے سے ہٹنے کے لیے اکثر تیار نہیں ہوا کرتے۔ چنانچہ قریش اور مکہ کے اکثر بوڑھے سردار بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف اور دشمن تھے، دوسرا اشارہ اس آیت سے یہ بھی ملتا ہے کہ جب بدہ کسی اہم اقدام کا ارادہ کرے تو سب سے پہلے خدا کو اپنا کارساز یقین کر کے اس سے دعا کرے اور رحمت اور مدد مانگے۔ آگے ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ”فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ صِغْرًا مِّنْ عَدَدِ آصْفُورٍ عَلَىٰ الْأَذَانِ“ کا مطلب ہے ایسی گہری فینہ طاری کر دینا جس کے بعد کسی قسم کی کوئی آواز کانوں تک نہ پہنچے۔ اس کو فینہ اور موت کے درمیان کی ایک کیفیت سمجھنا چاہیے۔ مطلب

ہے کہ جب وہ ہم پر بھروسہ کر کے اور ہم سے رحمت اور رشکی دھا کر کے کہتے ہیں پناہ گزین ہوئے تو ہم نے ان کو اپنی خاص الخاص رحمت سے اس طرح نوازا کہ ان پر ایسی خارق عادت نیند اپنی قدرت سے طاری کر دی جس کے نتیجہ میں وہ مدت دراز تک بس سوتے ہی رہے۔ گویا اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت خاصہ کی چارواٹھا کر ان کو سلا دیا۔ آگے آنے والی ایک آیت سے معلوم ہوگا کہ یہ لوگ تین سو سال تک بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ مدت تک سوتے رہے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ لِنَعْلَمَ أَفَى الْيُزْبِيْنِ اَحْضَوْا لِمَا لِبَشَرِ اَمْدَاهُ (پھر ہم نے انھیں بیدار کر دیا تاکہ ہم جان لیں کہ دونوں گروہوں میں سے کس گروہ نے کہتے ہیں کہ موت کو زیادہ صحیح یاد رکھا)۔ آگے اس کا ذکر رہا ہے کہ جب یہ لوگ اس نیند سے بیدار ہوئے تو ان میں باہم اس اس بات میں گفتگو ہوئی کہ ہم لوگ کتنا سوئے؟ بعض لوگوں نے کہا کہ ایک دن یا کچھ کم سوئے ہوں گے دوسرے بعض لوگوں نے کہا کہ اللہ ہی کو علم ہے کہ ہم کتنی مدت سوئے۔ بظاہر اس دوسرے فرق کا مطلب یہ تھا کہ ہم بہت لمبے سوئے ہیں اور بس اللہ ہی کو خبر ہے کہ کتنی مدت سوئے۔ "یُزْبِيْنِ" سے بظاہر یہی دو فرق مراد ہیں۔ اور "لِنَعْلَمَ" کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پہلے سے معلوم نہیں تھی، اب ان لوگوں کے بیدار ہونے کے بعد معلوم ہو گئی۔ یہ دراصل قرآن مجید کا ایک خاص اسلوب ہے۔ آپ حضرات کو شاید اس طرح سمجھنا آسان ہوگا کہ دنیا کے ہر واقعہ کا اللہ تعالیٰ کو ایک توازل سے علم ہے، اور ایک جب وہ واقعہ ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ہو گیا۔ مثلاً میری پیدائش کا اللہ تعالیٰ کو ازل سے علم تھا، پھر جب میں اس کے حکم سے پیدا ہو گیا اور عالم وجود میں آیا تو اللہ تعالیٰ کو یہ علم ہو گیا کہ میں وجود میں آ گیا۔ تو "لِنَعْلَمَ" سے یہی دوسرا علم مراد ہے، علماء اس کو "علم ظہور" سے تعبیر کرتے ہیں۔

صحابہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ بیان ان تین آیتوں پر ختم ہو گیا، اس سے آگے کی آیتوں میں کسی قدر تفصیلی بیان ہے۔ قرآن پاک میں بکثرت ایسا ہے کہ ایک بات پہلے اختصار اور اجمال کے ساتھ بیان کی جاتی ہے، اسکے بعد اس کو تفصیل سے بیان فرمایا جاتا ہے۔ اور وہ غفلت اور تذکر کے لیے یہ اسلوب زیادہ مفید ہوتا ہے۔

(باقی)

بُوئے گل در برگ گل

حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلوی اپنے مکتوبات کے آئینے میں

تَلِيحِينَ تَرْبِيَهُ اَزْ مَوْلَانَا لَيْسِيْمُ اِحْمَدُ فَرِيْدِي اَمْرُوْجِي

(آحسری قسط)

مکتوب (۱۱۴) بنام حاجی عبداللہ بخاری

بعد حمد و صلوة — اس شہر (دہلی) کے بعض فقہاء تفسیر اور رجوع خلق کے لیے اسرار پڑھتے ہیں اور توبیذ لکھتے ہیں — اور حضرت علی مرتضیٰؑ کی تفسیل غلفائے ثناء پر کرتے ہیں۔ (محرم میں) تعزیے بناتے ہیں، مہینے سُنتے ہیں اور ان دونوں کاموں کا حکم کرتے ہیں، طنبور و سازنگی سُنتے ہیں اور بدعتوں کو انہوں نے اپنا طریقہ بنا رکھا ہے..... فاسقوں سے لڑنے کو اپنا پیشہ کر لیا ہے۔ جلسہ اور قومہ نماز میں ترک کرتے ہیں اور جماعت اور جمعہ کے بھی لڑاک ہیں — یہ اور متقدمین صوفیہ میں ہرگز نہیں تھے..... علمائے اہل سنت و جماعت نے ایسی بدعتوں سے پرہیز کیا ہے۔ معاذ اللہ کہ یہ اعمال ممنوعہ صحابہ کرامؓ میں ہوں — جو شخص دین اسلام پر بیٹھنے اور مرنے کا خواہش مند اور دلدادہ ہو وہ ان دین کے جہادوں سے دور ہے

ذکر و تفل اور جس دم سے گرمی و خشک پیدا ہو جایا کرتی ہے — کشف معتبر نہیں ہے جوگی بھی کشف رکھتے ہیں — فاعتب روایا اعلیٰ الابرار —

دین و دنیا جمع نہیں ہوتے۔ دنیا کے واسطے دین کو برباد کرنا عقل کی بات نہیں ہے بلکہ
 ہمارا شریعت توکل و تقویٰ کو اختیار کر کے عملیات ادا الہ با توں سے احتراز کرتے ہیں جو ذریعہ جمع
 خلق ہوں اور دل کو پریشان کرتی ہوں۔ انہوں نے عقیدہ سلف صالحین کے ساتھ ساتھ عمل
 سنت و عزیمت اور ترک بدعت کو اختیار کیا ہے۔ حرام اور مکروہات سے جو کیفیت حاصل
 ہو اُس سے احتراز کیا ہے۔ حرام کے ذریعے جو بات حاصل ہو وہ بھی حرام ہے۔ ذکرِ خفیٰ مرتبہ
 احسان کی حفاظت اور دوام توجہ بمبدی و فیاض الہ کا طریقہ ہے۔ ان اکابر کی توجہات سے
 دل بلکہ تمام لطائف جاری ہو جاتے ہیں نیز توجہ و حضورِ غیر سے خالی دل، اہل جذبات و اہل
 اہل معاملہ انوارِ ظاہر و باطن ان لوگوں کو حاصل ہوتا ہے (یہ لوگ) دل کو غیر کے خطر سے ہٹا کر
 حضورِ شاہدہ کے ساتھ اعمالِ سنت و عزیمت باطن آراستہ کرتے ہیں۔

سبحان اللہ یہ عجیب سعادت و عبارت ہے۔ اے اللہ اپنے حبیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے طفیل میں اور ان مشائخ کرامؒ کے ہمدے میں اس مرتبہ کو نصیب فرما۔

طریقہ حضرت مجددؒ ان معانی کا حصول ہے تمام لطائف میں۔ — —

واللہ اعلم بالصواب

(سخیوں کے پیالے سے زمین کو بھی حصہ ملتا ہے)

مکتوب (۱۱۵) شاہ رؤف احمد رام پوری جامع مکتوبات کے نام۔
 بخدمت شریف صاحبزادہ عالی نسب شاہ رؤف احمد صاحب عبد السلام
 واضح ہو اچھوتہ کہ ۲۲ فروری ۱۳۹۴ء تک خیر و عافیت ہے، لیکن صفتِ استقامت درجہ میں غالب ہو۔
 اللہ تعالیٰ عاقبت بخیر فرمائے۔ وعاود توجہ سے مدد فرمائیں کہ ایمان کے قول و فعل پر قائم ہو۔ آمین۔
 آپ کی خیر و عافیت سلامتی اور استقامت دعا کر رہے۔ عنایت نامہ نے بعد از اختلاف بار بار
 ہر کہ اخبار خیریت سے مسدود کیا۔ آپ نے طالبین کے رجوع مان کے احوال اور اپنی توجہ کی

اثر کو جو لکھا ہے اس سے دل بہت خوش ہوا۔ احمد شہر اللہم زد فزد۔

اگر اس جگہ طریقہ رواج پذیر ہو اور طالبین زیادہ ہوں تو وہاں ٹھہرنا مناسب ہو، انتظار ہر امر میں ضروری ہے۔ میاں بشارت اندر آجہو ابھی تک نہیں آئے ہیں۔ شاید شریف لائیں۔ مولوی محمد الدین قصہ کا خط پونچھا۔ انھوں نے لکھا ہے کہ بہت سے لوگ بجائے اندر طریقہ آتے ہیں اور فوائد پاتے ہیں، اس بات سے دل بہت خوش ہوا۔ میں نے اس کو لکھا ہے کہ ملاقات روحانی مائل ہے اور تمھارے حال پر عنایت شامل ہے، اس طرف (دوبئی) آئے میں کو قف کریں، گل محمد نے کابل میں قبولیت پائی ہے، آپ مقبولان ابنگاہ الہی کے طفیل میں اس نام قبول کو بھی انہر قالی قبولیت عطا فرمائے والسلام — بندے کو دعا میں یاد رکھیں۔ شیخ جلیل الرحمن سلام پونچھاتے ہیں۔

مکتوب (۱۱۸) شاہ رؤف احمد رام پوریؒ کے نام (اپنے ضعف کا بیان اور فضل) خدمت شریف عالی مراتب والاساناب حضرت میاں رؤف احمد السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ —

احمد شہر (آج کی تاریخ) ہر سوال تک عافیت حاصل ہیں مگر ضعف پیری اور ضعف قلب غالب ہے۔ اللہ تعالیٰ عواقب اموز بخر فرمائے۔ مدت ہو گئی کہ اخبار خیریت بھیج کر انتظار کو دور نہیں فرمایا۔ امید ہے کہ اپنے احوال باطن اور مستفیدین کے احوال باطن لکھتے رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت واسعہ سے امید کامل رکھتے ہوئے — قبول اور واج پیران کبار علیہم السلام — کاربامو میں مستعد ہیں۔ کوئی اندیشہ نہ کریں — فقیر بھی دعا اور توجہ سے غافل نہیں ہے، انشاء اللہ ترقیات ظاہر و باطن نعتہ وقت ہوں گی — ہر امر میں دو رکعت نماز پڑھنا اور دعا و تضرع لازم سمجھیں۔ کوئی نعمت اس سے بہتر نہیں ہے کہ ظاہر و باطن اعمال مصطفویؐ سے آراستہ اور دل غیر کے تصور سے پاک ہو۔ خدائے تعالیٰ ہم کو ادب آپ کو یہ نعمت نصیب فرمائے

عہ بدہ بھوپال۔ عہ سن درج نہیں ہے۔

_____ عَلَیْہِ السَّلَام _____ حَبِیْبُ اللہ وَفَعْمُ الْوکیل _____ کتبِ تحفِی — دایہ و نہایہ —
توضیح و تلویح، سلم الثبوت، شرح و قایم، کنز الدقائق اور کتبِ حدیث..... تفسیرِ عینِ ادبی
دار الکتب، جلائین اور مکتوبات شریفہ (یعنی مکتوبات حضرت مجددؑ عوالم، تفسیری اور معرفت جوگنا۔
بھی ان کتابوں میں ہے ہم پوسنچے بھیجیں اور اس کی قیمت بھی مجھ سے طلب کریں۔ سالِ احدِ فاضل
کتب خانہ حضرت سراج احمد رحمۃ اللہ علیہ میں ضرور ہوگا۔ اگر مل جائے تو بھیجیں۔

مکتوب (۱۱۹) شاہِ رؤف احمد رام پوریؒ کے نام۔

از طرف فقیر عبد اللہ معروف بہ غلام علی — بخدمت شریف عالی مراتب..... حضرت
میاں رؤف احمد صاحب..... اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ — آج بتاریخ ۱۴ شوال
عباد اللہ نے رقمہ کر یہ پہنچایا۔ اخبارِ خیریت نے مسرد کیا۔ القاب و آداب میں بالانہ
آوازی کرنے سے میں نے بار بار منع کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا اور اپنے حبیب کی رضا کے
موافقی زندگی بنائے۔ اپنی کوتاہی کے اظہار کے کلمات جو آپ نے تحریر کیے ہیں وہ فنا کی
اطلاع دینے والے ہیں۔

حضرت خواجہ باقی باللہؒ نے فرمایا ہے فضائے عالمِ قدس میں اُٹان کے لیے دھڑ چھاد
ہیں۔ (۱) کثرتِ اعمال (صالحہ)۔ (۲) وید تصور۔

اللہ تعالیٰ ایسا کرے کہ ان دو باتوں کے ذریعہ ہمیں اپنی غیبتی میں اُٹان اور اس کی سستی
مطلق کے شہود میں استغراق نصیب ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ تہامِ منافقوں اور لہجہٴ سبیلوں کا
انقطاع عطا فرمائے۔ ع

تو باشش اہل کمال اینست و بس

اگر اُس جگہ طالبِ جمع ہو جائیں تو وہیں اقامت بہتر ہے۔ اگر مسافتِ مجیدہ کا سفر کرنا
ہو اور استقامت اور شہادتِ قلبی راہِ ہر ہو جائے اور پھر یہ دولتِ ملاقاتِ عیسوی ہو جائے تو

عہ شہرِ طہارت اور محبتِ قلمی راہِ ہر ہو جائے اپنے ساتھ سے وفاتِ باقار۔ عہ بیانِ کچھیں سے نہیں ہے۔

توبہ بہت سہل ہے۔ یہ کتبہ احزان (خانقاہ دہلی) آپ کے قدمِ مینتِ لازم کی ہر وقت شقائقِ
یہ نیت بھی کیا عجیب نعمت ہوگی کہ کچھ دن خود رستگی کے ساتھ فنا کے عالم میں باہر
زندگی گزاریں..... والسلام

مکتوب (۱۲۰) شاہ رؤف احمد رامپوریؒ کے نام۔ (حوالہ مرض میں اسعہ مواظفہ دہند)
بخدمت شریف صاحبزادہ ولایت نسب..... حضرت شاہ رؤف احمد صاحب
بعد سلام و نیاز و التماس دعا۔ گزارش ہے کہ آج کی تاریخ اور بیع الاول تک خیریت ہو
مگر منفعہ پیری اور منفعہ قلب غالب ہے۔ اور غارش تکلیف پہونچا رہی ہے۔
اللہ تعالیٰ عاقبت بخیر کرے۔ دعا، توجہ اور کلمہ طیبہ کے ثواب سے مدد فرماتے رہیں۔
اس کتبہ احزان (خانقاہ) کی آادی کے لیے دعا فرمائیں کہ یہ جگہ اس طریقہ شریفہ کے درویشوں،
علم تفسیر و حدیث اور علم فقہ و تقویٰ جاننے والوں کا مسکن رہے..... (آمین)
اس طریقے میں حسب ذیل امور درکار ہیں۔

دست شکستہ، پائے شکستہ، زباں بریدہ۔ دین درست، یقین درست اور ایسا دل جو
ماسوائے بیگانہ ہو۔ (طالب) آرزو کے پورا ہونے کے غم میں بیٹھا ہو۔ آنکھ دھند
کی طرف کیے ہوئے ہو، جگر آہ اشتیاق سے جلائے ہوئے ہو۔ (اس کا) ہر نبی ہو اور دیرینہ دل
سجدہ محبت کو حاصل زندگی بنائے ہوئے ہو۔ رضا بقضا اپنی عادت بنالی ہو۔ ع
لے خدا قربان احسانت شوم

معلوم نہیں کس کو نوازیں۔ رب اتی مستنی الضر و انت ارحم الراحمین۔
لے اللہ اس خاکسار کو عارفوں کے اس انتہائی مقصد تک پہونچا (آمین)۔ اگر کسی سبب

عہ سے روک نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس دعا کو قبول فرمایا۔ مدون اس خانقاہ میں جس مدرسہ میں علم
ذیہ کمالہ جاری ہے۔ تمام علوم حضرت مولانا نوریؒ اور قطب العزت حضرت مولانا اشرف احمد صاحب نے اس خانقاہ میں
میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی فاضل پیر حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے مصلحت کے اباق پڑھے اور اس سبب سے علم
کے ان ہر درویش متواضع کے توسط سے ہندوستان ہند میں سلسلہ فیض پہونچ رہا ہے۔

بزرگوشلی کے فائدہ دیں تو کوئی تعجب و مفائقہ نہیں ہے۔ حضرت ابو سعید اور ان کے صاحبزادے
شاہ احمد سعید، اصحاب شاہ رؤف احمد، اور مولوی ثناء اللہ شاہ بریلوی، میرے برگزیدہ اصحاب
ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو سلامت رکھے۔ کل آپ کے عنایت نامہ نے جو کوئی خط لکھا
ہوا ہے مژدہ صحت و عافیت بنا کر سرود کیا۔ ہمیشہ عافیت کے ساتھ سلامت اور فحاشے
خداوندی کے توفیق یافتہ رہیں۔

آج وریح الاول کو صحیفہ شریفہ جو الامراض میں لکھا تھا وہ پہونچا۔ اس کے مندرجات
نے طاقات اور دوا ہائے کثیرہ کی طرف مائل کر دیا، امید کہ اثر ظاہر ہوا ہو گا جو احوال آپ نے لکھے ہیں
اللہ تعالیٰ ان احوال کو بخیر و برکت اور اس عمر ضائع کر دہ کے احوال دائمی بنا دے اور آپ سلامتی و عافیت
اور استقامت کے ساتھ اس طریقہ شریفہ کے رواج دینے والے رہیں۔ شرح ذکیہ ہدایہ التلخیص و
توضیح اور کتب تحصیل اور کتب حدیث شریفہ اور تعلقات جو بری، کوئی کفیر اور وہ جو تفسیر آپ لکھی ہو
تفسیر رؤفی بعد کا رہیں، اللہ تعالیٰ نے علماء و طلب کی جانیں گی۔ والسلام بخیرت ہر نگاہ و عزیزان
دوستان سلام و دُعا۔

مکتوب (۱۲۳) شاہ رؤف احمد کے نام (احوال مرض میں)

بخدمت شریفہ صاحبزادہ ولایت نب حضرت رؤف احمد صاحب..... بعد سلام سنون
دُعا عافیت گردش ہے۔ احمد شاہ اس جگہ خیریت ہے۔ مگر صحت نے غلبہ پایا ہے۔ اللہ تعالیٰ
عافیت بخیر فرمائے۔ دُعا، توجہ اور ڈوا ہائے تسلی اور ثواب ثناء سے مدد فرمائے رہیں۔ کچھ
دنوں سے غارش لاحق ہو گئی ہے۔ یہ سترائے احوال ہے۔ اس شہر دہلی میں اس وقت نماز اور غلش
سے شاید ہی کوئی بچا ہو، مگر اس بخار سے لوگ مرتے گم ہیں۔

مولوی ثناء اللہ شاہ نے والد کے بلانے پر وطن چلے گئے انھیں چاہیے تھا کہ اس وقت
میں مجھے نہ چھوڑتے۔ اس انتہائی صحت میں اور زندگی کے قریب ہوتے ایام میں اللہ تعالیٰ کو بہت
دعا و سہاوت کے کافی ہے۔ یہ عنایت نامہ ملنے کے بعد پڑھا۔ معلوم نہیں کہ تحریر خطا یا
دیگر کیوں ہوئی۔ یہی کہ اس میں ہے کہ لکھا ہے، اللہ تعالیٰ دعا فرمائے کہ تفسیر کے ساتھ دُعا

کی گئی ہے۔ انشاء اللہ مرض میں تخفیف ہوئی ہوگی اور دعا پھر بھی کی جائے گی۔ عافاکم اللہ و سلمکم۔
 آپ نے اپنے باطن شریف کے احوال اور جو کوئی استفادہ کے لیے آتا ہے اس کے احوال نہیں لکھے
 ہمیشہ ان احوال کو لکھتے رہیں۔ حضرت حافظ ابوسعید صاحب اور ان کے فرزند لکھنؤ میں تشریف
 رکھتے ہیں وہاں ان سے لوگ فائدہ حاصل کرتے آتے ہیں۔ اللہ زود فرزد۔

مکتوب (۱۲۵) شاہ ابوسعید مجددیؒ کے نام (یہ مکتوب مرض الموت میں لکھا گیا،
 بحسب صاحبزادہ عالی نسب..... حضرت شاہ ابوسعید صاحب..... بعد از سلام بخون اور
 دعاے عافیت۔ واضح ہو کہ فقیر کے کئی خطوط آپ کے طلب کرنے کے لیے بھیجے گئے۔ معلوم نہیں
 کہ وہ خطوط خدمت میں پہنچے ہیں یا راستے میں ضائع ہو جاتے ہیں۔ (احوال مزاج فقیر بہت تقیم ہیں
 "طاقت نشستن" نہیں رہی ہے۔ ہجوم اور ارض ہے۔ ندائے ولایت نے دی گئی ہے۔ فقیر کے دل کو آپ
 کے دیکھنے کے سوا کوئی آرزو نہیں ہے بلکہ غیب سے اتفاق ہوتا ہے کہ ابوسعید کو لکھنؤ سے میرا بلا لیا جاسیے
 ۔ حضرت مجددیؒ کی روحانیت بھی اس کی متقاضی ہے۔ (اور میں نے خواب میں) دیکھا ہے کہ آپ کے
 اپنی گود میں بٹھائے ہوئے ہوں اور وہ منصب جس کے آثار غریب آپ کی طرف حاضر ہوں گے آپ کے
 سپرد کر رہا ہوں۔ خانقاہ آپ کو مبارک ہو۔ بہت تلبائیں۔ و توکلا علی اللہ اس حکایت کو لکھیں
 اگر بعد تہ پیران کبار اللہ تعالیٰ نے مجھ کو قبول کیا تو میں توجہ و ہمت میں کوتاہی نہ کروں گا۔

جو فتوح غیبیہ پہنچے اپنی اور اپنے وابستگان کی ضروریات میں خرچ کریں اور جو کچھ باقی
 رہے وہ فقرا پر تقسیم کریں۔ سب اہل خانقاہ اور اکثر باشندگان شہر دہلی آپ کو جانتے ہیں جیسے کہ
 احمدیہ، ابراہیم بیگ، میر خورد، مولوی عظیم اور مولوی شیر محمد بلکہ جمیع مردان شہر بار بار کہتے ہیں کہ میرا
 ابوسعید اس لائق ہیں کہ اس خانقاہ میں بیٹھیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور اکثر اعزہ
 شہر آپ کے اخلاق نہ سیکھیں، شکستگی، حفظ و دشواری اور دیوبندی پر نظر کر کے آپ کی بلا شرکت غیر
 طلبی کے تجوز (حرک) ہوتے ہیں۔ بہر صورت اس طرف کا قصد کر لیا۔ چاہا کہ یا گاڑی میں آئیں
 ۔ کہاںوں (اور گاڑی) کی اجرت یہاں دے دی جائے گی۔

ابن خالقہ کا اتفاق رائے اس پر ہے کہ آپ کو بلا لینا چاہیے اور مجھ کو بھی الہام چاہیے کہ اس کام کی قابلیت فقط آپ کے اندر ہے۔ استخاروں کے بعد نہا آئیں کسی اور کی ضرورت نہیں ہے۔ اس جگہ رہیے اور طریقہ شریفہ کو رواج دیجئے اور تدبیر معاش کو انشر کے حوالے کر دیجئے!۔

حسبنا اللہ ونعم الوکیل (انشر ہمیں کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے) حصولِ بزرگوں کے واسطے وعدہ الہی کافی ہے۔ سب دھندے چھوڑ کر آجائیے۔ ہمارا وقت آخر ہو گیا ہو۔ ہمارے باقی ماندہ چند انفاص کو دیکھئے اور فیض اٹھائیے۔ شاید یہ آئندہ وقوع میں آئے۔

۵ مرگ آئندہ کتنی چوڑی ہوسر بان میں یعنی بہ بخت خویش مرا اعتماد نیست

اگر تو مجھ پر ہیران ہو جائے تو میں عزت کی آئندہ گردن اسی لیے لے کر مجھے اپنے بخت پر اعتماد نہیں ہے نہ معلوم کس وقت ہیرانی کا سلسلہ بند ہو جائے،

لوگ تجھ سے کہتے ہیں کہ ان دو آدمیوں (یعنی ابو سعید اور احمد سعید) میں سے کسی ایک کو متین کیجئے وصیت نامے کے کاغذ میں اپنی فہر لگا کر اور ہر سترہ میاں صاحبان اور دیگر اعزہ کا گواہی سے آپ کے نام کو ادلی اور راتین لکھ چکا ہوں۔ اب بھی آپ ہی کو ترجیح دیتا ہوں۔ پر خدا اور احمد سعید کو لکھو میں چھوڑ کر میرے خط کے پوسٹہ ہے سب کو خیر یاد کہہ کر ہمارے پاس آجائیں۔ ہماری قبر اسی خانقاہ کے صحن میں ہوگی۔ اور تبرکات گنبد رنگ کے سر پہنے رہیں گے۔ آپ کے متعلقین یہاں جب آئیں گے تو جو بیویوں میں رہیں گے۔ اور آپ اس جگہ (خانقاہ میں) رہیں گے۔ تمام اسرار اجابت خانقاہ آپ کی مرضی کے مطابق ہوں گے جس طریقے پر مناسب سمجھیں منسرج کریں اور بردباری و تحمل کے ساتھ بسر کریں۔ میرے لیے صحنِ خاتمہ، لقلعہ جاں انشر اور اتبل حبیب خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا فرمائیں۔ زیادہ واسلام۔

الہامی احکامات حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی



تقریب اوندی کا محبوبتے بن فریہ

کچھ دنوں پہلے میں نے فرانس و نوافل کے فرق پر ایک مضمون بیان کیا تھا جو رسالہ میں شائع بھی ہو چکا ہے اس کو ہر جگہ کے لوگوں نے پسند کیا۔ چنانچہ ایک مولوی صاحب نے لکھا ہے کہ فرانس و نوافل دو الگ مضمون یہاں بہت پسند کیا جا رہا ہے اور لوگوں کو اس سے بہت نفع ہو رہا ہے اس لئے خیال ہوا کہ اس پر مزید کلام کروں تاکہ نفع ہو اور اس مضمون کے بیان میں میں منحرف نہیں ہوں بلکہ پہلے بھی مصلحت امت نے اپنے اپنے زمانہ میں اس پر کلام فرمایا ہے یعنی لوگوں میں نوافل کے اہتمام میں زیادتی اور فرانس میں کمی ہو چکا ہے تنبیہ فرمائی ہے اور اس بے جا رویے سے نکلنے کا بھی فرمائی چنانچہ حضرت سید عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ فتوح الغیب میں تحریر فرماتے ہیں۔

میں بھی ملاحظہ من ان یشغل اولاً بالفرانس فاذا غرض مشغول بالسنن
والسنن مشغول بالسنن بالسنن والفرانس بالفرانس والفرانس بالفرانس
فلا شغلی بالسنن حق ورمونة فان مشغول بالسنن والفرانس
قبل الفرائض لیس فی حقه واهم

یعنی اس کے لئے سزا دیا یہ ہے سب سے پہلے فرانس کی سزا دینا اور پھر سنن کا اہتمام کرنا

اور مراد اس سے وہ عبادات ہیں جن کا ترک گناہ ہوتا ہے اور جن کے ترک بہت بڑا ثواب
میں قصبہ ہوگا) اور جب فرائض سے ناواقف ہو جائے تو پھر سن میں مشغول ہے (اور مراد ان
سے سنن یا تنہا ہیں جو معین اندر ہو گئے ہیں کہ ان کا ترک سبب اسلاف سے قصاب کا موجب
ہوتا ہے پھر داخل و فضا کی میں مشغول ہو جائے ان احال کو کہے ہیں کہ کوئی عیب نہیں تو سب
ہے اور ترک کرنے میں نہ گناہ ہے نہ برائی) پس جب تک کہ فرائض سے ناواقف نہ ہو جس
وقت تک سنن (و فرائض) میں مشغول ہو تا کہ عقل کی کمزوری اور عقل کی غلطی سے واکم نہ
جو چیز لازم و ضروری ہو اس کا ترک اور جو غیر ضروری ہو اس کا اہتمام عقل و قصد سے
بعید ہے اس لئے کہ عقلا کے نزدیک دفع مضرت جلب منفعت سے اولی و اہم ہے اور
حقیقت میں تو اس صورت میں مستحکم سے قطع ہی مقصود ہے اس لئے کہ فرائض کی کوتاہی
سے پہلے اگر کوئی شخص سنن و فرائض میں مشغول ہو گا تو وہ اس سے مشغول ہی نہ ہو سکیگا
ایسا شخص ذلیل کہا جائے گا۔

(فائدہ) اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ کوئی شخص اس کی کوتاہی نہ جانتا ہے
تو یہ اس صورت میں ہے کہ انسان فرائض کو بھی ادا کرے اور اس کے حقیقی شہرہ و جہ بھی
اسباب کمال میں سے کوئی چیز فوت کرے تو فرائض سے اس کا جبر نہ ہوتا ہے۔ باقی اس
کا یہ مطلب نہیں کہ فرائض کو ترک کر دے اور یہ سمجھے کہ اس کی کوتاہی فائز سے
ہو جائے گی۔

طوائف نے بیان کیا ہے کہ فرائض کو ترک کر کے فاضل و احکام ان کی کوتاہی ایسا ہے کہ
جیسے کوئی شخص کسی ایسے شخص کو دیکھ دیکھ جس کا یہ مقروض ہو گیا ہے اور اس کا قرض نہ
ادا کرے تو ظاہر ہے کہ یہ حجت ہے اس لئے کہ اس کو یہ ہے اس کا قرض جس کی
ادائیگی ضروری ہے وہ ادا نہ ہو گا بلکہ قحب نہیں کر دے اور یہی دیکھ دیا جائے۔ بلکہ
اگر اس کے قرضے کے کچھ حلق یا حصے ہیں کہ نقصان پہنچے ہو گیا ہے تو یہ کہ نہ یہ
اس کی کوتاہی ہی ہو سکتی ہے۔

نیز علامہ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کے پاس کوئی عیب نہ ہو تو اس سے زیادہ اہم ہوں

وہ مخدوع ہے اور مکر ہے نیز فرمایا ہے کہ لوگوں کی ہلاکت دو وجہ سے ایک تو ان کا
فرائض کو ضائع کرنے کا فعل میں مشغول ہو جانا دوسرے جو ارجح سے شرکت قلب کے بغیر
عمل کرنا۔

آجے حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کی ایک مثال بیان
کرتے ہیں۔

فہشلہ کشلہ ربل یبدعو الملک الی خدمتہ فہلایاتی

الیہ ولیقہ لخدمۃ الامیر الذی ہو غلامہ الملک و خادمہ

و تحت یدہ ولایتہ۔

یعنی میں اس شخص سے ال جو فرائض کو توڑ کرے اور سنن و نوافل کو بگاڑے
اس شخص جیسا کہ اسکو بادشاہ اپنی خدمت میں طلب کرے اور بادشاہ کے پاس تو نہ جانے بلکہ اس کے
کسی وزیر یا امیر کی خدمت میں بھیجے جائے جہاں اسکا حکم و کام ہو تو ظاہر ہو یہ شخص سقیدہ سفیدہ اور اجسوت
ہے چنانچہ بادشاہ کی خدمت میں ماضی اللہ تعالیٰ کے فرائض کی ادائیگی سے کنایہ ہے کہ نہ
حق تعالیٰ حاکم مطلق اور بادشاہ علی الاطلاق ہیں انھوں نے فرائض کا حکم فرمایا ہے اور امیر و وزیر
کی خدمت میں ماضی یہ کنایہ ہے سنن اور نوافل کی ادائیگی سے۔ آجے حضرت شیخ عبد القادر
جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی نقل فرمائی ہے جس میں
نفس کو فرائض پر مقدم کرنے والے کی عجیب و غریب خواں بیان فرمائی گئی ہے۔ چنانچہ ارشاد
فرماتے ہیں کہ۔

عن علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان مثل مثل النواصل وعلیہ فریقۃ کشلہ حبل احمہ وسلم

و نافعہا انقطعت منامی ذات حبل ولا می

ذات ولادۃ۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نفس
پرٹھو۔ واسے کی مثال جس کے فرائض باقی ہوں اس مالہ عورت جیسی ہے جس کو ایک مدت

تاک تو عمل رہا ہو پھر اس نے نامتاً مچھ جالینی اب اس کو نہ تو عمل والی ہی کہا جاسکتا ہے اور نہ بچہ والی ہی کہا جاسکتا ہے۔

اسی طرح سے یہ نفس پڑھنے والا بھی ہے کہ محنت و مشقت بھی اس نے اٹھائی مگر فرائض نہ ادا کرنے کی وجہ سے اس کے یہ فوائد بھی مقبول نہ ہوئے۔

اور سنئے۔ اسی مسئلہ کو صاحب ترصیح نے بھی بیان فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں کہ سائیکین کا جو خوب بکرا ہے فرماتے ہیں کہ۔

تنبیہ ۱۔ النفس للنوافل اسئل من حیثہ انما تعمل ما تعلم
تنبہ فیہا وراکھا فہا انی دلائل لذیۃ التقصیر والاطلاق

یعنی نفس طبعی طور پر نوافل کی جانب زیادہ مائل ہوتا ہے اس لئے کہ یہاں وہ جو کچھ کرتا ہے وہ اسی کا فعل ہوتا ہے اسی کی جانب منسوب ہوتا ہے اس کے کرنے میں وہ خود مختار آزاد اور با اختیار ہوتا ہے ایسے اچھے رائے کی آزادی حاصل ہوتی ہے اس لئے اس تصرف میں اسے یک گونہ لذت حاصل ہوتی ہے رہا فرائض کا معاملہ تو اس کے متعلق فرماتے ہیں کہ۔

وفی الفرائض ہی مقصورۃ تحت حکم التکلیف ومن
ہنا واللہ اعلم کانت الفرائض اعظم شعرا یا مشقیہا
علی النفس من حیث انما لاحتظا لہا فیہا (ترصیح ص ۱۸)

یعنی فرائض میں نفس بالکل قید و بند میں جکڑا ہوا ہوتا ہے یعنی محض اللہ تعالیٰ کے امر کی تعمیل ہوتی ہے۔ اپنے تصرف و اختیار کا ذرا بھی دخل نہیں ہوتا جس وقت جو فرض فرمادیا اسی وقت ادا کرنا ہر گاہ۔

جیسے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ظہر یا عصر کی عبادت کیے یا نہ کیے فرائض تو اب اس میں نہ کی کر سکتا ہے اور نہ زیادتی نہ اتنی کو ترک ہی کر سکتا ہے اور نہ اس کے وقت سے روخ کر سکتا ہے بخلاف نوافل کے۔

آگے فرماتے ہیں۔ خاص یہی وجہ ہو کہ فرائض کی ادائیگی میں ثواب زیادہ ملتا ہے

کہ کہ نفس پر شاق ہوتا ہے اور درجہ شقت یہ ہوتی ہے کہ نفس کے لئے اس کی انگلی میں اپنا کوئی خطا درجہ نہیں ہوتا بلکہ عارفانہ چار اس کو سب کام کر بھی پڑتے ہیں۔

فرض داخل میں نفس کو ایک قسم کی آواز دی ہوتی ہے اور عمل کا تناسب بھی جو کہ اپنی طرف ہوتا ہے اس لئے اس کو اور رحمت زیادہ ہوتی ہے اور فرض میں یہ سب نہیں ہوتا بلکہ وہ تو خدا تعالیٰ کا ایک حکم ہوتا ہے جو سب کو ادا کرنا ہوتا ہے اور انسان خدا ہی کے حکم کے تحت مقہود ہوتا ہے۔ اگر عمل نہ کرے گا تو فاسق کہلائے گا اور اگر معتقد بھی نہ کرے گا بلکہ احماد کرے گا تو کافر ہو جائے گا۔

فرض اس میں اس کا قافیہ تنگ ہوتا ہے اور فرض میں چونکہ خدا کے عہد و احکام کو ادا کرنا پڑتا ہے اس لئے نہ تو نفس کو خطا آتا ہے اور نہ کوئی شخص فرض ادا کرنے والے کو بزرگ ہی سمجھتا ہے بلکہ یہ بھی اپنے کو کچھ نہیں سمجھتا اور خود اختیاری میں نفس کے لئے ایک لذت حاصل ہوتی ہے۔

مثلاً اپنی رحمت و اختیار سے آدمی سو دو سو روپیہ بلکہ ہزاروں روپیہ تک دے دیتا ہے اور دے کر خوش ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص کہہ دیتا ہے کہ فلاں کو اتنی رقم دے دو تو اس کو دینے میں بار ہوتا ہے اس لئے کہ اس میں اشتغال دوسرے کا کا کرنا ہوتا ہے جملہ انسان کو بار ہوتا ہے اور یہی حال فرائض کا ہے کہ نفس کو اس میں مشقت زیادہ ہوتی ہے اس لئے اس کا عطا اس کو نہیں ملتا۔

میں کہتا ہوں کہ فرائض میں خدا کی جانب سے جبر کا ہونا اور انسان کے اختیار ہونا ضروری تھا ورنہ خدا کا حکم ہونا ہی نہ معلوم ہوتا۔ فرائض ہی سے تو اللہ تعالیٰ کے ارادے کی شکر کا اندازہ ہوتا ہے نیز عبادت کا نظام ہر بھی فرائض میں زیادہ ہوتا ہے اسی اس کا ثواب بھی زیادہ ہے کیونکہ اس میں مشقت ہے اور نفس کا اس سے ایسا کھڑے نہ دے سکے کی وجہ سے وہ خالص خدا کے لہائی کے لئے رہتا ہے اسی غلوں کی بنا پر بندہ نابراہر کا مستحق ہوتا ہے۔ پس جب فرائض کا اجر و ثواب کے احسہ زیادہ ہے تو قلب پر فرائض کی اہمیت و عظمت اور احترام زیادہ اور اسی کے نمایان نشان ہونا چاہیے بلکہ میرا

ہوں کہ جس طرح سے نماز فرض ہے۔ روزہ فرض ہے اسی طرح سے ان کا اہتمام بھی فرض ہے لہذا اب ہمارے ذمہ ضروری ہے کہ ہم فرض کا اہتمام و احترام نوافل سے زیادہ کریں۔ مثلاً ایک تو ہوتی جو کوڑی اور ایک ہوتی ہے اشرفی۔ تو کوڑی چونکہ کم قیمت شے ہے اس لئے غلبہ میں اس کی کوئی قیمت بھی نہیں ہوتی یعنی اگر کم بھی ہو جائے تو چنداں تلف بھی نہیں ہوتا لیکن اشرفی چونکہ ایک قیمتی چیز ہے اس لئے اس کی عظمت بھی دینی ہوتی ہے یعنی اگر کم ہو جائے تو تلف اور صدمہ بھی ہوتا ہے۔ تو اب ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص اشرفی کو کوڑی کا درجہ دیدے تو اس کے احمق ہونے میں کیا کلام ہے۔

مگر اب حال یہ ہے کہ نوافل کا درجہ فرائض سے زیادہ سمجھتے ہیں حالانکہ حدیث میں تصریحات موجود ہیں کہ فرض کا درجہ نفل سے بڑھا ہوا ہے اور ملتے دین کی تشرکات موجود ہیں کہ ایسا شخص احمق ہے مگر اس کے باوجود نفس نے عبادات میں اپنا پورا حصہ لیا یعنی لوگوں کو نوافل میں نہک کر کے فرائض سے انھیں غافل کر ہی دیا۔

ان شاء اللہ و اما اللہ یہ سراجون

میں یہ کہتا کہ نفل کو فرض کا درجہ دینے میں فرض سے مزاج بد عقیدگی ہے۔ چنانچہ آج بھی یہی ہو گیا ہے کہ لوگوں کے اعتقاد ہی صحیح نہیں رہے اس لئے لوگ فرائض کے فیض سے بھی محروم ہیں۔

حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا حال ایسا نہ تھا بلکہ فرائض کے ساتھ عقیدت اور اہتمام اسی کے شایان شان تھا۔ اسی وجہ سے ان حضرات نے جو قرب و قبول عند اللہ حاصل کیا اس کو بعد کے ملک بہت بہت نوافل کے ذریعہ بھی حاصل نہ کر سکے۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جب فرض نماز پڑھ کر کے مسجدوں سے باہر نکلتے تھے تو ان کے چہرے بے بے نظر آتے تھے اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ خدا تعالیٰ سے ملاقات کر کے آدھے میں ایسی عبادت کا پورا اور اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا اثر ان کے قلب سے چمک کر ان کے چہروں پر آجاتا تھا جس کو دیکھنے والا محسوس کرتا تھا۔

الغرض فرض کا اہتمام بھی فرض ہے اور نفس کے لئے اس میں بوجہ مقہور سخت تکلیف

ہونے کے کوئی حلف اور لذت بھی نہیں اس لئے نفس اس میں مہتمم بھی نہیں بخلاف نفس کے کہ چونکہ اس میں کرنے نہ کرنے کا اختیار ہوتا ہے اس لئے بندے کو اس کے کرنے میں ایک خطہ حاصل ہوتا ہے جس کی وجہ سے اس کے کرنے میں نفس مہتمم ہو سکتا ہے۔ یعنی یہ کہا جاسکتا ہے کہ نفس نے اس کو اپنی راحت اور حلف کے لئے اختیار کیا پھر یہ کہ اس میں اصل کے خلاف بات ہوتی ہے کیونکہ اصل رائے اور اختیار تو اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ثابت ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں۔

وَرَبِّكَ يَخْلَقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ

یعنی آپ کا رب جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور پسند کرتا ہے ان دو گوں کو تجویز کا کوئی حق نہیں۔

چنانچہ طریق میں اصل یہی ہے کہ آدمی اپنی رائے اور اپنے ارادے کو ختم کر دے اور جب تک نفس سے رائے اور اختیار نہ نکل جائے انسان کو کھنسا چاہیے کہ ابھی اس کو کچھ حاصل ہی نہیں ہوا اور فرض میں یہی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قہاریت اور بندے کی بے بسی اور عاجز گاہ پر اظہار ہوتا ہے وہو العاقبہ حقوق عبادہ چنانچہ بندے کو خواہی مخواہی فرائض کو ادا کرنا پڑتا ہے اس کے اندر اپنی رائے اور اپنے ارادے اور اپنے اختیار کو کام میں نہیں لاسکتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے آگے تسلیم ختم کرنا ہوتا ہے پس جس طرح سے اللہ تعالیٰ کے ارادہ کے خلاف کوئی شخص کچھ کام نہیں کر سکتا اسی طرح سے فرائض میں بھی انھیں کے تصرف سے کام کرنا ہوتا ہے آپ یہ تو کر سکتے ہیں کہ ناز کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکتے ہوں تو بیٹھ کر پڑھیے۔ رمضان شریف میں روزہ نہ رکھ سکیں تو بعد میں رکھ لیجئے مگر یہ نہیں کر سکتے کہ سکرے اس کو ٹال ہی جائے یا گرمی میں روزہ رکھنے کے بجائے اپنی جانب سے سردیوں میں مقرر کر لیجئے۔ جیسے کہ نصاریٰ وغیرہ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔ اس کا ہم کو اختیار نہیں۔

صاحب ترسیل نے فرمایا ہے کہ فرض کا ثواب اس لئے زیادہ ہے کہ اس میں نفس کے لئے بندش اور قید ہے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ فرض میں ثواب اس لئے زیادہ ہے کہ وہ خدا کا حکم ہے اور عبد کی عہدیت کا مظاہرہ اس میں زیادہ ہے ہاں اللہ تعالیٰ نے جب آپ کے

ارادے اور آپ کی رائے اللہ آپ کے اختیار کو فرائض میں سلب فرمایا ہے جو کہ انسان کی انتہائی مجرب شے ہے تو اس کے عوض میں اس کا اجر زیادہ مقرر فرمادیا۔ یہ ایک عقل بات ہے اور کچھ میں آنیزالی چیز ہے مگر تعجب ہوتا ہے کہ لوگ ایسی کھلی ہوئی باتوں کو کہنے سے قاصر ہیں اور حال اس کے برعکس کر دیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہم خدا کا راستہ ملے کر رہے ہیں۔

آپ نے سنا ہوگا کہ مشائخ کسے یہاں فائے ارادہ ایک چیز ہوتی ہے چنانچہ مرید کی تعریف ہی یہ کرتے ہیں کہ جس کے لیے ارادہ نہ ہو اسی وصف کی وجہ سے ان حضرات نے بڑے بڑے مراتب پاس نہیں۔ فائے ارادہ کا ان کے یہاں ایک خاص مقام ہے اسی مقام پر پہنچ کر یہ حضرات اپنی زبان حال و حال سے یہ فرماتے ہیں کہ۔

اوصیاء ان لا یصدوا فتنان لا یختارون یعنی میرا ارادہ یہ ہے کہ میرا کوئی ارادہ نہ ہو اور میں اختیار کرتا ہوں اس کو کہ کسی چیز کو نہ اختیار کروں۔ چنانچہ فتح الربانی میں ایک حکایت لکھی ہے کہ کسی شخص نے ایک غلام خرید لیا اس سے پوچھا کہ میاں کیا پہنڈ گے۔؟ اس نے کہا۔ جو آپ پٹنائیں۔ کہا اچھا یہ بتاؤ کہ کلام کیا کرو گے؟ کہا جواب میں کہ لیے تجویز فرمادیں۔ پھر پوچھا کہ کس جگہ رہنا پسند کرو گے؟ کہہ کہ حضور جہاں رہنے کو فرمادیں۔ یہ سن کر ہوتا ہے کہ اس نے کہا۔ تم بھی غیب آدمی ہو۔ کسی چیز میں تمہاری اپنی کوئی رائے ہی نہیں ہے اس نے کہا کہ اے میرے مالک! بعد غلام کے لیے اس کے آقا کے سامنے بھی اپنی کوئی رائے ہوتی ہے۔

اس جواب کا اس شخص پر اتنا اثر ہوا کہ اس نے کہ تم نے تو میرے لیے صرف دعا کا دعا زہ کھول دیا۔ اے کاش کہ میرا معاملہ بھی اپنے مالک حقیقی کے ساتھ ایسا ہی ہوتا جیسا کہ تیرا معاملہ میرے ساتھ ہے۔ یہ کہہ کر اس کو آزاد کر دیا۔ (اور اس کو خدا کا ولی اور مقبول بندہ سمجھ کر) اس سے کہا کہ میری اب یہ آرزو ہے کہ آپ ہمیں میرے پاس قیام کریں۔ اور میں خود آپ کی خدمت کروں۔ یعنی اب تک تو میں مالک تھا اور آپ غلام تھے۔ آج پتہ چلا کہ بڑی بے ادبی ہوئی۔ دراصل آقا آپ ہیں اور میں آپ کا غلام اس لیے اب میں آپ کی خدمت کرنا چاہتا ہوں۔

دیکھا آپ نے یہ فرائض ارادہ اور سب سے تراسلہ صوفیا کا یہی اختیار اور ارادہ کے فنا کا ہے یعنی وہ اپنے اختیار اور ارادے کو ترک کر کے کامل فناءیت اختیار کرتے ہیں۔ اور جب اس کو ترک کر لیتے ہیں تو بہت خوش ہوتے ہیں اور جب تک اپنے ارادہ اور اختیار کو ترک نہیں کر پاتے تو سمجھتے ہیں کہ ہم میں بڑا نقص موجود ہے اور ہم نے اس راستہ میں ابھی کچھ کام نہیں کیا اسی کو ایکس من شاعریوں کہتے ہیں۔

دھیان میں مومن آگئی مہمت جہر و اختیار

قابلہ یار میں ہیں ہم۔ وہ نہیں اختیار میں

فہمیت ہیں کہ اپنے روزمرہ کے حالات میں غفلت کرنے سے اور اپنے ارادے اور اختیار کے مطابق عمل نہ کر سکنے کی وجہ سے جہر و اختیار کا مسئلہ خوب اچھی طرح سمجھ میں آ گیا اور وہ یہی کہ ہمارا کوئی اختیار نہیں ہم بالکل یار کے قابو میں ہیں اور یار پر ہمارا کوئی اختیار نہیں ہے۔ وہ جو کرتا ہے فعال ملایمید اس کی شان ہے

اسی مسئلہ کو حضرت عارف شیرازیؒ اپنی مشہور کتاب "بوستان" میں یوں بیان فرماتے ہیں۔

چرخ خوش گفت درویش کو تاہ دمت کہ شب توبہ کو ہم سب بگ شکست
گراد توبہ بخشد بہادر دست کہ پیمان بابے ثبات است دست

یعنی اس عاجز درویش نے جو شام کو توبہ کرتا تھا اور صبح کو ٹوٹ جاتی تھی وہ اپنا عجز دیکھ کر کیا ہی اچھی بات کہی یعنی یہ کہا کہ اگر حق تعالیٰ توبہ کی توفیق بخشیں تب ہی توبہ باقی رہ سکتی ہے اس لیے کہ ہمارا عجز و پیمان بالکل ہی کمزور اور مست ہے۔ اور حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ شہ توبہ علیہم لیتوبوا۔

اس سے معلوم ہوا کہ توبہ کی نسبت بے نیکی کی جانب بھی ہوتی ہے۔ اور حق تعالیٰ کی جانب بھی۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ توبہ کی توفیق عطا فرمائے یعنی اسکی غایت و رحمت بندے کے حال پر ہو جائے تو مجال نہیں کہ بندہ اس سے انحراف کر سکے

بہر حال میں یہ کہہ رہا ہوں کہ اپنے ارادے اور اپنے اختیار کا فناء طریق میں اصل

ہے اور فرائض میں ہی ہوتا ہے۔ یعنی فرائض میں یہ چیز عبادتِ نفس کے زیادہ ہے۔ نئے فرائض ہی اصل ہیں فرائض تو انہیں فرائض کی تشکیل کے لیے ہیں چنانچہ حضرت سیدنا عبد القادر جیلانیؒ نے تو یہاں تک فرمایا کہ جس شخص کے فرائض باقی ہیں امدہ انہیں ترک کر کے فرائض چھوڑے تو وہ اس سے مقبول ہی نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرائض کا بہت اہتمام فرماتے تھے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دشنام میں کہ ہمارے درمیان شریف خراب ہوتے اور اذانِ برعانی تو بہت تیزی سے اٹھ جاتے اور پھر ایسا معلوم ہوتا کہ گریا ہم میں سے کسی کی پہچانتے ہی نہیں۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ کا بھی معمول تھا کہ ایک گھنٹہ پہلے نماز کی تیاری شروع کرتے تھے تاکہ اس کو کوئی حصر نہ ہو۔ یہی طریقہ ہے کہ جو چیز قابلِ اہتمام ہے اس کا اہتمام بہت پہلے سے کیا جاتا ہے۔ بلکہ جو چیزیں کہ فرض ہیں ان کا اہتمام بھی اسی وجہ سے فرض ہے آج جو ہم سے فرائض میں غفلت ہو رہی ہے تو اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ہم کو فرائض کا اہتمام ہی نہیں بلکہ ہم اس اہتمام کو فرض نہیں جانتے اس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ اگر پہلے سے اہتمام نہ کر دے تو نماز ہی فوت ہو جائے گی یا کم از کم جماعت ہی جاتی رہے گی۔

ایک بزرگ جو متبعِ سنت تھے نماز باجماعت ادا کرتے تھے اور اہتمام کا یہ حال تھا کہ تکبیرِ اولیٰ بھی فوت نہ ہوتی تھی۔ مگر ایک مرتبہ انکی تکبیرِ اولیٰ فوت ہو گئی ان کے دریدہ اور خلیفہ جو امام تھے انہوں نے نماز مستتم ہو جانے کے بعد جماعت کو مخاطب کر کے کہا کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ لوگ نئی نئی شادیاں کرتے ہیں اور تکبیرِ اولیٰ فوت کر دیتے ہیں۔ ان بزرگ نے فراموشیت کی اور کہا کہ مولانا ایک دفعہ اسبابو گیا صحت کر دیکھے دوبارہ ایسا نہ ہو گا۔ مولانا بھی بڑے شخص تھے فرمایا کہ پہلے ہی بار کی بنا پر یہ کہہ رہا ہوں کہ ایسی غفلت کیوں ہوئی اور اب اگر دوبارہ اس قسم کی کوئی چیز پیش آئی تو بندے کو اپنے ساتھ نہ پائے گا۔

یہ اس پر کہہ رہا ہوں کہ اہتمام ضروری ہے اگر ذرا سی بھی سستی ہوگی تو فرض میں نقصان آجائے گا۔

اور اس دینے میں اسی کی کمی دیکھی جا رہی ہے اور اس کو تاہی میں ہر زمانہ میں ہر لوگ کا ابتلا رہے چنانچہ مسلمین امت لے بے اپنے زمانہ میں برابر اس پر تنبیہ بھی فرمائی۔
حضرت مولانا اسماعیل صاحب شہید اپنی مشہور کتاب صراط مستقیم میں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

(اف ۲۵) ارحمہ غلات عبادات عدم انتہام یاد امر و عبادات شریعہ است و اصل بنیادش ہیں است کہ راہ رضا جوئی حق از دست شان کم می شود بدو صورت اول آن کہ رضا جوئی حق بنماظر خطور نمی کنند بلکہ سطح نظر کمال خود کہ فی الحقیقت نقصان است می باشد۔ دوم آن کہ رضا جوئی او سبمانہ می باشد لیکن از طریق آن خطا واقع می شود ہر حسبہ خیال ناقص ایشان یگندند کہ موجب رضائے دوست ہما نرا وسیلہ اش می سازند و حقیقت انیست کہ خود را از راہ رضا جوئی اوصاف محض بنداشتہ مثل نابینا یا البصر اخذ ہمیدی را درد زبان حال خود علی الدوام سازد و کلام از لی حضرت حق را کہ خطاب باہل انبیاء فرمودہ کہ و وجدک ضالاً فہدئی و حدیث قدسی را کہ از زبان صادق البیان سرود عالم خود می فرماید کلمہ صائلاً الامن ہدیتہ طریق رضائے اور انحصار در اعلام و آگاہی او دانند و شرع شریف کہ جل شین و مرہ و ثقی است و فائدہ خود انگاشتہ بیچ گاہ غلاف آن را موجب بہود خود نداند و گمانے از قبیل کشف و کرات و ذوق عادت و طعمہ الہی تجلیات و معاجز بار و ارج و اہل سوائے در مخالفت شرع شریف اورا منتظن گردد۔

(نامدہ) طاعت تحقیق این مانع درساگ نامقبول این است کہ آن اجتہامیکہ در ادائے اورا ریشخ می نمایند عشر عشر آن در انتہام ادائے صلوٰۃ مفروضہ نمی کنند بکہ ہر گاہ شیطان لعین بریں جاعت چیرہ دست می شود بقتضائے و اخوانہم یبید و کھنہ فی النبی شمر لا یقنعون

آپسارا از ماہ حق دور تری بردنار راشل سرکار حاکم وقت می دانست.
دایں متہ مدقتہ را کہ در نماز و وضوئی گذر در انگلیان می انگارند و کار آمدنی خور
نمید دانستہ معاذ اللہ من ذالک۔

دایں حال جملے است کہ شتم با سلام اندو انان کہ خارج از ماہ
اسلام اند با حال آپسار دین معتام گفتگو نیست۔
(صراط مستقیم صفحہ ۸۴)

فرماتے ہیں کہ عبادت کا ایک بڑا مانع ادا امر شرعیہ الہیہ اور عبادات شرعیہ
کا عدم اہتمام ہے۔

اور اس کی اصل بنیاد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رضا جوئی کا خیال ان لوگوں کے قلب
سے کم ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ حسرت ہوتی ہے ایک توبہ کہ حق تعالیٰ کی رضا جوئی کے خیال
کا ان کے قلب میں غلطی ہی نہیں ہوتا۔ بلکہ ان کا مطمح نظر صرف اپنا کمال ہوتا ہے
جو کہ فی الحقیقت نقصان ہوتا ہے۔

بد شک یہ کہ حق تعالیٰ کی رضا جوئی کا قصد تو ہوتا ہے۔ لیکن اس کے طریق کے اختیار
کرنے میں غلطی واقع ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ان لوگوں کے ناتص خیال میں جو چیز بھی اللہ تعالیٰ
کی رضا کا موجب معلوم ہوتی ہے اسی کو وسیلہ بنا لیتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ اپنے کو
حق تعالیٰ کی رضا جوئی کی راہ سے نادانستہ محض سمجھتے ہوئے مثل ایک اندھے کے یا بھیدرا
خدا میدی دینی اسے آنکھ داسے برباد کر دے، کے الفاظ کو اپنی زبان حال سے برا بکربتا
رہے اور حق تعالیٰ کے کلام اذلی کی رو سے کہ جس میں اکمل انبیاء و صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب
کر کے فرمایا گیا ہے کہ **ووجدك ضالاً فهدی** یعنی ہم نے آپ کو نادانستہ پایا پس
دانت کر دیا۔

اور اس پر شہ قادیانی کے رد سے جو زبان صادق الہیان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
پر خود فرمایا ہے کہ **صلی اللہ علیہ وسلم** یعنی تم سب کے سب گمراہ ہو جز
اس کے جس کو میں ہدایت دوں۔

و غرض ان نصوص کی روشنی میں حق تعالیٰ کی رضا کے طریق کو ہمیں کے بیان اور فرمان میں
مختصر سمجھنا چاہئے اسی طرح سے طریق رضا معلوم کرنے کے لیے (شرع شریف کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی
جہل میں اور عروہ و ثقی ہے اپنے لیے مفید جان کر بھی بھی اس کے خلاف کر اپنے لیے موجب فلاح
و سبب و نہ سمجھنا چاہئے اگرچہ کوئی خیال جو کہ از قبیل کشف و کرامت یا خرق عادت یا ظہور اثار و کلمات
یا ادراج دہل سموات کے ساتھ معاجزت وغیرہ سے متعلق ہو اگر اس کو شک و شبہ
میں ڈالے۔

آگے اس مانع کی علامت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سالک نامقبول میں اس مانع
کے پائے جلنے کی علامت یہ ہے کہ جہاں ہتمام وہ سالک شائع کے اور اردو وظائف کے ادا
کرنے میں کوتاہی اس کا سوا حصہ بھی فرض ناز کی ادائیگی اور اس کے اہتمام میں نہ کرتا ہو
بلکہ شیطان لعین جب اس جماعت پر قابو پالیتا ہے تو باقی کے ارشاد و بانی ملاحظہ
یہ دیکھ کر غم و غصہ و غم و غم و غم (یعنی ان کے بھائی ان کو بھی گمراہی میں گھسنے
جاتے ہیں۔ اور اس میں کوتاہی نہیں کرتے)

ان لوگوں کو بھی راہ حق سے دور کر دیتا ہے اور اس کی وجہ سے لوگ نماز کو سرکار حاکم
وقت کی بیگار سمجھنے لگتے ہیں اور جس قدر وقت نماز اور وضو میں گزارتے ہیں اس کو بیگار سمجھتے ہیں
یعنی کسی کام کا نہیں سمجھتے۔ معاذ اللہ حال اس جماعت کا ہے جو اپنے آپ کو اسلام
کے ساتھ متصف اور اسم مسلم کے ساتھ اپنے کو مہم سمجھتے ہیں۔ باقی جو لوگ کہ دائرہ اسلام سے
بی خار ہیں ان کا حال یہاں زیر بحث نہیں۔

دیکھا آپ نے حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ صاحب تصحیح اور مولانا شبیب
دہلوی یہ سب حضرات اپنے اپنے زمانہ کا بھی مرض بیان فرما رہے ہیں کہ لوگوں میں فرائض کا
اہتمام کم ہے۔ اور نوازل کا زیادہ ہے۔ حالانکہ فرائض پر عمل کر کے آدمی قسب فرائض کے تقاضا
یک پہنچتا ہے اور نوازل پر پابندی کر کے صرف قسب کو نازل ہی تک پہنچ سکتا ہے۔ فرض خدا
کا مقرر کردہ فریضہ ہے اور اس کی سرفت بھی فرض ہے اور اس کا اہتمام بھی فرض ہے اور نوازل
کی سرفت بھی نفل ہی ہے اور اہتمام بھی اس کا فرض کے برابر نہیں ہے۔

مکھنڈہ اور حضانہ شریفین میں نفل کا ثواب فرض کے برابر ہو جاتا ہے اور ایک فرض کا ثواب ستر گنا ہو جاتا ہے۔ پس فرض کا دہ غنیمت سے کہیں زیادہ ہوا۔ لہذا ہر ایک کے ساتھ اسی کے شایان شان معاملہ کرنا چاہیئے۔

مگر ہر زمانے میں خصوصاً اس زمانے میں ایسے بہت سے لوگ ہیں کہ خود ان کے اندر نقص موجود ہے۔ یعنی فرض کے ساتھ ان کا عقیدہ ہی ٹھیک نہیں ہے اور شکاکت کرتے ہیں کہ ہم کو کچھ فائدہ نہیں ہو رہا ہے تو فائدہ کس طرح سے ہو جب کہ قلب میں حق ان کے فرضیہ ہی کی عظمت نہیں ہے اور سینے میں۔

ایک مستحق فرض اور نفل میں یہ ہے کہ فرض سب پر فرض ہوتا ہے۔ لہذا اس تقسیم سے فرض تیسرے ہوتی ہے تاکہ عموم فرضیت کے بعد لوگوں کے لیے اس کا کرنا آسان ہو جائے۔ کیوں کہ شہود ہے کہ البلیۃ اذا حمت طابعت۔ یعنی مصیبت جب عام ہوتی ہے تو خوش گواری ہو جاتی ہے۔ بخلاف نوافل کے اس کا کرنا سب پر لازم نہیں ہے خواہ کرے یا نہ کرے۔ رہی یہ بات کہ نوافل میں تیسرے کیوں زیادہ ہے۔ تو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو فرض کیا ہے جس کو جو سے اس کا دہ جزو نفل سے کہیں زیادہ ہے اس لیے اس کی ادائیگی سے قرب خدا بھی زیادہ ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں آتا ہے۔ من اقرب الی عبدی فشیخی احب الیّیٰ ہما افترو صلت علیہ

یعنی میرا بندے نے میری جانب تقرب میرے فریضہ سے ہونے کو کسی اور چیز کے ذریعہ حاصل نہیں کیا چنانچہ تو اب چون کہ یہ بات نفع میں موجود ہے۔ اس لیے شیطان بھی اس کی طرف سے خوب بہکا رہا ہے اور لوگوں کو مزین کر کے نوافل سے بد عقیدہ کر دیتا ہے اور اس کے فیض سے بہتوں کو محروم کر دیتا ہے۔ (اعوذ باللہ تعالیٰ من سوء الاعتقاد وسوء الاعمال۔)

”بشکرہ معرفت حق الہی آماد“

— — — — —

جمع و تعدیل

(۷)

مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی
(استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی)

(حضرت مولانا ابوالحسنات محمد عبدالحی فرنگی محلی کھنڈی کی کتاب "اولیٰ اپنے موضوع پر جامعہ کتابہ" (الرفع والتکلیل فی الجرح والتعديل) اور اس پر شامی عالم مفتی عبدالحق ابو خذہ کے مفید حواشی کے ضروری مباحث کو اردو میں منتقل کرنے کے قصد سے یہ سلسلہ شروع کیا گیا تھا جس کی چھ تقریریں شائع ہو چکی ہیں۔ چھٹی قسط اپریل ۱۹۷۱ء میں شائع ہوئی تھی۔ اب ہونیکا کتاب اور تمام حواشی کو اردو میں لے آئے کے خیال سے یہ سلسلہ پھر جاری کیا گیا جو پڑے ایک سال کی تاخیر کی محنت کے ساتھ اب امید ہے کہ یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچ جائے گا۔ سال گزشتہ اپنی کتاب "بانی مدرسہ نظام الدین محمد فرنگی محلی کی تحلیلی و شاعت کی مصروفیتوں میں شدید ادھماک رہا۔ بعد ازاں اس اہم کام سے فراغت ہو گئی ہے، اب انشاء اللہ اس سلسلے کی تکمیل میں کوئی اور مصروفیت غفلت افراز نہ ہونے پائے گی۔ محمد رضا انصاری)

ابن القطان کی | میزبان الامتہ الی (تضعیف علانہ و حمی) میں اکثر جگہ آپ نے "ابن القطان کا بعض مخصوص اصطلاح" راویوں کے ہائے میں یہ قول پڑھا ہے "لا یعرف حالہ" راوی کا کوئی حال نہیں ملتا، یا لم تنسب عد اللہ۔ اس کا معبر ہونا یقین سے نہیں کہا جاسکتا، ابن القطان سے مراد ابو الحسن علی بن محمد بن عبد الملک الفاسی ہیں جو ابن القطان کے نام سے مشہور ہیں، ۱۱۲۳ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ ان کی کتاب الوهم والاہیام ہے، اسی کتاب سے بعض راویوں کے ہائے میں ان کے

ذکرہ جملے (لا یعرف حالہ) بالمرتبہ بعد التسمیۃ، میزان الاعتدال میں دھبی نقل کرتے ہیں تو اس سے گمان ہوتا ہوگا کہ یہ راوی مجهول ہے یا غیر معتبر ہے، حالانکہ صورت حال یہ نہیں ہے، ایسے کہ ابن القطان ان جہلوں کو مخصوص اصطلاح کے طور پر استعمال کرتے ہیں، دوسرے حضرات ان کے اس اصطلاحی مفہوم میں ان کے مؤید نہیں ہیں، علامہ دھبی میزان الاعتدال میں ایک طویل حدیث میں بئیل کے بارے میں لکھتے ہیں: "ابن القطان کا کہنا ہے کہ ان کا حال نہیں تھا، میں گمان ہوں کہ میں نے اپنی کتاب (میزان الاعتدال) میں اس قسم کے راویوں کا (مجموعہ کے بارے میں) ابن القطان کہتے ہیں کہ ان کا حال نہیں تھا، ذکر نہیں کیا ہے اس لیے کہ ابن القطان ہر اس راوی کے بارے میں جس کے حق میں اس کے معاصر کسی امام (محدث) یا کسی ایسے شخص نے جس نے معاصر امام سے حدیث حاصل کی ہے، ایسی کوئی بات نہ کہی ہو جو اس کے ثقہ ہونے پر دلالت کرتی ہو، یہی جملہ (لا یعرف حالہ) بالمرتبہ ثبت عدلہ" کہہ دیتے ہیں، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ایسی مثالیں بہت ہیں کہ کسی ایک نے راوی کو ضعیف قرار دیا مگر وہ راوی مجهول (ضعیف) نہیں ہے" (۱)۔

دھبی نے ایک مصری کے حالات میں بھی (میزان الاعتدال میں) لکھا ہے: "ابن القطان کا کہنا ہے کہ ایک مصری کا ثقہ ہونا ثابت نہیں ہے، ابن القطان کا مطلب یہ ہے کہ کسی راہزن جرح و تعدیل، نے مراد سے ان کو ثقہ نہیں کہا ہے، حالانکہ صحیح بخاری کے راویوں میں بہت سے ایسے حضرات ہیں جن کے بارے میں ہم جانتے ہیں کہ انھوں نے ایک مصری کو ثقہ کہا ہے، اور جہور کا یہ متفقہ فیصلہ ہے کہ شائع نہیں ہے مگر کوئی ایسا راوی ہے جس سے ایک گروہ محدثین نے روایت کی ہے اور وہ مگر حدیث بھی نہیں بیان کرتا ہے تو اس کی بیان کردہ حدیث صحیح ہے"۔

(۱) دھبی نے ذکرہ الفاظ میں بھی ابن القطان کے ذکر میں اسی طرح کی بات لکھی ہے کہتے ہیں: "میں نے ابن القطان کی کتاب (الوہم والایہام) کا مطالعہ کیا ہے، یہ کتاب عبد الحق کی کتاب (الاحکام النکیری) کی دفع پر ہے، (الوہم والایہام) ابن القطان کی یادداشت اور فقہ فہم پر تو دلیل کی حیثیت رکھتی ہے، البتہ راویوں کے حالات لکھنے میں، انھوں نے سختی برتی؟ اور اضافے سے کام نہیں لیا ہے۔ مثلاً شام بن حمرہ اور ان کے ایسے بعض دوسرے راویوں کا کہ وہ ضعیف ٹھہراتے ہیں؟ ان کے بارے میں خود مصنف (مولا عبد الحق قرطبی علیہ السلام) نے بھی اس کا ذکر کیا ہے"۔ (۱)۔

بھی القطان کا "میزان الاعتدال" اور تہذیب التہذیب" میں نیز اسرار الرجال کی دوسری کتابوں مترک راوی" میں بعض راویوں کے ہائے میں لکھا ہے کہ ترکہ بھی القطان" (بھی القطان نے اس راوی کو مترک قرار دیا ہے) تو محض بھی القطان کا کسی راوی کو مترک قرار دینا اس راوی کو درجہ اعتبار سے مطلقاً نہیں خارج کر دیتا، اس کی دلیل ترمذی کا اپنی کتاب "معجم الترمذی" کے آخر میں "کتاب العلل" میں یہ قول ہے "علی بن المدینی کا کہنا ہے کہ بھی القطان نے مترک سے روایت کی ہے نہ ابو بکر بن عیاش سے، نہ زنج بن صبیح سے اور نہ مبارک بن فضال سے" ابو عیسیٰ (یعنی مصنف کتاب ترمذی) کہتا ہے، اگرچہ ان راویوں سے بھی القطان نے روایت ترک کر دی ہے لیکن اس لیے ترک نہیں کی ہے کہ ان راویوں پر غلط بیانی (کذب) کا التام انھوں نے لگایا ہے بلکہ اس لیے ترک روایت کیا ہے کہ ان راویوں کی یادداشت (حفظ) اس کی مضبوطی تھی، بھی بن سعید القطان کے ہائے میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب وہ کسی راوی کو اس طرح پاتے کہ وہ اپنی یاد سے کبھی یوں روایت کرتا ہے کہ کبھی یوں، اور ایک ہی روایت پر ثابت قائم نہیں رہتا تو اس سے روایت کرنا ترک کر دیتے تھے۔

چہ جرح نہیں! ابہرین جرح و تعدیل بعض راویوں کے ہائے میں اکثر یہ کہتے ہیں کہ یہ فلاں کا ایسا نہیں ہے (انہ لیس مثل فلاں) جیسے امام احمد بن حنبل نے عبد اللہ بن عمر العمری کے ہائے میں لکھا ہے "وہ اپنے بھائی (عبید اللہ بن عمر العمری) کا ایسا نہیں ہے" یا بعض ابہرین کہی راوی کے ہائے میں یہ کہتے ہیں کہ "اس راوی کے بجائے فلاں راوی میرے لیے زیادہ بہتر اور پسندیدہ ہے" (ان غیرہ) (اجب الی)، اور اسی طرح کے دوسرے جملے، تو یہ جرح نہیں ہیں!

حافظ ابن حجر نے "تہذیب التہذیب" میں ابہرین سعد التمان کے حالات میں لکھا ہے:-
 "عقلمی نے ابہرین سعد کو ضعیف راویوں میں شمار کیا ہے اس لیے کہ امام احمد نے کہا ہے کہ ابہرین کے مقابلے میں ابن عدی میرے لیے زیادہ پسندیدہ ہیں" میں (ابن حجر) کہتا ہوں کہ امام احمد کا

(۱) امام عبد اللہ بن سعید بن فرخ عمری القطان جرح و تعدیل کے امام ہیں۔
 سند میں پیدا ہوئے سند میں وفات پائی۔ زکوة المصنفین

ایک ایسی جرح نہیں کہ انہر کے ضعیف راویوں میں دخول کا باعث بن جائے۔

مختلف راہیں کیوں؟ ایک ہی راوی کے بارے میں آپ دیکھتے ہیں کہ ابن معین اور دوسرے ماہرین ابن کی راہیں کبھی کبھتی ہیں کبھی کچھ، ایک ہی کے بارے میں رائے کا یہ اختلاف کبھی تو اجتماع کے فرق اور تغیر کی بنا پر ہوتا ہے اور کبھی نوعیت سوال کے اختلاف کی بنا پر حافظ ابن حجر نے "بذل الماعون فی فضل الطاعون" میں لکھا ہے "ابو یزید کو یحییٰ بن معین، زائی، محمد بن سعد اور دارقطنی نے ثقہ قرار دیا ہے، ابن جوزی نے یحییٰ بن معین کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ ابو یزید کو ضعیف قرار دیتے تھے، تو اگر ابن جوزی کی روایت صحیح ثابت ہو جائے تو ہوا یہ ہوگا کہ ابو یزید اور ان سے زیادہ معتبر کسی راوی کے بارے میں ابن معین سے پوچھا گیا ہوگا اور ابن معین نے زیادہ معتبر راوی کی نسبت سے ابو یزید کو ضعیف قرار دیا ہوگا، ابن معین کی جب ایک ہی راوی کے بارے میں مختلف راہیں منقول ہوں تو اس اہم نکتہ کو اس وقت ضرور پیش نظر رکھنا چاہیے کہ نوعیت سوال کے اختلاف یا تغیر اجتماع کی بنا پر رائے میں فرق ہوا ہے، اس نکتہ کی طرف ابو الولید الباجی نے اپنی کتاب رجال التجاری میں خصوصی طور پر توجہ دلائی ہے۔

حافظ ابن حجر کے شاگرد سنوادی نے "فتح المغیث" میں لکھا ہے "اس بات پر اگاہی دلانا ضروری ہے کہ ماہرین فن کے اقوال اور ان اقوال کے موقع و محل پر پوری طرح غور کیا جانا چاہیے، ابن ابن فن کہہ دیتے ہیں کہ فلاں ثقہ ہے یا فلاں ضعیف ہے، اس سے ان کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ فلاں ثقہ کی حدیث قابل سند ہے اور فلاں ضعیف کی روایت ناقابل قبول، یہ صورت حال نوعیت سوال کی بنا پر پیدا ہو جاتی ہے کہ کس راوی سے ملا کہ دوسرے راوی کے بارے میں پوچھا گیا ہے ایسی مثالیں بہت ہیں ہم زیادہ طول دینا نہیں چاہتے، ان میں سے ایک مثال یہ ہے کہ عثمان دارقطنی نے بیان کیا کہ میں نے ابن معین سے علاء بن عبد الرحمن اور ان کے باپ (عبد الرحمن) کی سند کے بارے میں دریافت کیا کہ ان دونوں کی روایت کردہ حدیثوں کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہو، انہوں نے کہا "کوئی نزوی نہیں ہے ان میں (لیس بہ بائیں) میں نے پھر پوچھا، علاء بن عبد الرحمن آپ کو زیادہ بہتر معلوم ہوتے ہیں کہ سعید المقبری؟ انہوں نے کہا، سعید زیادہ ثقہ ہیں اور علاء ضعیف ہیں۔ تو اس کہنے سے ابن معین کا یہ مطلب نہیں ہے کہ علاء مطلقاً ضعیف راوی ہیں۔

دلیل یہ کہ ابھی ابن معین نے جواب میں کہا ہے کہ: علاؤ کی روایت میں کوئی خرابی نہیں ہے، ابی معین کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ سعید المقبری کے مقابلے میں علاؤ ضعیف ہیں، ابی بن قتیہ جرح و تعدیل میں سے کسی کے یہاں بھی جب کسی ایک ہی راوی کے بارے میں مختلف رائیں پائی جائیں یعنی ایک ہی راوی کو ایک وقت نقد اور دوسرے وقت مجروح اس نے قرار دیا ہو تو اس کے مختلف کلام کو اس طرح محل تصحیح پر رکھنا چاہیے۔ اسی لیے یہ بھی چاہیے کہ اصرار جرح و تعدیل کے اقوال کو اس تفصیل سے نقل کیا جائے جس کے تحت وہ کلام کیا گیا ہے تاکہ وہ حقیقت، جو شاید اکثر لوگوں سے مخفی رہ گئی ہو واضح ہو جائے، اور کبھی اختلاف رائے غیر اجتہاد کی بنا پر بھی ہوتا ہے۔ (۱)

راوی کو مجروح کسی راوی کو ابی جرح و تعدیل میں سے بعض نے اگرچہ مجروح قرار دیا ہو مگر آپ کہانے میں اعتقاد اسے مجروح قرار دینے میں جلد بازی سے کام لینے میں احتیاط لازم ہے، خود آپ کا فرض ہے کہ معاملے کی پوری طرح چھان بین کیجئے اس لیے کہ یہ مرحلہ بہت خطرناک اور ہلک ہوتا ہے، آپ کے لیے ہائز نہیں کہ ہر جرح کرنے والے کی جرح کو خواہ وہ کسی راوی کے بارے میں ہو، منہ بنالیں، اگرچہ جرح کرنے والا ابی بن قتیہ یا مشہور علماء میں سے کسی کی نہ ہو اس لیے کہ اکثر بیشتر جرح کو قبول کرنے سے کوئی مانع موجود ہوتا ہے، جب مانع موجود ہو تو جرح کو رد کرنے کا حکم دیا جائے، یہ صورت حال بہت پیش آتی ہے جیسا کہ ابی بن قتیہ بشرعیہ سے مخفی نہیں ہے،

اس صورت حال کی ایک شکل یہ ہے کہ جرح کرنے والا بذات خود مجروح ہو، تو اس حالت میں اس کی جرح قبول کرنے میں عجلت سے کام نہیں لیا جائے گا۔ اسی طرح اس کی تعدیل بھی اگر دوسرے

(۱) اجتہاد کے تغیر اور فرق کی بنا پر اگر دو مختلف راوی ہوں تو کس رائے کو ترجیح دی جائے گی؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ دونوں میں جو فرق رائے ہوگی اس کو صحیح مانا جائے گا۔ اگر یہ معلوم ہوتا ہو کہ کسی راوی کی رائے غلط ہے تو وہ وقت کیا جائے گا، یعنی اس رائے کو ۱۱ مانا جائے گا۔ اس رائے کو صحیح کہہ کر اس کی رائے غلط پہلے گزر چکا ہے۔ الخ

اس کی تائید میں نہیں ہیں بے جھجک قبول نہیں کی جائے گی جیسا کہ ذہبی نے میزان الاحتمال میں اُبان بن اسحاق مدنی کے احوال میں ابوالفتح ازدی کی یہ رائے ذکر کرنے کے بعد کہ اُبان بن اسحاق متردک راوی ہیں کہنا ہے "میں (ذہبی) کہتا ہوں کہ اُبان بن اسحاق کو ترک نہیں کیا جائے گا کیونکہ احمد العجلی نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے، جہاں تک ابوالفتح کی رائے کا سوال ہے تو وہ جرح کرنے میں حد سے تجاوز کر جانے والے ہیں۔ ان کی مجرد حسن کے موضوع پر حد تک پہنچی ہوئی ایک بڑی تصنیف ہے، اس میں بہت کچھ جمع کیا اور مبتلا ہے، بہت سے لوگوں کی اپنے ہی طعن پر جرح کر ڈالی ہے، ان راویوں کے بارے میں بھی جرح کی ہے جن پر ان سے پہلے کسی ایک نے بھی جرح نہیں کی، اس کا ذکر میں احمد بن محمد بن ابی یوسف کے بیان میں کر دینا چاہتا ہوں۔

پھر ذہبی نے باب المیم میں لکھا ہے کہ "حافظ محمد بن یحییٰ بن ابوالفتح بن یزید الازدی الموصلی ابو یعلیٰ الموصلی، اور باغندی نیز ان ہی دونوں محدثین کے طبقے کے دوسرے محدثین سے روایت حدیث کرتے ہیں انھوں نے اکٹھا کیا اور کتاب میں تصنیف کی، ان کی ایک بڑی کتاب جرح اور ضعیف راویوں کے موضوع پر ہے، اس سلسلے میں ان کی گرفتیں کی گئی ہیں۔ ان ہی ابوالفتح سے ابوالاسحاق برکی اور دوسروں نے روایت حدیث کی ہے۔ برقانی نے ابوالفتح کو ضعیف مانا ہے اور ابو النجیب عبد الغفار رمی کا بیان ہے کہ: "میں نے اہل موصل کو دیکھا وہ ابوالفتح کو خیر سمجھتے تھے اور ان کی کچھ بھی تحقیق ان کی نظر میں نہیں تھی" خطیب کا کہنا ہے کہ ابوالفتح کی حدیثوں میں منکر حدیثیں بہت ہیں۔ وہ حافظ حدیث تھے، علوم حدیث میں ان کی تصانیف ہیں میں (ذہبی) کہتا ہوں ابوالفتح کا انتقال ۳۷۲ھ میں ہوا۔"

ابن حجر نے "تہذیب التہذیب" میں احمد بن شعیب المصطفیٰ البصری کے احوال میں ان کے بارے میں ازدی کی یہ رائے نقل کرنے کے بعد کہ وہ اپنی مذہب راوی ہے، لکھا ہے "میں انہیں جرح کہتا ہوں کہ ازدی کی رائے پر کسی ایک نے بھی اتنی غفلت نہیں کی کہ بلکہ خود ازدی ہی ناپسندیدہ اس صورت عمل کی ایک اور شکل یہ ہے کہ جرح و سخت گیر اور تشدد پسند ناقدین میں جو ائمہ جرح و تعدیل میں غلطی ایسے لوگ ہیں جن کو اس سلسلے میں خاص تشدد و ہتک ہے، انہیں جرح پر راوی کہہ دیتے ہیں اور ایسے ایسے الفاظ جرح کا اس پر اطلاق کرتے ہیں جو کہ

سمجھ داروں کے نزدیک غیر مناسب ہیں، تو اس قسم کا جارج اگر کسی کی توثیق کرنے تو اس کا تو اعتبار کیا جائے گا، لیکن اس کی جرح کا اس وقت تک اعتبار نہیں کیا جائے گا جب تک اس کی تائید کوئی ایسا نہ کرے جو انصاف پسند اور متبر ہے، ان شدہ دین میں ابو حاتم نسائی، ابن معین، ابن القطان، یحییٰ القطان اور ابن حبان وغیرہ ہیں۔ یہ حضرات جرح میں حد سے تجاوز نہ کر جائے اور سختی سے کام لینے میں مشہور و معروف ہیں، سمجھ دار کا فرض ہے کہ جن راویوں کے بارے میں ان میں سے کسی ایک نے سب سے ہٹ کر جرح کی ہے، ان کے بارے میں اپنی جگہ لے لے اور خود اس راوی کے بارے میں غور و فکر سے کام لیتا ہے۔

ذمبی نے میزان الاعتدال میں سفیان بن عیینہ کے احوال میں کہا ہے: یحییٰ ابن سعید القطان راویوں کے بارے میں سخت گیر ہیں، اور سیف بن سلیمان مکی کے احوال میں کہا ہے: "باجود اپنی سخت گیری کے یحییٰ القطان نے سیف سے حدیث روایت کی ہے۔" اسی طرح نوید بن عمر و الکلبی کے ذکر میں ابن معین وغیرہ کی توثیق نقل کرنے کے بعد ذمبی نے کہا ہے: "ابن حبان کا معاملہ تو وہ حد سے گزر گئے، اور سبے باکی سے کہہ گئے، ہیں کہ نوید بن عمر و سلسلہ اسناد کو الٹ پلٹ کر دیا کرتا تھا اور صحیح اسناد کے سلسلہ سے وہی (مطل) متون بیان کر دیا کرتا تھا۔"

ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں حادث بن عبد اللہ الحمدانی الاغور کے احوال میں کہا ہے: "حادث کی حدیثیں سنن ابویہ میں موجود ہیں، نسائی نے جرح میں سخت گیری کی اپنی عادت کے باوجود حادث کو معتبر قرار دیا ہے اور اس کے سلسلے کو مضبوط ٹھہرایا ہے۔"

ذمبی نے میزان الاعتدال میں عثمان بن عبد اللہ بن حمزہ الطراغی کے ذکر میں کہا ہے: "ابن حبان کا معاملہ تو وہ حد سے عادت عثمان بن عبد اللہ بن حمزہ الطراغی پر ہونک دوڑے اور کہا کہ وہ ضعیف راویوں سے حدیثیں لے کر انھیں ثقات سے منسوب کر دیتا ہے۔" اور جب اس کی حدیثوں میں تدلیس بکثرت ہے تو میرے نزدیک اس کی کسی روایت کو کسی حال میں حجت بنانا جائز نہیں ہے۔"

ابن حجر نے "القول المرد فی الذب عن سند احمد" میں کہا ہے: "اکثر ابن حبان نے ثقات پر جرح کی ہے اور اس کو احساس بھی نہیں ہوتا کہ اس کی کھڑی سے کیا نکل رہا ہے۔"

اسی طرح کی بات دھبی نے میزان الاعتدال میں فتح بن سعید الدینی کے ذکر میں ابن حبان کے لئے میں لکھا ہے^{۱۱}

تقی البسکی نے دشقارہ المقام میں لکھا ہے "ابن حبان کا نسخہ (بن شہر) کے ہاتھ میں لکھا کہ وہ ثقافت سے ہنگامہ خیز باتیں روایت کیا کرتا ہے، تو یہ دیکھ کر جیسا دار قطنی کا قول اللہ تعالیٰ ہمارے میں یہ بالآخر کی حدوں میں داخل ہو گئے ہیں۔"

دھبی نے میزان الاعتدال میں محمد بن الفضل الدوسی عارم کے ذکر میں جو بخاری کے استاد بن دار قطنی کی توثیق نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: "میں کہتا ہوں کہ عارم کی یہ توثیق دار قطنی کے ایسے بے حد کے حافظ حدیث کی توثیق ہے، نسائی کے بعد دار قطنی کا ایسا حافظ حدیث دنیا میں آیا ہی نہیں، تو اس توثیق کے مقابلے میں ابن حبان کے ایسے فضول گو اور عارم کے حق میں یہ کہ اس نے کہا کیا اعتبار کہ عارم آخر عمر میں خبیلی ہو گئے تھے اور ان کو یہ احساس بھی نہیں ہوا تھا کہ وہ کیا حدیث بیان کر رہے ہیں، اسی لیے ان کی حدیثوں میں منکر حدیثوں کی کثرت ہو گئی تو عارم کی ان حدیثوں سے پرہیز کرنا چاہیے جو متاخرین نے ان سے روایت کی ہیں اور جب یہ نہ نہیں چل پاتا کہ یہ حدیث آخر عمر کی ہے یا اس سے پہلے کی تو ان کی تمام حدیثوں کو ترک کر دیا گیا ہے ان میں سے کسی ایک سے بھی حجت نہیں لی جاسکتی" میں (دھبی) کہتا ہوں: ابن حبان سے کسی ایک حدیث بھی عارم کی بطور مثال پیش نہ کر سکے جو منکر کہی جاسکتی ہو تو پھر ان کی روایت یا رائے پر عمل؟

ابن جریر نے "بذل الماعون فی فضل الطاعون" میں لکھا ہے "ابن جریر البیہقی الکوفی کے مضبوط روایت ہونے کے لیے میں یہی کافی ہے کہ نسائی اور ابو حاتم تک نے اپنی سخت گیری کے باوجود ان کی توثیق کر ہے۔"

(۱۱) مصنف (مولانا) اہل اہل سنت محمد عبدالحی "ترغی و نہی علی" کی تذکرہ عبارت سے مطلب لکھتا ہے کہ ابن حبان کے ہاتھ میں ابن جریر نے جو لکھا ہے وہ خود اپنی طرف سے لکھا ہے سنا کہ ابن جریر نے دھبی کا یہ قول میزان الاعتدال سے نقل کر کے لکھا ہے جیسا کہ قول ابن جریر میں ہے ابن جریر نے فراموش کر دی کہ دھبی کا قول ہے ۱۲ ابوزہدہ۔

”فتح ابداوی کے مقدمہ میں بھی ابن حجر نے محمد بن ابودھوی البصری کے ذکر میں لکھا ہے ”ابو حاتم میں بڑی سخت گیری ہے۔“

ذمہ نے ”مذکرۃ الحفاظ“ میں ابن القفطان کے احوال میں جن کے بجزت احوال اپنی کتاب میزان الاعتدالی میں انھوں نے نقل کیے ہیں لکھا ہے ”ابن القفطان کا نام ابو الحسن علی بن محمد ہے۔“ ابن القفطان کی خوبیاں لکھنے کے بعد ذمہ ہی لکھتے ہیں ”میں کہتا ہوں کہ میں نے ان کی تصنیف ”الوہم والایہام“ دیکھی ہے یہ کتاب عبدالحق کی ”الاحکام الکبریٰ“ کے وضع پر ہے۔ ابن القفطان کی کتاب ان کی زبردست یادداشت اور سمجھ پر دلالت کرتی ہے لیکن راویوں کے احوال سمجھ انھوں نے سخت گیری کا وہیہ اختیار کیا ہے اور انھوں نے کام نہیں لیا ہے یہاں تک کہ حشام بن عروہ اور ان کے تابع کے راویوں تک کو انھوں نے ضعیف ٹھہرا دیا ہے۔“

میزان الاعتدالی میں حشام بن عروہ کے ذکر میں ان کی توثیق بیان کرنے کے بعد ذمہ نے لکھا ہے ”اور ابو الحسن ابن القفطان نے حشام بن عروہ اور میں بن ابی صالح کے بارے میں یہ جو کہا ہے کہ یہ دونوں خبیث ہیں گئے تھے اور ان کا حال تغیر ہو گیا تھا تو ان کے اس کہنے کا کوئی اعتبار نہیں ہے شک اداہ آخر عمر میں کچھ تغیر ہو گئے تھے اور یادداشت کی وہ حالت باقی نہیں رہی تھی جو جوانی میں تھی اور ابن محفوط حدیثوں میں کچھ فراموشی بھی کر گئے تھے اور کہیں کہیں شک و شبہ میں بھی پڑ گئے تھے اس سے اثر کیا پڑا؟ کیا وہ بھول چوک سے مصدوم تھے؟ آخر عمر میں جب حشام بن عروہ عراق آئے تو انھوں نے بہت سے محدثین (اہل علم) سے بہت سی حدیثیں بیان کیں اور ان بہت سی حدیثوں میں متعدد سے چند حدیثیں ایسی تھیں جو درجہ اعلیٰ کی نہیں تھیں۔ یہ صورت حال تو عام ایک کو بھی شبہ کو بھی دیکھ کو بھی اور بڑے بڑے ثقہ حضرات کو بھی پیش آئی ہے تو اسے ابن القفطان ہر ایک کو خبیث کہنے کے خط کو بھڑاؤ و ثقات کو ضعیف اور خبیث راویوں میں خلط ملط کرنے کی عادت ہے باز حشام بن عروہ شیخ الاسلام ہیں، لیکن ابن القفطان اسی کے بارے میں خدا ہادی تسلیم بخوبی کرے۔“

حافظ محمد نعیم ندوی ایم، اے
رفیق دارالمصنفین اعظم گڑھ

قاضی شریک نخعی

(ایک ثقہ راوی — ایک عادل راج)

نام و نسب | شریک نام اور ابو عبد اللہ کنیت تھی۔ نسب نامہ یہ ہے۔ شریک بن عبد اللہ بن ابی شریک حارث بن اوس بن الحارث بن اللادمل بن وہیل بن سعد بن مالک بن النخعی بن جسر بن عمرو بن علقمہ بن خالد بن مالک بن رود بن زید بن شجب بن عرب بن زید بن کسلان یمن کے قبیلہ بنو ذریج کی ایک بڑی شاخ بنو النخعی سے بنی تعلق رکھنے کے باعث نخعی کہلاتے ہیں۔

ولادت۔ وطن اور خاندان | ان کی ولادت خراسان کے مشہور مردم خیز شہر بخارا میں مشہور میں ہوئی۔ بنو النخعی طلوع اسلام کے بعد نقل مکانی کر کے کوفہ میں آباد ہو گئے تھے اس لیے قاضی شریک بھی تاحیات کوفہ ہی میں سکونت اختیار کیے رہے۔ یہاں تک کہ نسباً نخعی کے ساتھ وطناً وہ کوئی ہی کی نسبت سے مشہور ہوئے۔ ان کا خاندان علم و فضل کے اعتبار سے نہایت بلند و ممتاز مقام رکھتا ہے۔ امام ابراہیم نخعی جیسے جلیل القدر تابعی اسی گھرانہ فضل و دانش کے ایک گلی سرسبز تھے۔ قاضی شریک کے بعد ابو حارث بن اوس نے جنگ قادسیہ میں شریک ہو کر داد شہادت دی تھی۔

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۶۲ دار ابن عثمان ج ۱ ص ۲ و الطباق ج ۲ ص ۱۱۱۔

۲۔ اخبار القضاة ج ۲ ص ۱۰۔ ۳۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۶۲۔

ملوے مرتبت | قاضی شریک کو فضل و کمال خاندانی ورثہ میں ملا تھا۔ فقہ و حدیث میں ان کی ہمارے
و قدرت مسلم تھی۔ علاوہ ازیں فہم و دانش، ذہانت و لطافت سے بہرہ وافر پایا تھا۔ اسلامیین وقت
ان کی توقیر و تعظیم میں کوئی دقیقہ باقی نہ رکھتے تھے۔ کوئی شیوخ حدیث کی مرویات کا ان سے
بڑا واقعہ کار اس وقت کوئی نہ تھا۔ عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں۔

شریک عالم بعد یث الکوفین شریک کوئی علما کی مرویات کے سفیان
من سفیان سے بڑے عالم تھے۔

امام احمد کا بیان ہے :-

کان عاقلًا صدوقًا محمد ثاکان وہ عاقل، صدوق اور محدث تھے۔ اہل
شدید اعلیٰ اهل الویۃ البیع ربیب و رحمت کے بارے میں بہت محنت تھے۔
ابن خلکان رقمطراز ہیں :-

کان علماً فقیہاً ذکياً فطناً وہ عالم، فقیہ، عاقل، ذہین اور فطن تھے
علامہ ذہبی لکھتے ہیں :-

کان شریک حسن الحدیث قاضی شریک امام فقیہ، اور کثیر القایم
اماماً فقیہاً محمد ثاکمکثراً محدث تھے۔
عیسیٰ بن یونس بیان کرتے ہیں :-

مارأیت احداً أقطأ وروح فی علمه میں نے علم میں شریک سے زیادہ عماد
من شریک کسی کو نہیں دیکھا۔

حدیث | حدیث میں ان کی بلند کی مرتبت کا اندازہ صرف اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ اسحاق
اذرق نے اللہ سے فہرہ اربعہ حدیثوں کا سماع حاصل کیا تھا۔ ابن مبارک کے قول کے مطابق وہ شیوخ
کو نہ کی حدیثوں کے سفیان ثوری سے بھی بڑے عالم تھے۔

۱۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۴۴ ایضاً ۳۵ ابن خلکان ج ۱ ص ۲۰۲ ۳۶ تذکرۃ المتفانی ج ۱ ص ۲۰۲
۳۷ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۲۰ ۳۸ المعبر فی خبر من غریب ج ۱ ص ۲۰۰

نفسہ فقہ میں انھیں غیر معمولی کمال حاصل تھا اور اسی باعث وہ ایک طویل زمانہ تک واسطہ
 حجاز اور کوفہ میں مہرِ عدل و انصاف کی زینت بنے رہے۔ علمائے ان کے علم و فضل کا اعتراف
 کرتے ہوئے کمالِ تفعہ کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے۔

شیرخ قاضی شریک کے اساتذہ اور شیوخ کی طویل فرست میں بلند پایہ تابعین کا کافی تعداد میں
 شامل ہیں جن میں سے چند نمایاں نام درج رہے ہیں۔ ابو اسحاق بسبی، عمام بن عروہ، سلیمان بن ہرون، لاش
 عطار بن السائب، منصور بن ذاذان، زیاد بن علاء، عبدالملک بن عمیر، عباس بن ذریح، ابراہیم
 بن جریر الجعفی، اسماعیل بن ابی خالد، ابو فرارہ، راشد بن کیسان، خصیفہ، عاصم بن سلیمان الاول
 سماک بن حرب، عاصم بن بہدلہ، عاصم بن کلیب، عبدالعزیز بن رفیع، مقدم بن شرح،
 عبید اللہ بن عمرو، عمارہ بن القفقلع۔

علامہ ان کے آفتابِ فیض کی شعاعوں سے کسبِ نور کرنے والوں کا حلقہ بھی اسی نسبت سے
 بہت وسیع ہے، فنِ جرح و تعدیل کے مشہور امام عبدالرحمن بن ہمدانی اور حافظ و کتبِ امام مکی
 بن آدم جیسے فخرِ روزگار علماءِ اہلِ ہی کے خرمِ علم کے خوش چین ہیں۔ ان کے علاوہ مشاہیرِ ائمہ
 میں فضل بن یونس، السینانی، یونس بن محمد المودب، عبدالسلام بن حرب، حشیم بن بشیر، اسحاق
 الاوزقی، اسود بن عامر شاذان، ابو اسامہ، حسین بن محمد المرزلی، محمد بن محمد، اسحاق بن عیسیٰ،
 حاتم بن اسماعیل، یعقوب بن ابراہیم، زید بن ادون، ابو نعیم، ابو عثمان السندی، علی بن محمد، محمد بن
 الصلاح الدولابی، محمد بن الطیف النخعی، قتیبہ بن سعید، محمد بن سلیمان، اور عبدالرحمن بن شریک کے
 نام ان کے تلامذہ میں ملتے ہیں۔ سب سے آخری شاگرد جہاد بن یعقوب کو کہا جاتا ہے۔

پایہِ نقاہت ماہرینِ فن کی ایک کثیر تعداد ان کی عدالت و ثقاہت کی معترف ہے، ابو حاتم کا
 قول ہے:-

شریک صدوق ہواحب الی
 من ابی الاحوص بہ
 شریک صدوق ہیں وہ میرے نزدیک ابو
 الاحوص سے زیادہ پسندیدہ ہیں۔

ابن سعد رقمطراز ہیں۔

کان ثقة مأمونا کثیر الحدیث
دہ ثقہ، مامون اور کثیر الحدیث ہیں۔
عجل شاد ہیں کہ۔

کوفی ثقة وکان حسن الحدیث و
دہ کوفی ثقہ اور حسن الحدیث تھے۔
کان ادوی الناس عنہ اصحاب
ان بے رعب زیادہ روایتیں اصحاب الصدوق
الازدق تھے لے کا ہیں۔

امام نسائی فرماتے ہیں "لیس بد باس" ابن حبان نے بھی کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے، مزید برآں ان کی ثقاہت کا ایک بڑا ثبوت یہ ہے کہ امام بخاری نے بھی انہیں محبت قرار دیا ہے اور امام مسلم نے ان کی روایات کی تخریج کی ہے۔

ثبوت واقعات اس طرح وہ مثبت واقعات میں بھی لے پایا ہے تھے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ شریک نے ابو اسحاق یسعی سے "قدیم" سماع حاصل کیا تھا جس کا سند ہذا مشک و شبہ سے بالاتر ہے۔ اسی وجہ سے شریک کا مرتبہ مرادات یسعی کے باب میں زبیر بن عادیہ، اسرائیل بن یونس اور زکریا بن ابی زائدہ سے بھی بلند ہے۔ یہ علاوہ انہی نے لکھا ہے کہ قاضی شریک اتفاق و ثبوت میں عادیہ زید کے ہم قدر تھے۔

منصب قضا ثقہ و افتاد میں ان کے کمال تجربہ کے باعث مختلف بلاطین نے انہیں قضا کے عہدہ بعلیلہ پر فائز کیا اور پھر کچھ عہد بعد معزل کر دیا۔ اس کے بعد جب ہمدانی اور نگ خلافت پر رونق افروز ہوئے تو اس نے دوبارہ قاضی شریک کو اس منصب پر مقرر کیا۔ لیکن حافظ ابن حجر نے ابن حبان کی روایت سے نقل کیا ہے کہ شریک ۱۵۰ھ میں واسطہ کے قاضی مقرر ہوئے اور اس کے بعد کوفہ کے منبہ قضا پر رونق افروز ہوئے۔ اول الذکر بیان ہی زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ اس کی تائید دوسرے مفسرین

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۶۲ ۲۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۲۵ ۳۔ المعرفۃ فی خبر من خبر ج ۱ ص ۲۰۰

۴۔ شذرات الذهب ج ۱ ص ۲۰۰ ۵۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۲۲ ۶۔ تذکرۃ الخلفاء ج ۱ ص ۲۱۰

۷۔ الاصلام ج ۲ ص ۱۱۱ ۸۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۴۲۶

سے بھی ہوتی ہے۔ جو بنی بنی خلیفان نے، حوازی کے قاضی ہونے کا بھی ذکر کیا ہے۔
قابل ذکر بات یہ ہے کہ قاضی شریک نے اس آزمائش سے چھوٹا رہنے کی حتی الامکان پوری
جدد و جد کی جب بھی حاکم وقت نے ان کو بلا کر اس منصب کی پیشکش کی انھوں نے بظاہر اس سے
اس سے اپنے کو نااہل ثابت کر کے معذوری ظاہر کر دی۔ چنانچہ منصور عباسی نے جب ان سے
کہا "قد و لیتک قضاء الکوفۃ" یعنی میں نے آپ کو کوئٹہ کا قاضی مقرر کیا تو قد و عا جوی
سے فرمایا

یا امیر المؤمنین اِنِّیْ اِذَا اَنْظَرُ لے امیر المؤمنین میں تو صرف نماز و ہذا
فِی الصَّلٰوۃِ وَالصَّوْمِ فَلَمَّا الْقَضَاءُ ہی کے امور سے واقفیت رکھتا ہوں قضا
فَلَا احْسَنُ لَہِ کی ذمہ داریوں سے باحسن وجہ حمد و براء
نہ ہو گوں گا۔

اسی طرح جب خلیفہ ہمدی نے انھیں یہ منصب تفویض کرنے کے لیے بلایا تو منسہر مایا
"لا اصلح لذلك" یعنی مجھ میں اس کی صلاحیت نہیں ہے۔ لیکن بالآخر جب حکمرانوں نے
جبر و زبردستی کی حد تک اصرار کیا تو بادل ناخواستہ اس کو قبول کرنے پر تیار ہوئے۔
عدل پروری | قاضی شریک کی کتاب زندگی کا سب سے درخشاں باب ان کا زمانہ قضاء کا کردار
عمل ہے۔ وہ اس عظیم آزمائش سے بری ٹھن و خوبی کے ساتھ عمدہ برآ ہوئے۔ اس پوری مدت
میں عدل پروری، انصاف پرندی اور غیر جانبداری ان کا خاص شیوہ رہا، حافظ ابن کثیر رقمطراز
ہیں "کان مشکوراً فی حکمہ و تنفیذ الاحکام" علامہ ذہبی لکھتے ہیں "کان عادلاً فی
قضاء" محمد بن خلف و کعب نے عدالتی فیصلے نافذ کرنے میں قاضی شریک کی زیر کی دہوشندی
کے متعدد واقعات نقل کیے ہیں۔ یہاں خود قاضی صاحب کے بیان کردہ صورت ایک واقعہ کے
ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

لے ابن خلیفہ ج ۲ ص ۲۳۳ ایضاً ج ۳ ص ۱۵۰ و ۱۵۱ ابن سعد ج ۱ ص ۲۶۳

لے البیہقیہ و البیہقیہ ج ۲ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۳۵

فرماتے ہیں کہ جب منصوبے نے مجھے کوئٹہ کا قاضی مقرر کیا تو میں وہاں گیا۔ دہلی کو سفر
محمد بن سلیمان کا کاتب حماد بن موسیٰ کسی قضیہ میں مانوڈ ہو کر میرے سامنے پیش ہوا۔ میں نے دلائل
شواہد کی بنیاد پر فیصلہ صادر کر کے اسے جیل بھیج دیا۔ ایک دن آٹھ بجے خبر ملی کہ حاکم نے اسے سزا کر دیا ہے۔
میں نے سوچا کہ یہ پہلا موقع ہے اگر اس بار ہی میں نے کمزوری کا ثبوت دیا تو پھر حالات پر قابو حاصل
کرنے مشکل ہو گا۔

چنانچہ میں فوراً محمد بن کلیان کے پاس پہنچا اور نہایت درشت لب و لہجہ میں کہا کہ تمہیں تو میرے فیصلوں کے نفاذ میں مدد و معاون بننا چاہیے تھا۔ لیکن تم نے میری قید سے ایک مجرم کو رہا کر کے توہین عدالت کا ارتکاب کیا ہے۔ بخدا اگر تم نے اسے دوبارہ قید میں نہ پہنچایا تو میں امیر المومنین کے سامنے پورا معاملہ رکھ دوں گا۔ یہ رنگ دیکھ کر حاکم مذکور نے فوراً اپنے کاتب کو قید میں دیا پس کر دیا۔ ایک قابل ذکر معمول پورے زمانہ قضا میں ان کا یہ متفق معمول رہا کہ مجلس عدل منعقد کرنے سے قبل دوپہر کا کھانا تناول فرماتے، پھر اپنے سوزے میں سے ایک کاغذ نکال کر اسے بخود دیکھتے اس کے بعد مقتدا کی پیشگی کا حکم دیتے۔ ان کے بعض اصحاب کو غصہ پس پیدا ہوا کہ آخر اس کاغذ میں کیا لکھا ہو۔ جسے روزانہ اتنی پابندی سے دیکھنے کا معمول ہے۔ چنانچہ انھوں نے دیکھا تو اس میں تحریر تھا۔

یا شریک بن عبد اللہ اذکے
الصراط وحدتہ یا شریک بن
عبد اللہ اذکے الموقوف بین
ددی اللہ عزوجل کے

اے شریک بن عبد اللہ صراط اور اس کی حار
کی تیزی کو یاد رکھ اے شریک اس دن کو یاد
رکھ جب تو خداوند قدوس کے روبرو کھڑا
ہوگا۔

حیاتِ عزّت و عبادت گزار تھے۔ محمد بن علی عینی شاہ میں کہ میں نے قاضی شریک کی بیٹائی پر
سودہ کے دافعِ فحاشات دیکھے تھے۔

عقل و فطانت | ان کی فہم و دانش اور ذہانت اور فطانت کا ایک ثبوت اور پر مذکور ہوا۔ علماء میں مذہبی
کہتے ہیں کہ ایک بار میں امام مغیرہ کی خدمت میں حاضر تھا اسی اثنا میں سامنے سے حنفی شریک

سفیان ثوری، حسن بن صالح اور قیس بن الزریع ساتھ ساتھ آئے نظر آئے۔ امام مغیرہ نے اس طرف اشارہ کرتے ہوئے مجھ سے فرمایا

ما من هؤلاء احد اعقل من ان میں شریک سے زیادہ فزائد کوئی

شریک نہ

نہیں ہے۔

پر یہ گئی | اسی عقل و دانش کا ثمرہ تھا کہ وہ حاضر جوابی اور بیہودہ گوئی میں اپنا جلوب نہ رکھتے تھے سفیان بن عیینہ کا بیان ہے کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ حاضر جواب تھے "کان احضر الناس جواباً"۔ منصور بن ابی مزاحم کہتے ہیں کہ میں نے قاضی شریک کی زبان گوہر بیان سے خود فراتے سنا۔ تراث الجواب فی موضعہ اذا ابۃ القلب یعنی موقع پر جواب سے چوک جانا دل کی سخت شبہائی کا باعث ہوتا ہے۔

بعض اعتراضات | ان کے فضل و کمال اور علم و دانش کا اعتراف کرنے کے ساتھ بعض علمائے اور ان کے جوابات | ان پر شدید نقد و جرح بھی کی ہے۔ عام طور سے ان پر دو اعتراض وارد کیے جاتے جاتے ہیں۔ اول یہ کہ سو حافظہ اور فتور عقل میں مبتلا تھے جس کے نتیجہ میں روایات میں اکثر غلطیاں تخلیط اور تملیس واقع ہو جایا کرتا تھا۔ ابراہیم بن سعید کا بیان ہے کہ شریک نے چار سو حدیثوں میں غلطی کی ہے۔ دارقطنی کہتے ہیں کہ ان کی منفرد روایات قابل قبول نہیں ہیں۔ یحییٰ بن سعید القطان بیان کرتے ہیں کہ

کان مشہوراً بالتدلیس وہ تدلیس کے لیے مشہور ہیں۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ وہ رافضی تھے اور حضرت علیؑ کو دوسرے خلفائے راشدین دنیائے کرام سے افضل اور خیر البشر قرار دیتے تھے چنانچہ ابو داؤد الرعادی روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے قاضی شریک کو غصہ کئے سنا کہ

علی خیر البشر فمن ابی حضرت علی خیر البشر تھے۔ جو اس کا انکار
فقد کفر کہ وہ کافر ہے۔

لیکن تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ہی اعتراضات یکسر بے بنیاد ہیں۔ ائمہ سلف کی ایک خاص تعداد کو رفض کے الزام سے متهم کیا گیا ہے جس کی حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس ضمن میں اول بیت کرام سے عقیدت و محبت کے غلو کو تشبیح کا رجحان سمجھا جاتا تھا۔
 مذکورہ بالا الزامات میں سے اول الذکر کا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ آخر عمر میں قاضی شریک کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔ اس لیے اس زمانہ کی مرویات کا پایہ استناد اتنا بلند نہیں رہا جتنا اس سے قبل کی روایات کا تھا۔ لیکن یہ ضعف ان کی ساری عمر کی روایات پر اثر انداز نہ ہوگا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حقیقت کو بہت واضح طور پر ذکر کیا ہے کہ متعدد مین کا ان سے سماع باطل بلکہ ظاہر ہے جن متاعین نے ائمہ کا قاضی مقرر ہونے کے بعد ان سے حدیث روایت کی ہیں ان میں وہ بھی اضطراب کا شبہ ہے۔ اس لیے کہ اس زمانہ میں قاضی شریک کا حافظہ کمزور ہونے کے باعث درست نہیں رہا تھا علی کا بیان ہے کہ

من سمع منه قديماً فحديثه
 من سمع منه حديثه
 صحيح ومن سمع منه بعد ما
 ولى القضاء فحديثه بعض الاختلاف
 جس نے اس سے قدیم سماع حاصل کیا اسکی
 روایات درست ہیں اور جس نے ان کے قاضی
 ہونے کے بعد سماعت کی اس کی روایات میں
 کچھ اختلاف ہے۔

صالح جزہ کہتے ہیں کہ:

صدوق ولما ولى القضاء اضطرب
 حفظه
 یوں تو وہ صدوق ہیں لیکن منصب تقاضا پر
 فائز ہونے کے بعد ان کا حافظہ ٹھیک نہیں رہا۔

اسی طرح ثانی الذکر الزام کی تردید ایک سے زائد بار خود قاضی شریک نے کردی تھی ایک مرتبہ کسی مفسد نے خلیفہ ہمدانی سے شکایت کردی کہ شریک جو عبد اللہ بن عباس ہیں۔ چنانچہ ہمدانی نے انہیں بلا بھیجا۔ انہوں نے اگر خلیفہ کو سلام کیا اس نے ان سے کہا کہ تم لوگ میرے قاضی ہو گئے ہو۔ اعرض کیا۔ قاضی صاحب نے اس کا جواب دیا نعم فرمایا تو اس نے کہا کہ میں نے تم کو قاضی نہیں کیا۔

تقاضی شریک کی خدمت میں تھے۔ قاضی صاحب نے نہایت مہربان سے جواب دیا کہ:

”اگر پہلے آپ علیؑ کے علم، حضرت علیؑ کی عظمت علیؑ، اور حضرت علیؑ کے

حسرت کا نام ہی دے دیں تو میں خدا اور تم کو گواہ بنا لیتا ہوں کہ میں بخدا قاضی ہوں۔“

علامہ ابن خلفائے راشدین پر حضرت علیؑ کی تفضیل کا الزام بھی صرف ایک بہتان ہے۔

قاضی شریک کی زندگی میں ان کے سامنے جب بھی تفضیلیت کا مسئلہ اٹھایا گیا، ہمیشہ بھی فرمایا

کہ ابو بکرؓ و عمرؓ سے حضرت علیؑ کو وہی شخص افضل قرار دے سکتا ہے جس کی عقل ماری گئی ہو۔ یہ دونوں

شیوخ راہ بکرؓ و عمرؓ تو نبی اکرمؐ کے بعد خیر امت تھے۔

قاضی شریکؒ کی حضرت علیؑ کو خیر البشر قرار دینے کی مذکور بالا ادبیت کو لے کر جن لوگوں

نے انہیں اتہام کا نشانہ بنایا ہے ان پر حافظ ذہبیؒ نے شدید ترین نقد کیا ہے، ان طراز میں:

ان شریکا لا یعتقد قطعاً ان قاضی شریک حضرت علیؑ کو قطعاً نبیؑ

علیہما خیر من الانبیاء ما بقی الا کرام سے افضل نہیں سمجھتے تھے، درحقیقت

لہذا اراد خیر البشر فی وقتہ و ان کہ مراد یہ تھی کہ علیؑ اپنے وقت میں خیر البشر

بلا شک ہو خیر البشر فی ایام تھے۔ اور بلاشبہ وہ اپنے دور خلافت کے

خلافت تھے

بہترین انسان تھے۔

حضرت امام علم و علماء کی بے حد حق دہی و بے توقیری برداشت نہ کرتے تھے، اس سلسلہ کا ایک واقعہ

ذکر ہے۔ محمد بن ابی صہبائی کہتے ہیں کہ ایک دن میں قاضی شریک کی خدمت میں حاضر تھا

کہ خلیفہ ہمدانی کا کوئی لڑکا ان کے پاس آیا اور دوا سے نیک لگا کر بیٹھ گیا۔ بعد ازاں قاضی صاحبؒ

کسی حدیث کے بارے میں سوال کیا، انہوں نے کوئی التفات نہ کیا۔ کئی بار کے بعد اس لڑکے نے

شاہی تحرت کے ساتھ کہا کہ آپ خلیفہ وقت کی اولاد کی تزیل کئے ہیں۔ فرمایا: ”لکن العلم

انہیں عند اہلہ من ان یضیع“۔ (اہل علم کے نزدیک علم اس سے بالاتر ہے کہ اس کو ضائع

کیا جائے)۔ راوی کا بیان ہے کہ یہ سن کر فہما وہ لڑکا نہ تو بیٹھ گیا اور ہجر وطن کیا۔ قاضی صاحبؒ

نے فرمایا: **هكذا يطلب العلم** (اہل علم حاصل کرنے کا یہی طریقہ ہے)،
بھوکا کاناہ (قاصی شریک کا یہ گرانقدر مقولہ بہت مشہور ہے کہ "بھوک پیاری کو چوس لیتی ہے")
دست (حکیم ذی الحجہ) کو بمقام کوذ علم و دانش کا یہ خورشید تاباں غروب ہو گیا۔ حسن حساد
 کہتے ہیں کہ سید میں جب قاصی شریک کا انتقال ہوا تو میں کوذ میں موجود تھا۔ موسیٰ بن صبی
 دانی کوذ نے نماز جنازہ پڑھائی، خلیفہ وقت (دون الرشید) اس وقت حیرہ میں تھا۔ خبر ملنے ہی
 بوجلت تمام نماز میں شرکت کے لیے کوذ روانہ ہو گیا لیکن درمیان راہ ہی سے واپس ہو گیا کیونکہ اے
 تہذیب سے فراغت کی اطلاع مل گئی تھی۔ وفات کے وقت قاصی صاحب ۲۸ سال کے تھے۔

لے اخبار الغضا ج ۳ ص ۱۷۱ لے ایضاً ج ۳ ص ۱۶۵ لے ایضاً ج ۳ ص ۱۶۸ لے اہل غلاصہ ص ۴۰۳

شریت نزلہ



کیسا ہی شدید زلزلہ کام ہوا
 کی زلزلہ خوراکیں پیئے ہی آرام و
 سکون ہو جاتا ہے۔ مطلق کی
 خراش ناک کی سوزش اس کا
 بھاری پن جاتا رہتا ہے



دواخانہ طبیبہ کالج (۱) مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سید محمد جوہنپوری اور تحریک ہندویت

• انہ۔ مولانا حبیب الرحمن قاسمی جگدیش پوری استاد مدرسہ قاسمیہ مدرسہ اسلامیہ لاہور

سید محمد جوہنپوری کی ذات نویں صدی ہجری سے آج تک اہل علم کے حلقہ میں محل بحث و اختلاف چلی آرہی ہے ایک جماعت انہیں صاحب نقات اور شرف و کرامات کا حامل سمجھتی ہے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ متقی پرہیزگار ضرور تھے لیکن دعوائے ہندویت میں غلطی پر تھے۔ ایک تیسری جماعت ہے جس کا خیال یہ ہے کہ وہ زاپہ و متقی بالکل نہیں تھے بلکہ ایک مجدد مذہب کے بانی تھے۔

اس لئے ضرورت ہے کہ ان کے حالات کا جائزہ ان کے معاصرین اور دیگر محقق و مؤرخین کی فراہم کردہ معلومات کی روشنی میں لیا جائے تاکہ صحیح نتیجہ پہنچا جاسکے اور اس مشہور روزگار ہستی کے سلسلے میں درست معلومات حاصل ہوں۔

تاریخ ولادت اور نام و نسب
محمد نام، اسد اعلاء خاتم الاولیاء اور نور بخش القاب میں بسلسلہ
بن قاسم بن نجم الدین بن عبد اللہ بن دوست بن یحییٰ بن نعمت اللہ بن اسماعیل بن موسیٰ کاظم بن جعفر صادق بن ابی قریظ بن العابد بن سعید بن حسین بن امیر المومنین علی بن ابی طالب
کرم اللہ وجہہ۔

کے شہر بزرگ حضرت سید جلال الدین حسرت شیخ جو کہ جب آپ کے اوصاف و کمالات کی اطلاع پہنچی تو ملاقات کے لئے خود حاضر ہوئے۔ سید صاحب نے قرآن کی ایک آیت پڑھی شیخ جیو نے قرآن ہی سے اس کا جواب دیا۔ سید صاحب نے دوسری اور تیسری آیات پڑھیں شیخ جیو نے ان کا جواب بھی قرآن ہی سے دیا اور اس کے بعد وہاں سے زحمت ہوئے راہ میں کسی نے ان سے سید صاحب کے بارے میں معلومات چاہی تو فرمایا مرد حسب حال ہے خواص کی باتیں عوام سے کہتا ہے۔ اور کے لموعۃ السنی فتاویٰ عقولہم کی رعایت نہیں کرتا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کے بعد اس کے متقدمین غلط فہمی میں مبتلا ہو کر فتنہ کھڑا کر دیں گے۔

احمد آباد کے قیام کے زمانہ میں سید صاحب نے ایک دن یہ فرمایا کہ میں اس دنیا میں انہیں مادی آنکھوں سے خدا دکھا سکتا ہوں اس بات سے اہل علم کے حلقہ میں ایک قسم کا اضطراب پیدا ہو گیا اور علماء جو سید صاحب کے اثر و رسوخ اور روز افزوں ترقی سے پریشان تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور قرآن کے خلاف لائحہ عمل کے لایا جس کا دعویٰ کرنے والے کے قتل کا فتویٰ تیار کر دیا۔

مولانا تاج محمد نے جو اپنے وقت کے بڑے اور مشہور عالم تھے لوگوں کو اس قسم کی جرأت سے روکا بالخصوص اپنے شاگردوں کو جن کا حلقہ نہایت وسیع تھا اور ارشاد فرمایا کہ تم نے مجھ سے علم اسی لئے حاصل کیا تھا کہ اس کے ذریعہ سادات کے قتل کا فتویٰ دیا کر دو۔

مولانا تاج محمد کی بروقت ترجمانی سے حکام سلطنت نے کسی قسم کی پیش دستی نہیں کی لیکن علماء کی خورشید برابر جاری رہی اس لئے سید صاحب فتنہ کے خیال سے سنہ ۱۹۰۵ء میں احمد آباد سے سولہ سالہ جیل آئے اور یہاں سے ہروالا (پٹن) منتقل ہو گئے جہاں خان سرد کے تالاب کو قیام کے لئے انتخاب کیا۔

سید صاحب کا یہ عام دستور تھا کہ قیام کے لئے شہری زندگی سے الگ کسی مسجد تالاب یا کھلی جگہ کو منتخب کرتے تھے جہاں آپ کا قیام ہوتا تھا اس کو آپ کے معتقدین دائرہ کہتے تھے۔ اس کی تصریح نہیں ملتی کہ دائرہ کی اصطلاح سید صاحب کی زندگی ہی میں رائج ہو گئی تھی یا ان کی وفات کے بعد اس کا رواج ہوا۔

دارہ کا اپنا خاص معاشرتی نظام ہوتا تھا جس میں سب ایک گھر کے افراد کی طرح من جل کر رہتے تھے۔ محنت مزدوری سے جو کچھ دستیاب ہوتا اس کا دسواں حصہ خدا کی راہ میں صرف کر دیتے باقی کو آپس میں برا تقسیم کر کے کھاتے تھے۔ صبر و قناعت کا یہ حال تھا کہ کئی وہاں تک کھانے کو کچھ نہ ملتا مگر لوگوں کی فراغت اور چہروں کی بشاشت سے یہ گمان ہوتا کہ ابھی شکم سیر ہو کر آ رہے ہیں۔

طبقات اکبری میں ہے۔

اگر کشت یا زراعت و تجارت می کردہ ده یک اگر کھیتی باڑی یا زراعت یا تجارت کرتے تو در راہ خدا صرف می نمود پس ہم چنان شدہ آمدنی کا دسواں حصہ خدا کے راستے میں صرف کر دیتے کہ پیر از پسر و زن از شوہر مفارقت گزیدہ راہ یہ لوگ آپس میں ایسے رہتے کہ تمام رشتوں کو چھوڑ نفرو قنایہ پیش گرفتہ و فتوح کہ بادی آمد خود کلاں کہ فرد فاقہ کو اپنا سب کچھ بنالیا تھا سید ہدی علی اسویہ شریک بودند اگرچہ سید ہم نمی رستہ مادرہ کو فتوحات سے جو کچھ حاصل ہوتا سب لوگوں پر برابر تقسیم کر دیتے اور اگر دو تین دن تک فاقہ کی ذلت روز بہ فاقہ می گوزار می نمود و اچھا رخی نمود آتی تو اس کا اظہار نہیں کرتے تھے۔

اسی قسم کے حالات ملاحظہ القادر بہ العی فی اور عبد الباقی نہادندی نے بھی تحریر کئے ہیں سہ انرض نہروالد میں ایک سال قیام کرنے کے بعد کثرت از دام کی وجہ سے وہاں سے کوچ کر کے تشریف کے اختتام پر آپ مقام بڑی میں فروکش ہوئے۔

ہندوستان کی عام تاریخوں میں مذکور ہے کہ بڑا نہ قیام بڑی ششماہ میں آپ نے ہدی رعوہ ہونے کا دعویٰ کیا۔ لیکن اس کے برخلاف ہدی تاریخوں میں ہے کہ آپ نے جب جو پور سے حبت کر کے غلام آباد کے خجل کو قنات گاہ بنایا تو پہلی دفعہ آپ کو ابام ہوا کہ تم ہدی ہر اس کے بعد جب حج کو تشریف لے گئے تو رکن اور مقام کے درمیان کہے بڑ ہو کہ ہدی ہونے کا دعویٰ کیا پھر ششماہ میں احمد آباد میں گرہ دعویٰ ہدیہ کیا اور جب بڑی پہنچے تو چھ ماہ کے بعد ششماہ مذکورہ مدد پر علی الاعلان ہدیہ کا اظہار کیا۔ سہ لیکن ہدی تاریخوں کی اس روایت کی تائید

ہندوستان کی عام تاریخوں سے نہیں ہوتی بلکہ جس مورخ نے بھی ہندویت کے ادعا کا تذکرہ کیا ہے اس نے تصریح کی ہے کہ جب آپ ہندو لا سے بڑی گئے ہیں تو ہندی ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور یہی صحیح بھی معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس کا چرچا بڑی ہی سے شروع ہوا اس سے پہلے کی زندگی میں آپ کے متعلق مسلمانوں کے عام عقائد کے خلاف کوئی بات نہیں ملتی یہی وجہ ہے کہ وہ جاں جاں پہنچے لوگ ان کے ذہن و تقویٰ، فقر و درویشی کو دیکھ کر ان کے گردیدہ ہو گئے کسی جگہ مخالفت نہیں کی گئی۔ اگر مسلمانوں کے عقائد کے خلاف کچھ بیان ہوتا تو اس کا ذکر تاریخوں میں ضرور آتا خاص کر مخالفین تو کبھی بھی معاف نہ کرتے حالانکہ تاریخوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے آپ کی مخالفت احمد آباد میں روٹ ابری تھی ان کے مسئلے میں کی گئی اس کے علاوہ یہ امر بھی نہایت اہم ہے کہ اگر آپ صبح کے موقع پر کہ منظر میں ہندویت کا اعلان کئے جوتے تو تمام دنیا کے اسلام میں ایک شور مچا پڑتا اور علمائے مکہ منظر سے اسی وقت بحث و مناظرہ شروع ہو گیا ہوتا مگر کسی تاریخ سے بھی اس قسم کی کسی بات کا سراغ نہیں ملتا جو ہر اس عقل کے خلاف ہو۔

بڑی میں آپ کا قیام کل چھ ماہ رہا اور اعلان ہندویت کے بعد یہاں علماء وادھم کی مخالفت حد سے بڑھ گئی اس لئے اس کو چھوڑ کر دھراڈ چلے آئے اور یہاں سے جالور پہنچے اور چار ماہ قیام کرنے کے بعد لاہور میں واردات تشریف لے گئے پھر دہلی سے جیلیمر ہوتے ہوئے لاہور کاہ میں رونق افروز ہوئے رمضان کا اکثر ہینہ اسی جگہ گزار کر ۲۷ مارچ کو دوسرے مخلصین کی جماعت کے ساتھ خراسان کی جانب روانہ ہوئے اور لاہور میں مقام فرح میں پہنچ کر اقامت کریں ہوئے اسی جگہ ۱۰ ارڈی قعدہ ۱۲۹۹ مطابق ۳ مارچ ۱۹۱۷ء کو آپ کے حق کے عارضہ میں جہلا ہو کر وفات پائی۔

آپ کے صاحبزادے سید محمد نے جازہ کی ناز بڑھائی اور مقام درج و فرح کے درمیان مدفون ہوئے عشق تخلص سے تاریخ وفات لکھتی ہے سالہ
سید صاحب کی تعلیم اور ان کا اثر | نویں صدی کا زمانہ ہوا کہ سب سے پہلے گندراہندوستان

یہ طوائف الملوک کا زمانہ تھا اور وہ حکومتیں بنتی اور بگڑتی تھیں کوئی مرکزی حکومت باقی نہیں تھی جو احکام شرع کے اجراء کی ذمہ دار ہوتی مزید برآں ملک کے احقانی بہت تھوڑے تھے اور ملک دنیا پر عورت پھیلے ہوئے تھے دنیا طلبی اور کمزور فرب کی گرم بازائی تھی اس پر طرہ یہ تھا کہ جاہل صوفیوں کی بدعات و منکرات نے ایک عالم کو گمراہ کر رکھا تھا ایسے حال میں سید برصوت نے اجماعے شریعت اور قیام امر بالمعروف کا غنفلہ بلند کیا۔

آپ نے دنیا طلبی بدعات و منکرات اور گمراہی سے بچانے کے لئے اپنی تعلیمات اور دعوت و تذکیر کے آٹھ اصول مرتب کئے تھے (۱) ترک دنیا (۲) صحبت صادقین (۳) حرمت از غفلت (۴) توکل (۵) طلب دیوار حق (۶) فخر (۷) ذکر کثیر (۸) محبت۔

انھوں نے اپنے شن و تعقل دنیا کی بنیاد پر شروع کیا تھا آپ کا ارشاد تھا کہ دنیا محض کھیتی کی جگہ ہے اسے اپنی منزل نہ بناؤ اس سے زاد و ماہ لو مگر اس سے چھٹ نہ جاؤ اس سے فائدہ حاصل کرو مگر اس کو اپنے اوپر مسلط نہ کرو۔ سرمایہ داری اور فہمہ اندوزی آپ کے اصول کے قطعاً خلاف تھی آپ فرماتے تھے کہ مومن ذخیرہ نہ کند عہ آپ کی تعلیمات کا اثر بقول مولانا آزاد یہ ہوا۔

حق کی صداقت اور ملک کی پاکی نے ان کی دعوت و تذکیر میں ایسی تاثیر بخشی تھی کہ تھوڑے ہی عرصہ میں ہزاروں آدمی طغیانا دہشت میں داخل ہو گئے اور متعدد سلاطین وقت نے بیت کی مکہ۔

آپ کے تلامذین کی زندگی کا نقشہ مولانا آزاد نے اس طرح پیش کیا ہے۔

ان لوگوں کے طور طریق عجیب حاشقانہ و دالہانہ تھے اور ایسے کہ صحابہ کرام کے خالص ایمانی کی یاد دہانہ کرتے تھے۔ محض الہی کی ایک جاں نثار جاعت تھی جس نے اپنے خون کے رشتوں اور وطن و زمین کی فانی انگیزوں کو ایمان و محبت کے رشتہ پر قربان کر دیا تھا اور سب کچھ چھوڑ کر صحابہ کرام کی راہ میں ایک دوسرے کے رفیق و ملک و دین بن گئے تھے۔ ابرو و غیر اعلیٰ و اعلیٰ سب ایک رنگ میں رہتے اور بحر خلق اللہ کی حمایت و خدمت اور احکام شرع کے اجراء و قیام کے اندک کسی سے واسطہ نہ رکھتے تھے۔

۱۔ تذکیر ۲۔ خدمت سراج ۳۔ غفر ۴۔ ۱۹۶۷ء تذکرہ ۵۔ تذکرہ ۶۔

سید صاحب کے متعلق علماء کی رائے

زبانہ حال و اضی کے بھی مودعین اور سوانح نویس
خواہ موافق ہوں یا مخالف معترف ہیں کہ سید محمد
علوم رحمہ کیے ساتھ زہد و تقویٰ اور فقر و درویشی میں اپنا اپنا نہیں رکھتے تھے۔ ضیغ علی شقی تونی مشہور
جو سید صاحب کے معاصر اور شدید مخالف تھے جنہوں نے سید صاحب کی تردید میں چند رسالے بھی تحریر
کئے ہیں وہ بھی نسیم کرتے ہیں کہ ان کا ابتدائی عہد کمال زہد و تقشف اور استغراق اور استہلاک
میں گذرا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ سید صاحب کے کلمات کا اعتراف ان الفاظ میں کیا ہے۔

ابن مرد اسیت است از آیات خدا و نیز در
ولایت و جلال و بزرگی کی محتاج سخن نیست
شیخ عبداللہی شطاری بن شیخ عبداللہ شطاری متوفی ۸۱۵ھ تحریر فرماتے ہیں۔

میر سید محمد جوہدی رحمۃ اللہ علیہ مدظلہ العالی
 نصیحت نمودہ واز اکابران جو پند بوندہ در
 احمد آباد متوطن شدہ بودند در شاہ پور بہرطن
 قلعہ احمد آباد مسجدی بودہ و عقب آں مسجد
 منزل داشتہ مردی نزاری و متراض بودہ ہمیشہ
 مشغول بود و متوکل و ہرگز از خانہ خود بدر
 نیامدہ و بجانہ ارباب دولت زلفتہ و بفرقہ فاقہ
 مرخود بکمال محشرت و شادمانی گذرانیدہ

میر سید محمد بنوری صاحب فضل و کمال اور اکابرین جنہوں میں تھے احمد آباد میں شہسباز باہر ایک مسجد تھی اس کے پشت کی جانب ایک مکان میں اقامت گزری تھے نہایت سرتاس اور نورانی بزرگ تھے ہمیشہ ذکر و فکر میں مشغول رہتے صفت توکل کے ساتھ متعین تھے کبھی گھبراہٹ نہ ہونے لگتے اور امر کے یہاں حاضر نہ دیتے تھے قہر و فائدہ کی حالت میں نہایت سرت و شادمانی کے ساتھ عمر گزار دی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلی المتوفی ۱۰۵۷ھ ہے ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں۔

ہر کماے کہ محمد رسول اللہؐ داشت در سید محمد ہمدی نیز بود فرق ہمیں است کہ آنجا
بامات بود و اینجا بہ جمعیت رسول بجائے اد رسیدہ کہ بچوں اشد غلط۔ لہ
ہر وہ کمال جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھتے تھے (بجوہی اور رسالت کے) سید محمد اس کے
عالم تھے فرق یہ ہے کہ وہاں اصل تھا اور سید نے ان کی اتباع کی بدولت اس
کے مثل حاصل کیا۔

الوفضل المتوفی سالتہ آئین اکبری میں لکھا ہے۔

سید محمد جنوری سید بدہ ادیبی است سید محمد جنوری (سید بدہ) مادر زاد ولی
از فرادال روحانیہ فیض برگزفتہ در صدویں ہیں بے انتہا فیض و برکات کے حامل تھے
معنوی علم چہرہ دست از شوریدگی دعویٰ علوم ظاہری و باطنی میں مہارت تامہ رکھتے
ہمدیت کو بسیار سے مردم بردگ دیدند تھے شوریدگی حال میں دعوائے ہمدویت
بسا فارق از دہرگز آمد۔ لہ کیا۔ ان کے بہت سے ماننے والے ہیں اور
بہت سی کراٹیں ان کی جانب منسوب ہیں

تحفۃ الکرام میں ہے۔

ایشان سلانۃ الاولیاء الکرام واسۃ النجباء والنظام سید نور بخش کہ از سلسلہ
کردم علم مفاہستہ می افراختند — صاحب تعانیف و کشف و کرامات
در تصوف تعریف اہل مقامات بودہ در اصل منشا و شریفیش دہلویہ جنوری الخ لہ
مولانا آزادؒ تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ مولانا جمال الدین دہلوی نے سید محمد کی ولایت
کے اثبات میں ایک کتاب لکھی اور دلائل و شواہد قاطعہ سے ثابت کیا کہ حضرت سید محمد
کی ولایت حق ہے۔ لہ

مذہبہ بالاعلام و مومنین کے علاوہ میاں حاتم بسملی شیخ وحید الدین گجراتی
ابن حجر کی وجہ علامہ سید صاحب کو عالم حق اور واصل باللہ تسلیم کرتے ہیں۔

لہ دربار اکبری ۱۰۲۵ ۵۷ بجوالہ دربار اکبری ۱۰۲۵ ۵۷ تحفۃ الکرام ۱۰۲۵ ۵۷ تذکرہ ۱۰۲۵ ۵۷

دعوائے ہمدویت پر اظہارِ نظر | اسلامی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نویں صدی ہجری میں ہندو جہد و جدوجہد کا چہرہ تھا۔ سرزمین ہند سے عالم اسلام تک ان کے ظہور کے بارے میں آثارِ پھیلی ہوئی تھیں۔ اس جہد کے علما و دانشمندی کی مخلصیں ہندی موعود کے ذکر سے گرم رہتی تھیں اس زمانے کے لوگ بھگت بن گئے۔ ان احادیث کی خوب ترویج و تشریح کی جن میں ہندی موعود سے متعلق پیشین گوئیاں پائی جاتی ہیں اس طرح حضرت سید اشرف سنائی جو اپنے دور کے بلند پایا عالم اور مونی تھے۔ ان کی مخلصوں میں بھی ہندی آثارِ ابراہیم کی آمد سے متعلق احادیث کا خوب چرچا تھا۔

اس جہد کے قریب آئے مانیانے بھی ایک قوی شائع کیا تھا۔ جس میں لکھا تھا کہ محبتِ نبوی کے ہزار سال پہلے سے ہونے لگا ہندی موعود کا ظہور ہو جائے گا۔ (۲)

اسی دور میں جب کہ ہندی موعود کے ذکر سے عوام کے ذہن و دماغ بالکل معمور تھے حضرت سید محمد جوہر نے اپنی تحریک دعوت و اصلاح کا آغاز کیا مقصد کی نگاہ سے اس کی سہائی کے بغیر نہ اسے اس تحریک میں غیر معمولی قوت پیدا کر دی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑے ہی عرصے میں آپ کی تحریک کا غلطہ جوہر سے گزر کر پورے ہندوستان میں پھیل گیا۔ اور بے شمار اندکاپ کے مقلد و پیروں میں شامل ہو گئے جن میں عالمِ جاہل، امیر غریب، رعایا، بادشاہ، ہر قسم کے لوگ شامل تھے۔ سید صاحب کی حیات، تک اس جماعت کے افراد نہایت پاک باطن اور خدا پرست تھے اور کسی قسم کی جوت یا کوئی نیا عقیدہ ان میں مارا نہ گیا تھا۔ لیکن یہ صاحب کو ہفتات کے بعد اس جماعت کے عقائد میں تبدیلی آگئی۔ جیسا کہ ابراہیمان ہو چکا ہے کہ اس عہد میں ہندی کا چرچا عوام و خواص سب کی زبانوں پر تھا۔ اس لیے سید صاحب کے وفات پاتے ہی ان کے جاہل عقیدت مندوں نے اس عقیدے کا کھلے بندوں اعلان شروع کر دیا کہ سید محمد جوہر ہی ہندی موعود تھے وہ حقیقت یہ ہے کہ حضرت سید نے خود اس کا دعویٰ نہیں کیا اور اگر عالم سکریں یہ الفاظ کبھی آپ کی زبان پر آگئے تھے احوالِ عمومی اس کی تردید کر دی جیسا کہ بہت سی تدبیریں۔ ملاحظہ

خونیتہ الاصفیاء میں ہے۔

سید محمد ہمدی جو پوری قدس سرہ پدوی
یوسف و جلیش از چہ پور مرید و غلیفہ شیخ دانیال
و از ادیبکے اختراک کل و صاحب کربد و حالت
سکر حیا نچہ بچہ اکابر اناشد و انا الحق و سہمان
و اشال اس گفتمہ اند اولفہ ہمدی بر زبان آوردہ
و اما در حالت صحو شل دیگر بزرگان از دعوی
ہمدی ویت تا بچہ شد بہ ہمدی موعود اقرار نمود
اما مردم چلا کہ در زمان سکراد حاضر بودند حادث
ادا اعتبار کردہ بر سخن اول و او امرار نمودہ
اورا ہمدی موعود دانستند و در چاہ خلافت
و بطاعت افتادند۔

صاحب تحفۃ الکرام لکھتے ہیں۔
مریدانش محمد ہمدی آخرا از دانش خوانند
و اعتقاد نمودند کہ ہمدی موعود گویندہ در آخرا از
جلوہ ظہور نمود ہمیں محمد است چنانچہ اس حقیقہ
در مزاج ایشان را نسخ گشتہ و حالانکہ مرشد
پای منی امر نگردہ اس بدعت مخترع مریدانش

حضرت سید محمد کے والد یوسف ہیں۔ جو پور کے
رہنے والے تھے۔ شیخ دانیال کے غلیفہ تھے۔
جو پور کے ادیبکے اکابر میں سے تھے وہ اکثر حالت
سکر حیا نچہ بچہ اکابر اناشد و انا الحق و سہمان
غلطہ حال میں اناشد اور انا الحق وغیرہ کہہ دیا
اسی طرح سے انھوں نے انا ہمدی کا نعرہ دیا
مگر جب افتادہ ہوا تو اس کی تردید کی اور ہمدی
موعود کا اقرار کیا مگر ان جملانے جو اس وقت مجلس
میں تھے ان کے غلطہ حال کے قول ہی کو اصل قرار
دیا اور ان کو ہمدی موعود کہنے لگے اور گمراہی
میں پھنس گئے۔

ان کے مریدین انھیں ہمدی آخرا زماں کہتے ہیں
اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ جو ہمدی آخری زمانہ میں
آنے والے تھے وہ یہی سید محمد ہیں چنانچہ یہ حقیقہ
ان لوگوں میں بچہ ہو گیا ہے حالانکہ ان کے مرشد
نے اس امر کا انھیں حکم نہیں دیا تھا بلکہ یہ
بدعت اس مریدوں کی گڑھی ہوئی ہے۔

اسی کے قریب قریب مرآۃ احمدی کے خاستے میں بھی ہے سہ

تحریر ہمدی کے بارے میں مولانا آزاد کا خیال ہے۔

۱۰ فرقہ سید محمد جو پوری کی طرف منسوب ہے جن کی نسبت میان کیا جاتا ہے کہ

لے خونیتہ الاصفیاء ص ۱۰۲ تحفۃ الکرام ص ۱۰۲ مرآۃ احمدی ص ۱۰۲

مہدی ہونے کے مدعی تھے اگرچہ آگے چل کر اس فرقہ کے عقاید میں بہت سی
نئی باتیں اور حد فلو سے بھی گزرے ہوئے اعتقادات شامل ہو گئے لیکن میرا
خیال ہے کہ اس کی بنیاد صداقت و حق پرستی پر پڑی تھی یعنی دعوت و تبلیغ حق
و احیائے شریعت و قیام ام بالمعروف و نہی عن المنکر اس کا مقصد اصل
تھا اور خود سید اور ان کے پیروں کی پہلی جماعت کے اکثر بزرگ کتبھی پاک
نفس اور خدا پرست تھے اس قسم کے حالات ہمیشہ ابتدا میں کچھ ہوتے ہیں اور آگے
چل کر کچھ اور بن جاتے ہیں اور فقہ و فلو و تاویل و کھیل امتوں کی طرح اس امت کی
ہر جماعت کے لئے بھی ایک بڑا فتنہ ہے یہی حالت اس جماعت کو بھی پیش آئی اور نتیجہ
و نتائج کی بنیاد پر صداقت اخلاف کے غلو و مہمات میں گم ہو گئی ملے
سید ابو طہر ندوی تحریر فرماتے ہیں۔

یہ گم جو پوری کے سوانح و تعلیمات کے مطالعہ سے مجھ پر جا رہا تھا اس سے میں نے
رائے قائم کی کہ وہ اپنے وقت کے بہترین انسان قابل زین عالم اور کامل ترین صوفی
تھے جن کی ساری زندگی تقویٰ احکام الہی اور اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں صرف ہوئی
ایسے شخص نے دعویٰ مہدویت کیا ہو مجھے یقین نہیں آتا اور کسی وقت حالت غلبہ میں مہدی
ہونے کا اعادہ کیا ہو تو اس کو سہو پر الحلاق کرنا چاہیے جیسا کہ علی شریعتی نے فرمایا کہ وہ
سے بھی ایسی غلطی ہو جاتی ہے اور الہام میں غیر انبیاء سے سہو ممکن ہے بلکہ غائبان
یہ ہے کہ آپ کی وفات کے بعد ان کے تلامذہ نے ان کی طرف یہ دعویٰ منسوب
کر کے تمام عقائد سے زیادہ اس پر زور دیا اور اسی پر زیادہ اصرار کرتے رہے

محمد منظر نعمانی

تحدیثِ نعمت کیا دیکھا، کن کو پایا

— (۸) —

حضرت حکیم الامت کی خدمت میں آخری حاضری :-

مرضِ اوجالہ مرضِ وفات ثابت ہوا، اُس کا سلسلہ نو کئی سال سے چل رہا تھا، لیکن آخری چند مہینوں میں ضعف بہت بڑھ گیا تھا۔ یہ عاجز حضرت کی وفات (دسمبر ۱۲۷۳ھ بمطابق ۱۸۵۷ء) سے غالباً دو دہائی پہلے زیادت اور عیادت ہی کی نیت سے تھانہ بھون حاضر ہوا۔ ان دنوں حضرت خانقاہ کسی وقت بھی تشریف نہیں لاتے تھے اور تشریف نہیں لاسکتے تھے۔ دہلکدہ کے قریب ہی ایک مکان کی بیرونی نشست گاہ میں ظہر کے بعد کچھ وقت کے لیے تشریف لاتے تھے اور مجلس چوتی تھی۔ یہ مکان حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب کا تھا جو حضرت حکیم الامت کے حاشق اور محبوب خلیفہ تھے اور انہوں نے کچھ عرصہ پہلے سے تھانہ بھون ہی میں رہائش اختیار کر لی تھی۔

یہ عاجز ظہر سے کچھ پہلے پہنچا تھا، خانقاہ کی مسجد میں ظہر پڑھ کے وہیں حاضر ہو گیا، جو حضرات کچھ سے پہلے پہنچ چکے تھے وہ وہاں کے قریب کے مطابق بیٹھ گئے تھے، حضرت ان کی تشریف آوری لائے تھے، میں بھی ان کے ایک طرف بیٹھ گیا اور اللہ تعالیٰ ان کو صحت عطا فرما۔

جاننے پہنچانے والے حضرات مجلس میں تھے اُن کو بھی میری حاضری کی خبر نہیں ہوئی، اس وقت میں نے کسی وجہ سے یہی مناسب سمجھا تھا، میرے پونچنے کے چند ہی منٹ بعد خواجہ صاحب نے کھڑے ہو کر اعلان فرمایا کہ حضرت شریف لانے والے ہیں کوئی صاحب کھڑے نہ ہوں اور مصافحہ کی کوشش نہ فرمائیں، حضرت خود ہی حاضرین مجلس کو سلام کریں گے، آپ حضرات جواب دے دیں، اگر خود حضرت کسی صاحب سے کچھ دریافت فرمائیں تو وہ جواب دے دیں۔

خواجہ صاحب یہ اعلان کر کے بیٹھ گئے اور حضرت فوراً ہی شریف لے آئے، ایک ہاتھ میں عصا تھا جس کے سہارے چل کر آ رہے تھے اور صاف محسوس ہو رہا تھا کہ شدت ضعف کی وجہ سے بہت مشقت نے چل رہے ہیں، دوسرے ہاتھ میں تین کا ایک گول اور لانیارا ڈبہ تھا جس میں خطوط رہتے تھے۔ مجلس میں داخل ہوتے ہی فرمایا السلام علیکم، حاضرین نے جواب عرض کیا، ایک چوکی بھی ہوئی تھی اس پر تکیہ بھی لگا ہوا تھا، حضرت اس پر خود ہی بیٹھ گئے، میں نے دیکھا کہ شدت ضعف کی وجہ سے بہت مشقت اور تکلف سے بیٹھ سکے، غالباً کسی کو اس کی اجازت نہ تھی کہ بیٹھنے میں سہارا دے، یہ اصول اور معمول تھا کہ جہانگ ملکن ہو اپنے لیے کوئی زحمت کسی کو نہ دی جائے اور حتی الوسع ذاتی خدمت نہ لی جائے۔

ڈاک کا ڈبہ کھول کر خطوط نکالے جو خاصی تعداد میں تھے۔ ایسا اندازہ ہوا کہ حضرت ان خطوط کو جو اسی دن کے آئے ہوئے ہوں گے، ملاحظہ فرما چکے ہیں، جنی خطوں کے مناسبتیں کا ذکر کرنا حاضرین کے لیے مفید ہو سکتا تھا اُن کا اور اکثر اُن کے جواب کا بھی مجلس میں ذکر فرمایا۔ علامات کے اس آخری دور میں شدت ضعف کی وجہ سے ساری ڈاک کا جواب حضرت خود تحریر نہیں فرماتے تھے۔ کسی خصوصیت اور اہمیت کی وجہ سے جس خط کا جواب خود ہی لکھنا ضروری سمجھتے تھے وہ تو خود ہی تحریر فرماتے تھے باقی ڈاک خواجہ صاحب کے سپرد فرادی جاتی تھی اور جواب سے متعلق اشارات فرمادیتے تھے، اُس دن بھی ڈاک کا خاصا حصہ خواجہ صاحب کے سپرد فرمایا۔ سب حاضرین خاموشی سے حضرت کے اشارات صحت سنتے رہے، سوائے خواجہ صاحب کے غالباً کسی نے کوئی بات نہیں کی۔

حضرت کے ضعف کی حالت دیکھ کر میں نے طے کر لیا کہ میں اس خاموش زیادت بھی پر

تواست کردن گا اور حضرت کو اپنی جانبری کی بھی اطلاع نہیں دوں گا۔ کیونکہ میرا خیال تھا کہ اگر اطلاع دوں تو حضرت اندر ابو شقیقت و عنایت گفتگو فرمائیں گے اور اس سے خواہ مخواہ مشقت اور تعب میں اضافہ ہی ہوگا۔

ان دنوں میں غالباً ایک گھنٹہ اس مجلس کا معمول تھا جب مقررہ وقت پورا ہو گیا تو خواجہ صاحب پھر کھڑے ہوئے اور اعلان فرمایا کہ اب حضرت تشریف لے جائیں گے کوئی صاحب نہ تو کھڑے ہوں نہ مصافحہ فرمائیں، البتہ جو صاحبان آج ہی باہر سے تشریف لائے ہیں وہ اپنا نام بتلا دیں اور یہ کہ کہاں سے تشریف لائے ہیں۔ ۲-۴ حضرت میرے علاوہ اور بھی اس روز زیارت کے لیے مختلف مقامات سے تشریف لائے تھے، انھوں نے اپنا نام اور مقام بتلادیا۔ سب سے آخر میں میں نے بھی عرض کیا کہ ”محمد منظور بھی بریلی سے حاضر ہوا ہے۔“ (اس زمانہ میں میرا قیام بریلی تھا اور الفرقان بھی وہیں سے نکلتا تھا)

حضرت نے بڑے ہی خاص انداز میں ارشاد فرمایا۔۔۔ مولانا آپ نے آج غضب کر دیا، آپ تشریف رکھتے تھے اور نہ آپ نے مجھے بتایا اور نہ کسی اور نے بتلایا، میں بار بار اپنے اندر ایک خاص قسم کی کشش کی کیفیت محسوس کر رہا تھا اور سمجھ نہیں رہا تھا کہ کیا بات ہے، اب معلوم ہوا کہ آپ تشریف رکھتے ہیں۔ مولانا! تو اور ضرور رابطہ ہوتے ہیں لیکن ان میں اشتادات بھی تو ہوتے ہیں۔۔۔ (اسی سلسلہ میں ارشاد فرمایا) یہ بھی ایک سنت ہے کہ آدمی مجمع میں ان طرح بیٹھے کہ پہچان نہ جائے۔ بعض دفعہ حضور کی خدمت میں باہر سے آنے والے حضرات کو پہچنا پڑتا تھا کہ ”من محمد فیکم؟“ یا ”ایکد محمد؟“ (آپ لوگوں میں محمد کون ہیں؟) ایک دفعہ ایک آنے والے نے پہچا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضور کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ”هٰذا ابیہض الملتکی“ یہ گوئے رنگ والے جو ٹیک لگائے بیٹھے ہیں۔ پھر حدیث کے لفظ ”ملتکی“ کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ بعض لوگ ”ملتکی“ کا ترجمہ کر دیتے ہیں ”مجھے لگائے ہوئے“ میرے خیال میں یہ ٹھیک نہیں ہے، اگر وہ مراد ہوتا تو اس کے لیے ”متوسدا“ کا لفظ زیادہ بہتر تھا۔۔۔ ”ملتکی“ کا صحیح ترجمہ ہے دیوار وغیرہ جس چیز سے ٹیک لگائے ہوئے۔ (اسی سلسلہ میں فرمایا) ایک دوسری حدیث میں ہے

• لا اکل متکناہ مطلب یہ ہے کہ میں کھانے کے وقت کسی چیز سے ٹیک لگے نہیں
 بیٹھا، یہ کھانے کے ادب کے خلاف ہے، کھانے کے لیے اللہ کے عاجز بندے اور فقیر کی طرح
 بیٹھا چاہیے۔ حدیث شریف میں ہے۔ "اکل کما یاکل العبد" یعنی میں ایسے کھاتا ہوں جیسے
 غلام کھاتا ہے۔ کھانا کھاتے وقت یہ دھیان ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے کھلا رہے ایسا
 اور میں اُن کے خلاف نہ کھارہوں، اس لیے پوری عاجزی اور ادب کے ساتھ بیٹھا چاہیے۔
 پھر قریبا دھانگٹھ اور تشریف فرما ہے اور برابر ارشادات اور ملفوظات سے فوائد
 رہے اور یہ سب کا خصوصیت کے ساتھ مخلص رہا۔ یہ حضرت حکیم الامت کی خدمت میں
 اس عاجز کی آخری حاضری اور آخری زیارت تھی۔

حضرت کے تشریف لے جانے کے بعد خواجہ صاحب نے بھی شکایت فرمائی کہ آپ ایسے
 جس کے اور چھپ کے بیٹھے کہ ہم میں سے کسی نے نہیں دیکھا اور نہ پہچانا۔ حاضرین میں سے
 متعدد حضرات نے دُعا مانگتے ہوئے فرمایا کہ تمہاری وجہ سے آج مجلس بہت طویل ہو گئی
 اور اتنے ارشادات و ملفوظات کا سُنا نصیب ہو گیا۔

مولانا محمد منظور نعمانی کی گرانقدر تصانیف

۱۳۶۰	دعوت و شریعت ۲/۲۵	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۵/۵	قرآن آپ سے کیا کہتا ہے؟	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	ملفوظات حضرت مولانا محمد طہاسی	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	برکات و فضائل	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	فیضانِ مہاجرہ	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	آسان و سہل	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	کفر و اسلام کے حدود و قیود	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۳۶۰	قادیانیت پر خود کش کا یہ حملہ	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	اسلام کیلئے؟ اور ۲۱، انگریزی	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	معاذ اللہ! محرمِ محرم ۱۳۶۰ (۵ جلدیں) جلد ۱	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	ذکرِ محمد و آلہ ثانی	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	نماز کی حقیقت	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	حکمر کی حقیقت	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	سب سے بڑا نیکو کار	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	شاہ اسماعیل شہید اور	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰
۱۰۰	ملائیچہ کے اہلکدہ کا جواب	۱۰۰	انگریزی	۱۰۰

ملنے کا پتہ: کتب خانہ افستار، کچہری روڈ، لاہور

ایک مخلص کا انتقال

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِ عَمَلَهُ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي صُلُوبِهِ وَوَدِّعَ مَدَنِيَّةَ

الفرقان کے اجلاس سے بھی قبل ۲۲۔۲۳ سال پہلے کی بات ہے جب کہیں بریلی جانا تھا یا بریلی کے لیے
 بیٹھنے کے لیے جانا تھا تو ایک صاحب ضرور ملے، ان کا نام محمد حسین تھا، یہ بریلی کے ایک مسلمان تھے جن
 میں ملازم تھے۔ اور وہ اپنے دل سے مسافروں کو ترین پر جاتے، انکا اپنا پناہ ان کا کام تھا، یہ کہہ سکتے ہیں
 ہونے کے اور وہ وہاں بھی دیکھتے تھے اور ناز کے پابند تھے اس لیے ان کے ساتھی ہونے کے وہ سر
 ملازمین ان کو سولانا لگا گئے تھے۔ بریلی شہر کے قریب ہی کرلی نام کا ایک گاؤں ہے وہاں کے
 اپنے والے تھے بریلی کے ہاں بعض دوستوں کی صحبت سے ان میں یہ دیندار کی آئی تھی اور
 عقائد بھی صحیح تھے، شرک پر عنت کے شبہ مخالف تھے اس لیے ہم لوگوں سے اور ہاں سے ہندو
 سے بھی صحبت کرتے تھے، پھر جب بریلی سے افرقان جاری ہوا اور وہ اقم مسعود کا وہیں قیام ہو
 گیا تو بعض اور زیادہ بڑھ گیا، ایک دفعہ مجھے ایسے گاؤں میں لے گئے اور بیان کرنا، ایک
 زاد میں گاؤں والوں نے ان کو وہابی قرار دیکر اٹھ کا بایکٹ کیا، اور صفحہ ان تک ہند کر دیا
 لیکن یہ انتقامت اور حق پرستی کے ساتھ مصائب جھیلنے لگے، پھر ایک وقت آیا کہ افریقہ کی تفریق
 ہدایت سے گاؤں والے ان کے متفق ہو گئے، جو وعدہ ہوا، توں کو ملازمت چھوڑنے کے گاؤں میں لوگ
 کر لی تھی اسی سے گراوا چلتا تھا۔

چند دن پہلے ان کے لڑکے خلیل، احمد کا خط آیا جس کے ذریعہ انھوں نے برصغیر کے
 انتقال کو اطلاع دیا ہے۔ بہت کم گئے تھے ایک بھائی کا سہارا خط ہے جو بھائی کے پاس
 میں شائع کر رہا ہوں۔ انشاء اللہ شریعت سے ہندو ان کو اس سے قطع ہو گئے۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

تسلیم محرم میں ہے کہ آج آپ کو زندگی میں بریلی میں گئے خط لکھنے کا سونے والا ہے کہ
 آپ کے ملاکات بہت کم گئے والہ اللہ عز و جل، مولانا محمد حسین دکندار، خیر آباد، آج بتائی جا رہی ہے

اللہ کو پہلے ہر چیز پر ہمیشہ کے لیے اس دنیا سے رخصت ہو گئے ہیں اور ہم چاہے کیا بھیوں اور تیرین بھینوں کو خدا پر چھوڑ گئے ہیں۔ ہم سب خدا کے فضل و کرم سے شادی شدہ ہیں اور اپنے اپنے کاموں سے لگے ہوئے ہیں۔ والد مرحوم کے بتائے ہوئے اصولوں کی پابندی کی کوشش کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہم کو نیک عمل کی توفیق عطا فرمائے جس سے والد مرحوم کی روح کو بھی خوش حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ والد مرحوم کو جنت الفردوس میں داخل فرمائے۔ آمین!

مولوی صاحب والد مرحوم کی پوری زندگی ہائے گاؤں میں شرک بدعت شکنی میں ختم ہوئی، گاؤں کے لوگوں نے کسی زمانہ میں والد مرحوم کو بڑی ایذا کی دی تھیں... سچ پانی بند کر دیا تھا، خانہ لیس والوں نے بھی چھوڑ دیا تھا لیکن برابر توحید کی آواز بلند کرتے رہے۔ اس زمانہ میں حضرت مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ سے کہا تھا کہ گھبراؤ نہیں یہ امتحان ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کرے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے والد صاحب کو کامیاب فرمایا۔

آپ کا رسالہ الفرقان جب بریلی سے شائع ہوا والد صاحب اس وقت سے آج تک برابر رسالہ کے غوردار رہے اور ہم کو بھی وصیت کر گئے ہیں کہ الفرقان کو بیٹا بند نہ کرنا یہ دین میں تمہاری اہم خدمت ہے۔ آپ نے ہر جگہ بریلی میں حکیم عبدالرشید صاحب کے مکان پر آپ کو حضرت راہبہ علیہ السلام سے ملنے کی دعوت کی ہے اور کہتے تھے کہ مولانا نے دین کی بڑی خدمت کی ہے۔ ساتھ ہی مولانا علی میاں کی بھی بڑی تعریف کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ یہ دونوں اسلام کے سچے خادم ہیں۔

والد صاحب تبلیغی جماعت سے بھی بڑی محبت کرتے تھے، ہائے گاؤں میں برابر تبلیغی جماعتیں آتی رہتی ہیں والد صاحب ہر طرح کا انتظام کرتے تھے اور خوب ساتھ دیتے تھے۔

بریلی شہر کیونکہ بدعت کا مرکز ہے اور ہمارے گاؤں شہر سے ہم میل ہر ایوں روڈ پر ہے اس لیے ہر جگہ علماء برابر دوسرے کرتے تھے، والد صاحب برابر ان کا مقابلہ کرتے رہے، ہم لوگوں سے کہتے تھے کہ ان لوگوں کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کہ وہ ہر امت پر آجائیں۔

والد صاحب گاؤں کی مسجد کے سیکرٹری سے برابر امام لے کر نمازوں کے بعد برابر تبلیغ کیا کرتے تھے، نماز جمعہ میں ہمیشہ ایک تقریر کیا کرتے تھے، انکی الفرقان میں سے کوئی بیان نہ تھے، انہوں نے آپ سے گزارش کی کہ آپ والد مرحوم کے لیے دعائے حضرت کریں۔

والد صاحب کی تحفے پر انہوں نے وصیت تھی کہ بیٹا میرے لیے دعا کرنا اور میرے لئے دالوں سے بھی دعا کی درخواست کرتے رہنا۔ میں یہ خط اسی لیے لکھ رہا ہوں۔ والسلام

خلیل احمد (مدد دعا)
پر مولانا محمد حسین مرحوم کی بی بی

الفرقان کی خاص اشاعت

گاے گا ہے باز خواں ایں قصہ پارینہ را

بریلی کے ۱۳ سالہ دور کے قریباً ۲۰ منتخب مضامین و مقالات کا مجموعہ

زیادہ تر مضامین کی کتابت ہو چکی ہے

پورا کاغذ فراہم نہ ہو سکنے کی وجہ سے ابھی طباعت شروع نہیں کرائی جاسکی ضرورت کے مطابق کاغذ مل جانے کے بعد انشاء اللہ طباعت شروع ہو جائیگا شمارہ ۱ (بابت فروری و مارچ) کے بعد ناظرین کی خدمت میں نشاۃ النہر ہی پہنچے گا

ارادہ اور کوشش ہے — کہ

آخر اپریل یا شروع مئی میں شائع ہو جائے

ضخامت کا اندازہ ۲۵۰ صفحات سے کچھ اوپر ہی ہے

لفتن کے مستقل خریداروں کو خریداری ہی کے حساب میں پیش ہو گا دو سہ حضرات کیلئے اس کی قیمت پانچ روپے یا اس سے بھی کچھ زیادہ ہوگی۔ کاغذ کی انتہائی گرانی اور کیابی کی وجہ سے محدود تعداد ہی میں چھپوایا جا سکے گا

ضروری اطلاع

”خاص نمبر“ تمام خریدار صاحبان کو پوری جانچ پر تال کے بعد ڈاک سے روانہ کیا جائے گا خدا نخواستہ ڈاک سے ضائع ہو جانے کی شکل میں دفتر دوبارہ نہ بھیج سکے گا — جو حضرات رجسٹری سے منگوانا چاہیں وہ فیس رجسٹری (جو اب سوار اسپر ہو گئی ہے) منی آرڈر سے روانہ فرمادیں / منی آرڈر کو پن پرائیوٹ نام، پتہ اور خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

(چند مضامین و مقالات کے عنوانات اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں)

ماہنامہ دفتر افشار — پتہ پوری روڈ، کھنڈ

۱۵ مارچ ۱۹۷۲ء

خاص اشاعت کے چند مضامین کے عنوانات

- خاتم النبیین ﷺ کے امتیازی کمالات و خصائص ✦ حضرت مولانا محمد الیاس کی تبلیغی دعوت
راجکو پال اسپاریہ کی ایک تقریر ✦ اور علم و کرام
ماہ رحمت ربیع الاول اور مسلمانوں کا طرز عمل ✦ مسلمانوں کی دینی حالت اور ہمارے فرائض
ربیع الاول کے سیرتی جلسے اور جلوس ✦ حضرت مولانا محمد الیاس کے چند ارشادات
ماہ محرم میں مسلمانوں کی بے راہ روی ✦ قریب آجیاد دینی و دہائی ترقی کی شاہراہ
مشرکانہ عقائد اور رسوم و بدعات سے متعلق مضامین ✦ تحریک پاکستان اور مسلمانوں کی عبرتناک
مسئلہ علم غیب قرآن و حدیث کی روشنی میں ✦ یہلہ سی خانہ جنگی سے متعلق مضامین
اسلامی توحید سے کھلی بغاوت (رجب کے گونڈے) ✦ سیاسی اختلاف رائے اور ہمارا غیر اسلامی طرز عمل
بریلی میں رسول اللہ کی دعوت (معاذ اللہ) ✦ لکشنی جہاد اور اس کے ہتھیار
عرس کے نام پر اسلام کی تذلیل ✦ سیاست پیشہ مسلمانوں کا اسلام پر ظلم
آج کے عرسوں کی توالی کا شرعی حکم ✦ آئیے اس آئینے میں اپنی صورت دیکھئے
مشائخ چشت اور سماع مزامیر ✦ لکشن کا طوفان گزرنے کے بعد
دفن کے بعد قبر پر اذان ✦ ظلم اور دہندگان کا پکڑ
تیسرے ✦ ہمارے قومی لیڈر اور مظلوم اسلام
مولانا شاہ اسماعیل شہید ✦ مسلمانوں کی قومی سیرت کے چند کمزوریوں
دعائے سمیت میں مرزا غلام احمد کی خطا کو اسی ✦ عہد کی باتیں
مرزا کی سمیت کا ابطال خود مرزا صاحب کے قلم سے ✦ مضامین و مقالات کے علاوہ
چند ہلندہ نایہ اصلاحی نظمیں

ANDREA

(Transport Contractors)

NO. 100000 STREET, (100000)

BUMAY



Regd. No. LW/NP-62

Monthly

ALFURQAN

Kutchery Road,
Lucknow U. P.

VOL. 42 NO. 1, 2

FEB., MARCH, 74

Phone No. 25547

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پوسٹ میں برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

عُمدہ دنا سیتی
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

تیلولا، تیل کا تیل
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

اوبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

امی سلاؤ تیل
۱۰.۲۰ ۳ اور ۱۵ کلو

احمد میلز، ممبئی ۸

اَبُو مَرْثَدَہ لکھنؤ

اشاعتِ خاص (3-5) 42

گزشتہ فالوں کے منتخب مضامین

مدیر

محمد منظور عثمانی

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

ہد سٹ میں برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

عُمدہ وناستی
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

تیل لاء بیل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

اوبرانڈ خاص ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

اجی سلاؤ تیل
۱۰۰ گرام اور ۵۰۰ گرام کیل

عُمدہ میسر، بمبئی

اپریل مئی جون ۱۹۶۳ء

انفوسہرسن
ماہنامہ

امتیازتِ خاص

گزشتہ فائلوں کے منتخب مضامین (مترجم)

— مدیر —

محمد منظور نعمانی

قیمت سے
ایک روپے
(بند پیرچری ڈاک)

— قیمت 5/- —

چند
نمائندہ
شمارے
104
6/-

— دترامہنامہ انفوسہرسن، پیرچری روڈ، لکھنؤ —

فہرست مضامین

- | | | | | |
|---|---------------------------|-------|--------------|---|
| ۱ | نگارِ اَدِیْن | _____ | توضیحات | ۳ |
| ۲ | ایک حادثہ اور اللہ کا کرم | _____ | عقین الرحمان | ۴ |
| ۳ | حق آغاز یا امتحانِ دُعا | _____ | توضیحات | ۸ |

باب۔ ایمان و اعتقاد

- | | | | | |
|---|--|-------|------------------------------|----|
| ۴ | حسد | _____ | شیراز میں لکھی اور دہری | ۱۰ |
| ۵ | نعت سرورِ کائنات | _____ | مولانا محمد اسعد اعظمی صاحب | ۱۲ |
| ۶ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص و اَیّات | _____ | توضیحات | ۱۳ |
| ۷ | اسلام اور غیرتِ اسلام | _____ | نثری راجہ کمال چاکری صاحب | ۲۰ |
| ۸ | ابو سعید اکبر اور مسلمانوں کا طرازِ عمل | _____ | توضیحات | ۲۳ |
| ۹ | جنتِ دُجہنم | _____ | مولانا شیدنا نواز حسن گیلانی | ۳۴ |

باب۔ نگہ کی ناسلمانی سے فریاد

- | | | | | |
|----|----------------------------------|-------|------------------------------|----|
| ۱۰ | اسلامی تہذیب کیا ہے اور کہاں ہے؟ | _____ | مولوی سید طفیل احمد صاحب | ۳۶ |
| ۱۱ | ایمان کا سودا | _____ | مولانا عبدالرشید صاحب | ۵۱ |
| ۱۲ | مسلمانوں کی موجودہ قومی سیرت | _____ | مولانا سید ابوالحسن علی ندوی | ۵۵ |
| ۱۳ | سیاساتِ ماضی میں دین کا اہل مقام | _____ | توضیحات | ۶۸ |
| ۱۴ | قولِ دُعا کا نصف اور | _____ | " " | ۸۱ |
| ۱۵ | الحشر کے طوفان پر ایک نظر | _____ | " " | ۸۲ |

باب۔ سیرِ قادیانیت

- | | | | | |
|----|--|-------|-----------------------------|----|
| ۱۶ | مرزا قادیانی اور اُن کا مولیٰ مسیحیت | _____ | مولانا محمد حسین اعظمی صاحب | ۸۸ |
| ۱۷ | مرزا کی مسیحیت کا ابطال خود مرزا صاحب قلم سے | _____ | " " | ۹۵ |

باب۔ کافر بارشیر کی پیرِ غتہ اور نورِ کائنات

- | | | | | |
|----|--------------------------------------|-------|-----------------------|-----|
| ۱۸ | ماہِ محرم میں مسلمانوں کی بے راہ روی | _____ | مولانا قاضی حسین صاحب | ۱۰۱ |
|----|--------------------------------------|-------|-----------------------|-----|


۱۰۷	محمد منظور نعمانی	دو گراہیاں	۱۹
۱۱۵	محمد منظور نعمانی	مقیودہ علم فیہ قرآن و حدیث کی روشنی میں	۲۰
۱۳۱	محمد منظور نعمانی	دفعہ کے بعد قبر پر اذان اور ایسی تمام جمعرات کے بارہ میں ایک مصلیٰ بحث	۲۱
۱۳۱	ادارہ	ایک برس کا غلام بریلی کی عدالت دہلی کا فیصلہ	۲۲
۱۳۹	محمد منظور نعمانی	میتحیہ	۲۳
۱۵۵		آج کے غزوں کی قوی شریعت حق کی روشنی میں	۲۴
۱۶۱	مولانا نسیم احمد فریدی اور جوی	مشائخ چشتیہ اور سماع مزار میر	۲۵
۱۶۰	جناب ابوالسراہ و حری	رسم و ملت و تقسیم	۲۶
۱۶۵	جناب انور مابری و ہندی	جہاد توحید و سنت شاہ اسماعیل شہید (نظم)	۲۷
۱۶۲	مولانا سید احمد اکبر آبادی	شہید اعظم	۲۸
۱۶۸	جناب محمود اسرار شیلی	شہید کے مرقہ پر (نظم)	۲۹

باب - عبرت کے باتیں

۱۸۰	ادارہ	میلاد کی ترقی کا ایک اور زمینہ	۳۰
۱۸۲	ادارہ	ان عرسوں میں کیا ہوتا ہے؟	۳۱
۱۸۳	مولانا عبدالساجد ریادی	بغیر مرد، عدوت کے سفر کا نتیجہ	۳۲
۱۸۳		وہ اور ہم	۳۳
۱۸۵	محمد منظور نعمانی	بریلوی ذہنیت کا تازہ شاہکار	۳۴

باب - دعوت تجدید و اصلاح

۱۹۰	محمد منظور نعمانی	دین کا ایک مظلوم شعبہ (تصوف و احسان)	۳۵
۱۹۴		مسلمانوں کی دینی حالت اور کار فرامی	۳۶
۲۰۴		حضرت مولانا محمد الیاس کے چند ارشادات	۳۷
۲۱۵		کیا ابھی وقت نہیں آیا؟	۳۸
۲۲۵	مولانا سید ابوالحسن علی دہلوی	دعویٰ الی اللہ کی طالت اور وفات	۳۹

اگر اس دائرہ میں  سرخ نشان ہے تو اس کا مطلب ہے کہ آپ کی دین و دنیا کی تمام باتیں جو کہم کرنا شروع کیے ہیں وہ سب غلط ہیں یا غیبار کا امانہ ہے جو غلطی سے نہیں آتا۔ چند یا کوئی دوسری اطلاع جاری ہو جائے گی آجانا چاہئے۔ ورد کا شمارہ بیعتہ مکہ کے سال پرکا

(محمد منظور نعمانی کی تصانیف و تالیفات کی فہرست)

اس کی تیاری کے سلسلہ کا ابتدائی کام اے ۶۰۵ جینے پہلے شروع کر دیا گیا تھا، اور انوارہ تھا کہ ان شاء اللہ مئی میں شائع ہو جائے گا لیکن کاغذ بہت دیر سے اور بہت مشکل سے تھوڑا تھوڑا کر کے مل سکا، اور ضرورت کے بقدر پھر بھی نہ مل سکا، جس کی وجہ سے کئی مضمون جن کی کتابت بھی ہو چکی تھی روک لینے پڑے۔ اگر وہ بھی اس نمبر میں شامل ہو سکے تو صفحات ۳ سو صفحات کے قریب ہو جاتی۔ لیکن کاغذ نہ مل سکے کی وجہ سے اب یہ نمبر ۴۴ صفحات پر شائع ہو رہا ہے، اور بجائے مئی کے جون میں شائع ہو رہا ہے۔

اس نمبر کا ایک المیہ | اس نمبر کے سلسلہ میں ایک بڑا المیہ یہ پیش آیا کہ لفٹ سن کے مستقل کاتب جو کھنڈ کے اچھے کاتبوں میں ہیں اور بڑے شریف طبیعت ہیں، ان سے امید تھی کہ وہ اس نمبر کی یا اس کے اکثر حصہ کی کتابت کریں گے لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت کہ وہ اسی زمانہ میں مریض ہو گئے اور اس پورے عرصہ میں داخل ہسپتال رہے (اللہ تعالیٰ رحمت و شفا عطا فرمائے) ان کی اس بیماری کی وجہ سے مختلف دوسرے کاتبوں سے لکھانا پڑا، اور انتہائی افسوس اور قلق ہے کہ زیادہ حصہ ایک ایسے کاتب صاحب سے لکھنا پڑا جن کا خط بھی لفٹ سن کے معیار کا نہ تھا، اور پھر غلطیوں کی کثرت اتنی کہ ان کی تصحیح و ترمیم سے چھپائی پر اور بھی زیادہ اثر پڑنا ناگزیر۔ جب ان کی لکھی ہوئی کاپیاں راقم مسطور کے سامنے آئیں تو جس قدر تکلیف ہوئی اُس کا بیان مشکل ہے۔ اگر وقت میں گنجائش ہوتی اور دو چار دوسرے کاتبوں کا وقت مل سکتا تو ان تمام صفحات کی دوبارہ کتابت کرائی جاتی اور اس کی وجہ سے ڈھائی تین سو روپے کا نقصان خوشی سے برداشت کیا جاتا۔ لیکن کھنڈ میں اور شاید دوسرے کتابت پر بھی اچھے بلکہ اوسط درجہ کے کاتبوں کا بھی قحط ہے، اس لئے مجبوراً انہی کاپیوں کو چھپوانا پڑا۔ امید ہے کہ یہ تفصیل معلوم ہو جانے کے بعد ناظرین کرام نمبر کے اس پہلو میں ہم کو معذور قرار دیں گے۔

اس نمبر میں مختلف النوع مضامین ہیں، جنہیں چھ بابوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ یہ سب وہی ہیں جو الفرائض بریلی والے ابتدائی ۱۳ سالہ دور میں شائع ہوئے تھے۔ ناظرین کرام ان کے مطالعہ کے وقت یہ ملحوظ رکھیں کہ قریب قریب یہ سب مضامین ۱۳، ۱۴ سال پہلے لکھے گئے تھے، اسی بنا پر بعض مضامین ایسے رنگ کے بھی اس مجموعے میں ملیں گے جس کے موجودہ ناظرین لفٹ سن عادی نہیں ہیں لیکن ان کی مقصدی افادیت کی بنا پر یہی مناسب نظر آیا کہ اس خاص رنگ کے باوجود انہیں شامل اشاعت کیا جائے کیونکہ اصل مغز اور مقصد کے اعتبار سے

ان کی آج بھی مسلمانوں کے ایک طبقے کو ضرورت ہے۔

جو مضافیہ کاغذ کی کمی کے سبب کتابت شدہ روک لینے پڑے ہیں، جیسا کہ ابھی اوپر ذکر آیا ہے، تو ان کے بارے میں ممکن ہے کہ ہم یہ فیصلہ کریں کہ آئندہ یعنی جولائی کے شمارے میں وہ مضافیہ کاغذ کو دیئے جائیں گے۔ اگر ایسا ہو تو ان کا شمارہ اس نمبر کا منیمہ ہوگا۔ اگر ہم نے یہ مناسب نہ سمجھا تو ان کا شمارہ آئندہ سال شائع ہونے والے نمبر میں ان کو شامل کر دیا جائے گا۔

کاغذ کے سلسلے میں اپنے ناظرین کو یہ بتا دینے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ جس اخباری کاغذ پر الفتران چھپتا ہے اس کی قیمت چھ مہینے کے اندر دو گنی ہو گئی ہے۔ چھ مہینے پہلے تک بھی قیمت میں مسلسل اضافہ نہ ہو رہا تھا، مگر وہ معمولی نوعیت کا تھا۔ لیکن ادھر کے چھ ماہ میں اضافہ کی رفتار یہ رہی ہے کہ اکتوبر ۱۹۷۳ء میں ۱۹ روپے کچھ پیسے فی ریم کے حساب خرید گیا تھا اور اپریل ۱۹۷۴ء میں ۳۸ روپیہ فی ریم کے حساب بڑھا ہے، بلیک سے نہیں بلکہ کوٹے سے۔

چھ سات ماہ پہلے الفتران جن حالات میں تھا، کہ جاری رکھنے یا بند کر دینے کا مسئلہ سامنے آ گیا تھا، اور کچھ مخلص دوستوں کی توسیع اشاعت کے لیے کوششوں اور کچھ مخصوص امانتوں سے جاری رکھنے کی صورت پیدا ہو سکی تھی۔ اس کے پیش نظر اس نئی ہوشیارگانی میں خاص غبار کے وعدے کو پورا کرنے کا مرحلہ تو کسی طرح طے کر لیا گیا ہے، مگر آگے اس بار کو اٹھانے کے لیے اس کے سوا کوئی صورت نظر نہیں آتی کہ چند صفحے کے اشتہارات کا کوئی انتظام لازماً الفتران کی ہر اشاعت کے لیے ہو۔

امید ہے کہ

وہ مخلص احباب

جو اس کے لیے کوئی کوشش کر سکتے ہیں یا خود اشتہار دے سکتے ہیں توجہ فرمائیں گے۔



یہ نمبر مستقل خریداروں کیلئے اپریل، مئی، جون کی اشاعتوں کے قائل مقام ہے۔ آئندہ شمارہ اشاعت جولائی اور اگست کا مشترکہ شمارہ ہوگا، اور ۳ جولائی تک شائع ہو سکے گا۔ نمبر

ایک حادثہ اور اللہ کا کرم

(عَلَمِی الْیَوْمِ سُبْحَانِی)

الفتنہ میں کچھ لکھے ہوئے بلکہ اُس کے سبھی کاموں سے سبکدوشی کو دس گھنٹے ہو رہے ہیں۔ اس نمبر میں میں بھی سارا کام والد ماجد مدظلہ کے ہاتھوں انجام پایا۔ کتابت وغیرہ کے انتظام کی خدمت برادرِ عسکری محمد حسان سلمہ نے انجام دی۔ لکھنے کیلئے اس نمبر میں بس ”نگاہِ اولیں“ کے صفحات تھے وہ بھی والد ماجد ہی کے قلم سے ہوئے۔ چند سال سے گرمیوں میں چھری صحت کچھ سنبھل جایا کرتی ہے، اسلئے خاص نمبر کے کام کی زیادتی کی وجہ سے ضروری تھا کہ ان دنوں میں آکر میں کچھ ہاتھ بٹالیتا، مگر ایک اور کام آٹھ گھنٹے سے انہی دنوں کے انتظام میں تھا۔ اور وہ تھا، الفتنہ کا انگریزی ڈائجسٹ جس کا اشتہار آپ اس نمبر میں کسی جگہ دیکھیں گے۔ چنانچہ میں کچھ کرنے کے قابل ہوا تو اسی میں لگ گیا۔ ۱۶ مئی کو اس سے فراغت ہوئی، اور طبیعت ٹھیک ہی رہی تو والد ماجد نے فرمایا کہ اب اس خاص نمبر کا باقی کام تم سنبھالو، میں تھک بھی گیا ہوں اور ایک سبب بھی کرنا ہے۔ پس اُس دن سے نمبر کا کام میرے ہاتھ میں آیا، جو صبر یہ تھا کہ ترتیب کو آخری اور علی شکل دیدوں اور طباعت کے مرحلہ کی نگرانی کر لوں۔ مگر ایک حادثہ نے جس کا ذکر یہاں مقصود ہے، بے گمان یہ ایک صفحہ میرے قلم سے بھی نمبر میں شامل کر دیا۔ سچ فرمایا: **عَالَمُ الْیَوْمِ وَمَا آتَى رِیَاقُش مَا ذَا الْفَتْنِ غَدَاہ** (اور کوئی نہیں جانتا کہ کل کو اسے کیا کرنا ہوگا)۔

والد ماجد کے جس صفحہ کا ذکر بھی کیا گیا، اس کیلئے وہ ۱۹ مئی کی شب میں لکھتے رہے اور انہوں نے ۲۰ مئی کو سنبھال کر سہاؤ پورہ دیوبند اور پھر دہلی جاتے ہوئے ۲۶ مئی کو لکھنؤ واپس آ جانے کا پروگرام تھا۔ مگر ابھی ۲۹ مئی ۲۵ تاریخ تھی کہ ناگاہ شام کے ۵ بجے دیوبند سے نائب قیام دارالعلوم دیوبند جناب لانا مہراجہ اسی صاحب کا تار ملا۔

”فوز آؤ۔ مولانا کو کشتہ لٹ جانے کا حادثہ پیش آ گیا ہے۔“

فوز آؤ کا مطلب یہ تھا کہ حادثہ سنگین ہے۔ جان کل گئی، اور پتہ نہیں چند ساعہ میں میں کیا کیا عالم طلبہ پر پست لگے مگر بس جلد ہی اللہ نے سکون اور اُمید خیر کی توفیق بخشی، اور پھر اُمید و بیم کا ایک متوازن ساحل قائم ہو گیا۔

اسی حال میں عنزی حسان سلمہ کو ساتھ لیکر دہرہ دیکسپریس سے جو اُس دن تین گھنٹے ٹیٹ تھی رات کے دس بجے دیوبند کا سفر شروع کیا۔ اس سے پہلے ٹیلیفون کے ذریعہ خبر لینے کی ہر ممکن کوشش کر لی تھی جو کام کام لگے دلی عجب دیر ہو کر ہر گھنٹے ہوئے اور دعا و مناجات میں ڈوبے ہوئے دل کے ساتھ دارالعلوم کے چوان خانہ میں قدم رکھا تو سارا وجود سراپا محشر بن گیا کہ وہ ذات زندہ سلامت تھی جس سے چارے سائے مگر کی زندگی ہے۔

حرف آغاز یا افتتاحی دُعا

تقریباً ۴۱ سال اور ۴ مہینے ہو گئے، جب محرم ۱۳۵۳ھ (مارچ ۱۹۳۲ء) میں "الفرقان" کا پہلا شمارہ بریلی سے شائع ہوا تھا تو اس کا آغاز و افتتاح اس عاصی کیا گیا تھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اے ساری کائنات کے پروردگار تیرا ایک عاجزا و رسیہ کار بندہ تیرا کام تیرے ہی جلاات والے نام اور عظمت والے کلام سے شروع کرتا ہے، تو اس کے ارادوں میں برکت عطا فرما اور اس کے دل کو صدق نیت اور اخلاص کی توفیق دے! — تیرے پاک دین کی حمایت اور میری بساطِ یتیمنا چھوٹا چھوٹا بڑی بات ہے، لیکن تیری تائید رفیق ہو جائے تو قطرہ کو دریا اور ذرہ کو آفتاب بنتے دیدہ نہیں لگتی — خداوند! میں پایادہ ہوں اور رادئی خادار! میں نہتا ہوں اور راستہ میں ہزاروں غوغو اور دُرنے میری کشتی شکستہ ہے اور سامنے حوادث کا طوفان، مگر تیری نصرت تھا دے تو بیڑا پار ہے، اور اسی بھروسہ پر تیرے اس کمزور بندے نے کمر بستہ باندھی

دریں دریائے بے پایاں، دریں طوفانِ موج افزا
دل افکندیم بسم اللہ بحرِ ہنس و مرسا

تیری مقدس کتاب کا وعدہ ہے: —

وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ
إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ

جو کوئی خدا کے دین کی حمایت کیلئے اٹھے گا خدا ہی مدد کرے گا، یقیناً خدا بڑی قوت والا اور بہت غلغلہ ڈالے گا۔

مگر کتنا ہوں تیرے نام پر تو مجھ کو بہت دے ۛ جو ہر غرض تو مجھ کو تمام میرا جہاں ہو کر
بھروسے پر تری امداد کے بیڑا اٹھا با ہے ۛ فلک کے بلوچہ اٹھائے پر تلا ہوں نا توں ہو کر

(الفرقان بریلی، بابت محرم ۱۳۵۳ھ ص ۲)

باب — (۱)

ایمان و اعتقاد

حَمْد باری تعالیٰ

از رشحات افکار جناب سید انیس الدین احمد صاحب رضوی، امر و ہوی
ایم اے، ایل ایل بی (علیگ)

اے بلبِل گلشنِ معانی : کر آ کے چمن میں نغمہ خوانی
وہ نغمہ رُوح، غیر فانی : تفسیرِ حیاتِ جاودانی
ہے گلشنِ سمد تیرے آگے
ہر پھول کو اک چمن بنا دے

ہے اس پُرخیاں زبرِ ہمیز : رفتارِ شباب سے کہیں تیز
اور نغمہ جو، نشاطِ انگیز : ہے بادِ شمیم بھی طرب ریز
رحمت کی بہار رنگ پر ہے
عاصی کا بھی دل اُمنگ پر ہے

زندہ کو ہیں ایک آج اور کل : مستوں میں جچی ہوئی ہے لمپل
ہر کفن میں اُٹھائے جامِ سلسل : رحمت کے اُٹھے ہیں آج باذل
وہ جھو متا جام آ رہا ہے
رحمت کا پیسا م آ رہا ہے

ہے وجد میں رُوح کیوں ہماری : رگِ رگ میں ہے کس کا نور ساری
ہے وردِ زباں شنائے باری : دل میں بھی خدا خدا ہے جلدی
پیدا کیا جس نے لامکاں کو
اور کُن سے بنایا دو جہاں کو

اللہ! وہ نور فی السموات ♪ اللہ! وہ مستجیب دعوات
وہ قاضی کل امور و حاجات ♪ وہ خالق حسن خیر و برکات
ہیں مسجد و مندر و کلیسا
اُس کے ہی جمال سے مجلا!

عشاق کے حال زار میں ہے ♪ اُن کے دل بقرار میں ہے
بیتابی و اضطراب میں ہے ♪ طول شب انتظار میں ہے
شیریں کو جو زندگی عطا کی
مشر باد کے تیشہ کی بنا کی

شاہوں کے قصور مر میں ہیں ♪ مفلوک کے کلبہ حزن میں
ہے اُس کا ہی شوقِ حزن میں ♪ ہے اُسکی چک ہراک نگیں میں
والشمس اذا ضعیفی میں ہے وہ
واللیل اذا اجنی میں ہے وہ

موجود ہے حرف آرزو میں ♪ پہنا ہے اُمید و جستجو میں
آفاق میں، اُس کی گفتگو میں ♪ گلزار میں، اُس کے رنگِ بو میں
مقصود ہر آرزو وہی ہے
اور مطمح جستجو وہی ہے

ہے نور میں، نار میں، نمودار ♪ ہر پھول میں، خار میں نمودار
ہوش اور خار میں نمودار ♪ بحر اور وِستار میں نمودار
ہر چیز، ہر ایک بات وہ ہے
القصۃ، یہ کائناتِ صمد ہے

نعت سرور کائنات ﷺ

از حضرت مولانا مولوی محمد اسعد اللہ صاحب اسعدی استاد مظاہر شہنشاہِ علوم سہارنپور

مجھے کیا علم کیا تم ہو خدا جانے کہ کیا تم ہو ۞ بس اتنا جانتا ہوں محترم بعد از خدا تم ہو
 کسی کی آرزو کچھ ہو! کسی کا مدعا کچھ ہو ۞ ہماری آرزو تم ہو، ہمسا را دعا تم ہو
 زمانہ جانتا ہے صاحبِ لولہ ما تم ہو ۞ جہاں کی ابتدا تم ہو، جہاں کی انتہا تم ہو
 نہ یہ قدرتِ زباں میں ہے، نہ یہ طابیانِ میں ہے ۞ خدا جانے تو جانے، کوئی کیا جانے کہ کیا تم ہو
 رسالت کو شرف ہے ذاتِ اقدس کے تعلق سے ۞ نبوت ناز کرتی ہے کہ خستہ الانبیاء تم ہو
 کہاں ممکن تمہاری نعت حضرت مخقر یہ ہے ۞ دو عالم بل کے جو کچھ بھی کہیں اُس سے سوا تم ہو
 گروہِ رازدان "نظمِ فطرت" پر نہیں مخفی ۞ یہ سب ہنگامہ دُنیا خبر ہے، بتِ دراتم ہو
 نہیں شرمندہ اظہارِ اوصافِ گرامی قد ۞ بتاؤں کیا کہ کیا تم ہو، سناؤں کیا کہ کیا تم ہو
 فصاحت کو تحیر ہے، بلاغت کو پریشانی ۞ کہ لفظوں سے بہت بالا جنابِ مصطفیٰ تم ہو
 گنہ گارانِ اُمت کا سہارا ذاتِ والا ہے ۞ خوش قسمت کہ حضرت شافعِ روزِ جزا تم ہو
 یہ ربطِ باہمی اُمت کو وجہ صدِ تفاخر ہے ۞ تمہارا ہے خدا محبوب! محبوبِ خدا تم ہو

تمہارے واسطے اسعد کہیں بہتر ہے شامی سے

کہ اک ادنیٰ غلامِ بارگاہِ مصطفیٰ تم ہو

ان تمام انبیاء علیہم السلام کا ذکر فرمانے کے بعد ارشاد ہو: "اولیٰک الذین ہدی اللہ"۔
 جبکہ اہم استدلال "وہیحب اللہ" کے بقول بدستور ہیں جن کو اللہ نے اپنی ہدایت بخشی اور
 نیک راہ پر چلایا۔ پس اسے رسول آپ بھی ان کی اس ہدایت الہیہ کی ہر ذی کہجے۔

اس آیت کے سرسری مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو
 حضرت محمد کریم کی انشاء اور ہر ذی کا حکم دیا گیا ہے۔ لیکن غور کرنے اور دوسری آیات کو ہمیں نظر
 رکھنے سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ فی الحقیقت یہاں حق تعالیٰ کو تمام مقصدین مذکورین کے اوصاف
 کمالیہ اور کمالات عالیہ اپنے اندر جمع کرنے کا امر فرمایا گیا ہے۔ اور حضور کی شان جامعیت کی
 طرف ایک لطیف اشارہ فرمایا گیا ہے۔

اور واقعہ بھی یوں ہی ہے کہ جس قدر کمالات و کمالات دوسرے انبیاء علیہم السلام کو متفرق
 طور پر عطا فرمائے گئے تھے وہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر جمع کر دیئے گئے۔
 علامہ علی بن بخشین نے تفسیر باب التاویل میں اسی آیت پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اجمع العلماء والبلاء والایۃ علی ان رسول اللہ	اس آیت سے علماء امت نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم افضل من جمیع الانبیاء	صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الانبیاء ہونے پر
علیہم الصلوۃ والسلام وبیانہ ان جمیع	استدلال کیا ہو۔ اور اس استدلال کی تقریر
خصال الکمال وصفات الشرف کانت متفرقة	ہے کہ تمام اوصاف کمالیہ اور صفات شرفیہ
فیہم فكان نوح صاحب الاحوال علی اذی قومہ	راہقین علیہم السلام میں متفرق طور پر پائے جاتے
وکان ابراہیم صاحب کرم و بذل مجاہدۃ	تھے بشان نوح علیہ السلام کا خصوصی وصف یہ
فی امۃ ہز وجل وکان یحییٰ ولیعقوب من	تھا کہ انھوں نے سرت و ریتک اپنی نافرمان
امصاب العبر علی البلاء والمحن وکان داود علیہ	اور کفر شکار قوم کی ایذا رسانیوں کا تحمل کیا
السلام و سلیمان من اصحاب الشکر علی المنعۃ	اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی امتیازی شان
قال اللہ فیہم علوا آل داود و منکر وکان	اللہ کے دہشتے میں بے پناہ قربانی ہر پے ہوتا
الیہم صاحب مبر علی البلاء قال اللہ فیہ	کہہ رہی تھی ہر بے ناد حق و مقبول خاص
انا وجدناہ صابراً نعم العبد انہ اذا ب	کمال مبر علی المعاصی تھا اور یہ نادر و نادر
وکان یوسف قد جمع بین الخلقین یعنی اہل	اور ہر شکر میں سے تھے چنانچہ حق تعالیٰ نے
والشکر وکان موسیٰ صاحب الشریعۃ الظاہرۃ	ان کے حق میں فرمایا ہے اعلو آل داود

و المعجزات الباهرة و كان تركها و عجي
وعيسى و الناس من اصحاب الزهد
في الدنيا و كان اعطيل صاحب صدق
و كان يوشى صاحب تقوى و اخبات
شأن الله تعالى امر نبيه صلى الله
عليه وسلم ان يقتدى بهم
و جمع له جميع الخصال الحمودة
المتقنة فيهم - تفسير فاذن ۱۲۹

شکرا اور سیدنا ابوبکر عابریں کے لیے تنہا تھے جیسا کہ حق
تعالیٰ کا ارشاد ہے انما وجدنا صابرا فخر الصفاۃ و
اور سیدنا یوسف میں مبر و مکر و ذیل ہی و صفت بدر و کمال
موجود تھے اور سیدنا علی السلام متقی و عابد و روشن صورت رکھتے تھے
اور سیدنا محمدؐ اور ایاہم علیہم السلام انما وجدنا قانع و راضی و
کش قوی اور سیدنا جبریل پروردگار الہی و اللہ عزوجل نے اس میں قانع و اور
فکری کا غلبہ و عقل پروردگار کا ایسا درمکات و عابد پروردگار
کو متفق و مبر و عطا ہوئے تھے کہ ان کو علم و اس پرستش
ملکہ ان خصال پروردگار تمام مقصدین کی انتہا کر دے۔

چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا ، اور حق تعالیٰ نے یہ تمام خصال حمیدہ اور شامیں لطیفہ تمام انبیاء و صلوات
میں منتشر و متفرق طور پر پائے جاتے تھے آپ کے اندر تمام و کمال جمع فرما دیے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان جاہلیت و اکملت پر عذر من اذن بغدادی علیہ الرحمۃ کی یہ
تقریر اگرچہ مختصر ہے تمام اس باب میں اور باب لکھو کی راہ نمائی کے لیے کافی ہے۔ علامہ محمدؒ کی اس
تقریر کی روشنی میں جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور دیگر انبیاء و صلوات کی زندگیوں کا ذخائر
نظر سے مطالعہ کرے گا تو وہ ضرور اس نتیجے پر پہنچے گا کہ جو انسانی کمالات اور عبادی ملکات تمام انبیاء و صلوات
اسلام کو متفرق طور پر عطا ہوئے تھے۔ وہ سب بحیثیت مجموعی خاتم الانبیاء و صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر وجود
پائے۔ اور بے سرائند اس کا دل بکھار دیتے گئے۔

اس کے برعکس سیادت و ازل جادواری
آنچہ خوبان ہمدارند تو تنہا داری

اکمال دین | جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات تمام انبیاء و صلوات کے کمالات
کو جامع ہے اسی طرح آپ کا دین بھی تمام ادیان و مذاہب کی خوبیوں کو
جامع ہے اور آپ کی تعلیم بھی مکمل ترین تعلیم ہے نہ انتہا و نہ اول و نہ اوسط و نہ میان و نہ اتمام کی
تہمت کا جو جس وقت دیکھیں وہ خود آپ سے سب کو دیکھ جائیں کہیں بھی آپ کو دیکھا ہو یا نہ ہو
میں نہیں ہے۔ اور ہرگز اس کے امتداد میں ہی مستام

نوریات کا پورا پورا عمل پیش کر سکے۔

انبیاءِ سابقین میں ہر نبی نے خود کو ان حضرات کی ہے جن کی تعلیم کا آج نام و نشان بھی دنیا میں
سرد نہیں اور نہ کوئی امت آج ان کی پیروی کی مدی ہے۔ اور جن حضرات کی تعلیم کسی درجہ میں موجود
ہے وہ چند ہی شخصیتیں ہیں۔ آپ ان میں سے سب سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب تورات پر ایک
نظر ڈالیں کہ فرشتہ موسیٰ کا مددگار ہی ہے اس میں آپ کو انبیاءِ سابقین کی تاریخ ملے گی۔
بالخصوص خاندان بنی اسرائیل کا ذکر زیادہ ملے گا۔ کچھ احکام ملیں گے جن میں قبر و جہول کی
شان نمایاں ہوگی۔ کہوں کہ بنی اسرائیل کی اس وقت کی حالت کا اقتضایہ یہی تھا کہ ان کی سرکشی
اور سردی کا علاج اسی سے ہو سکتا تھا۔

لیکن مناجاتِ اسرار و توبہ، سزوتِ آہنی، وصول الی اللہ، تبتل و توکل، ترکِ مایوس
احسان و اطمینان اور ان جیسے دیگر دینی عقائد کا ذکر اس میں تلاش کے بعد بھی کم ملے گا۔ اور
جس قدر ملے گا وہ بھی ایک باطنی اور روح کی تشفی کے لیے ناکافی ہوگا۔

— انی طرح راؤ علیہ السلام کی کتاب زبور کو دیکھیے اس میں حمد و ثناء اور مناجاتیں ہی کا
مذہب ملے گا۔ پھر اناجیل کا مطالعہ کیجیے، وہیں حضرت مسیح کی کسی قدر سوانح حیات اور آپ کے
نہ اسح اور حیاتِ آموز امتثال ملیں گی اور جو تھوڑے بہت احکام نظر آئیں گے وہ سراسر
رفیق اور دین پرستی ہوں گے۔ جن پر کسی متعلق تمدن کی بنیاد نہیں رکھی جا سکتی اور نہ عام حالات
میں ان پر عمل ہی کیا جاسکتا ہے۔

..... بلکہ انجیل میں خود حضرت مسیح کا یہ اعتراف موجود ہے کہ میں تم کو
مکمل تعلیم دے سکا اور ساری صداقت و سچائی نہیں سکھا سکا، کیوں کہ تمہارے
دماغ بھی اس کے تحمل کی استعداد نہیں ہو۔ اور تعلیم دین کی تکمیل کا یہ کام میں آنے
والے پیغمبر کے لیے چھوڑ کر جا رہا ہوں۔ اس موقع پر انجیل پڑھنے کے اور ذریعہ کے
الفاظ یہ ہیں۔۔۔

بلکہ تم سے بہت سی باتیں کہنی ہیں مگر ابھی تم ان کے تحمل کی طاقت نہیں رکھتے جب وہ یعنی روح
حق آئے گا تو تم کو سچائی کا پورا راستہ بتائے گا۔

— چنانچہ اسی صاف صریح اور سچی پیش گوئی کے مطابق خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

جو حقیقی معنی میں روح حق ہیں، تشریف لائے اور آپ نے ان سے بہتہ خالق اور مصادیق

کو کھدینا کے سامنے رکھ دیا جن کو اب تک کسی شخص نے ناشکات کر کے نہیں بیان کیا تھا۔
اس قدر ان نے گواہی دی کہ :-

وَلَيْسَ لَكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحَيَاةِ
نَيْلٌ لَكُمْ مِمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْدُونَ ، تبتا ہے بس کہ ایک تم نہیں جانتے تھے ۔

بہر حال سچی پیشگوئی کے مطابق اس درجہ حق کا نزول ہوا اور اس نے ان مخالفین و معاندین کو دنیا کے سامنے کھول دیا جو اب تک سر پرست آتے تھے ۔ اور انہی اور اس کے پیچھے والے نے یہ اعلان فرما دیا :-

الْيَوْمَ لَكُمْ لَكُمْ دِينُكُمْ وَاقْتُمْ عَلَيْكُمْ
فَيُفَقِّحُكُمْ فِي دِينِكُمْ دِينًا ... دین اسلام کو اپنے فہم پر قائم کر دینا اور اس کے لئے فہم دینا ۔

یہی وہ کچھ ہے کہ تاریخ حق اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قریب ایک ایک قدموں کے ساتھ فرما کر دے
یہ ان میں سے ایک ہے اور ان کے ساتھ تھے کہ ان کے دین کی یہ زندگی عبادہ کو بھی اسی وقت معارفات کی
بلند ترین پسائی (کوہ رحمت) پر چڑھ کر آپ نے اس کو یہ خردہ جاننے اٹایا اور اس
مقدس ترین لوح کو اس پر اس کے جس سے بہتر جمع نہیں ہو سکتا تھا ۔ یہی نہ دیکھا تھا خدا کی طرف سے
اعلان کر دیا گیا کہ ہر ایت میں حقیقت کا نام ہے اللہ دین حق کا مطلق جس چیز پر ہوتا ہے وہ تمام
و کمال محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ تم تک پہنچا دی گئی اور جو قانون حق پہلے انبیاء کے واسطے
سے ضرور انور اور کر کے تم کو بتایا جا رہا تھا ۔ اب وہ تمام کو جو پہنچ گیا ۔ درحقیقت اس کی تعلیم حق کا جو
نصاب اب تک مکمل تھا وہ آج مکمل کر دیا گیا اور اب اس سلسلہ کی کسی بغیر ایسی باقی نہیں رہی ۔ بس
کی تعلیم کے لیے کسی اور نبی و رسول کے آنے کی حاجت باقی رہے ۔

..... اور ہم صنفِ جوشِ حقیقت سے نہیں بلکہ اپنی بصیرت سے کہتے ہیں کہ نہایت حق
کے انبیاء پیشروں کی تعلیم کا جو فیوضِ حق و دنیا میں موجود ہے ان سب میں حق و صداقت علم
و سرت خیر و صلاح جن اطلاق و حسن حاصلت کے جتنے پاکیزہ نمونے آپ کو مل سکتے ہیں وہ
سب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں کچھ مزید حاصل کے ساتھ موجود ہیں اور اسی کے ساتھ علم
حق اعلیٰ صالح اور اصول خیر کا ایک مافوق حصہ یہاں ۔ یہاں ملتا ہے جس سے دنیا کے دفاتر
اور دھاتیں خالی ہیں اور جو تعلیم حق کے کسی دوسری جگہ اس کا نام دینا بھی نہیں ۔ بلکہ ہم

تو کہتے ہیں کہ انسان کی ہدایت اور اس کی صلاح و فلاح کے سلسلے میں زیادہ سے زیادہ غور و فکر اور تلاش و جستجو کے بغیر کوئی میسر نہیں۔ بات انسان نکال سکتا ہے وہ ضرور اسلام میں موجود ہے اور گویا اصحاب کئی ایسا بات باقی نہیں رہی جس کا قطعاً بنی آدم کی اصلاح و تربیت سے ہوا اور وہ اسلام سے باہر ہو۔ اہل اسلام جمیع ارباب خیر و برکت و برکات کو ہادی ہے اور انسان کی اعلیٰ سے اعلیٰ ترقی کے لیے مکمل قانون اور کامیاب ترین لائحہ عمل ہے۔ اور اب اس پر کسی اضافہ کا امکان ہی نہیں۔

نسخہ شریعت اور اسی لیے شریعت سابقہ یعنی پہلے انبیاء کے لائے ہوئے قوانین اب ناقابل اور منسوخ قرار دے دیے گئے کہ اصولاً کامل کے بعد ناقص کی ضرورت نہیں رہتی ہے نیز انبیاء کی تعلیمات ان کے قوانین کا اکثر حصہ تحریف و تفسیر کی نذر ہو چکا تھا جسکی وجہ سے اب ان کا صحیح و قیاس ممکن نہیں رہا۔ اس لیے یہ بھی اعلان کر دیا گیا کہ اب نجات صرف اسی قانون کے اتباع سے ہو سکتی ہے جو ہمارے پیغمبر و رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے لکھ رکھا ہے۔ اب ان کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ اسی آخری اور مکمل قانون کا اتباع کریں اس کے سوا اب ان کیسے کوئی ذریعہ نجات نہیں۔ چنانچہ ارشاد ہے۔

يَا اَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ اٰيَاتِ اللّٰهِ الَّتِي كُنْتُمْ تُخْفَوْنَ عَنْهَا وَيَحْيٰى كَثِيرٌ مِّنْهَا لَكُمْ مِّنْ ذٰلِكَ حُدُودٌ مِّنْ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
 اے اہل کتاب تمہارے پاس ہمارا رسول آگیا ہے جو تم سے بہت سی باتیں بیان کرے گا جن کو تم اپنی کتاب میں چھپاتے تھے نیز وہ بہت سی باتیں لکھ کر رکھو گے کہ تم ان سے بچنا چاہتے تھے۔
 اور کھوکھریاں کرنا ایسی کتاب بھیجے گی جس کے اندر وہ احقران و گروں کو جو اس کی رضا مندی کا اتباع کرتے ہیں اس میں ساری باتیں کی راستوں کی طرف ہدایت بخشنے کا انداز رکھیں گے مکمل کر روشنی میں لے آئے گا اور مردہ مستقیم کی طرف ان کی رہنمائی کرے گا۔



دوسری جگہ ارشاد ہے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي اَتٰهُمُ

اہل کتاب میں سے جو ان کے پیغمبر و رسول کے پیچھے

الَّذِي يَجِدُ مِنْهُ مَكْتُوبًا عَذَابُهُمْ
 فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ
 بِالْعَزْفِ وَيَجَاهِدُهُمُ مِنَ الْمَسْكَرِ
 وَفِي لُحْمِ الْبَيْتِ وَفِي مَوْتِهِمْ
 الْجَنَّةِ وَيُكْفِعُ عَنْهُمْ أَصْحَابَهُمْ
 وَالْأَعْلَىٰ أَلَىٰ كَانَتْ عَلَيْهِمُ الْقِيَامَةُ
 آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوا لَهُ قَوْلَهُ وَأَقْرَبُوا
 الْمُنَىٰ الَّذِي آتَىٰ لَهُمْ أُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

جو یہ اس فرشتہ بھائی کی پیروی کرتے ہیں
 کہ وہ نجات و جہنم میں لکھا ہوا ہے وہ
 ان کو اچھائی کا حکم دیتا ہے اور برائی سے گناہ
 سے پاکیزہ مینزل کو ان کے واسطے مہول
 کرتا ہے اور ناپاک چیزوں کو ان کے واسطے حرام کر دیتا ہے
 اور ان پر ہے جو وہ ان بندوں کو دے کرتا ہے
 جن پر سزا کر دی گئی تھی۔ پس جو لوگ اس پر
 ایمان لائے اور اس کی حمایت و اعانت کی
 اور اس نور کا اتباع کیا جو اس کے ساتھ
 نازل کیا گیا ہے۔ سو وہی نجات پانے والے

ہیں۔

ان آیات میں اس کی تصریح فرمادی گئی ہے کہ اب لہذا اللہ کا حکم مت شریعہ
 عسکری میں ہے لہذا اس سے باہر کسی شخص کو سخت کاراستہ نہیں لی سکتا اور پہلی شریعتوں کا
 اتباع اب انسان کی فلاح کے لیے کافی نہیں اور اس کی عطف بھی ظاہر کر دی گئی کہ تمام عسکری تعلیمات
 سابقہ کے لحاظ سے کامل بلکہ اکمل ہے۔ اس میں اصلاح و اچھائی کا حکم اور برائی کی ممانعت موجود جو
 تمام طبیب و پاک چیزوں کی عطف و تربیت اور گنہگاروں کی حوصلہ شکنی ہے اور جو سخت
 احکام بعض مصلح کے لیے خارجی و درپیش آدم کے کسی طبقہ پر نافذ کر دیئے گئے تھے اس شریعت میں
 ان کو ساقط کر دیا گیا ہے۔ بحال چونکہ یہ شریعت ہر جماعت سے جامع و مکمل اور مستدل ہے اس
 لیے اب تمام انسانوں کے لیے ہی ماہ بنیاد ہے اور کچھ ہے نہ تو ان میں جو واقعی مصلح کے لحاظ
 سے نا کمال تھے مگر اب وہ نیز اور اعلیٰ علی بن ابی طالب کی مدد کی ضرورت نہیں ہے کہ اس کی سلطنت میں ہی
 آخری اور مکمل قانون نافذ ہو۔

صلواتی اے مکمل رسولہ بالحدیث
 و درجہ المحمدیہ علی الدین کلہ

عموم و عموم | اے وہی واسطے آپ کی امت کی خاص طبقے، ان کی خاص قوم کی خاص

ملک اور خاص علاقہ سے مخصوص نہیں۔ بلکہ آپ کے پیچھے والے کا اعلان ہے۔
وَمَا آتَا سَلْمًا إِلَّا كَافَّةً اور اسے رسول ہم نے تم کو تمام ہی لوگوں کے
لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا یہ اور اسے انسانوں کے لیے بشیر و نذیر بنا
کر بھیجا ہے۔ (ساح ۲)

— حالانکہ آپ سچے پیغمبرؐ کے ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا۔ بلکہ اس کے
برعکس ان کا اعلان تھا کہ ہمارا علاقہ دعوت محدود ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے مہیا
القدوس علیہ السلام اور اسرائیلی سلسلہ نبوت میں امتیازی نشان کے مالک ہیں۔ ان کی شہادت بھی
ایک قانونی اور بلاشبہ ہمہ سعی و سعی خیریتوں کے لحاظ سے مکمل شریعت ہے۔ حتیٰ کہ امت
مسیحی کا عقیدہ کہ بھی اسی پر ہے اس کے باوجود انھوں نے تصریح فرمائی کہ میری یہ شریعت
صرف خاندان بنی اسرائیل کے لیے ہے۔ چنانچہ قیامت کی پانچویں اور آخری کتاب امتنا میں جو
— سوئی نے تم کو ایک شریعت فرمائی۔۔۔ جو کہ عقیقہ کی جماعت کی میراث ہو۔
(بابت دس) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو اس سے بھی زیادہ صاف الفاظ میں اعلان فرمایا کہ
میں اسرائیل کے گھرانے کی کوئی بیٹریوں کے سوا اور کسی کے پاس نہیں بھیجا گیا (ساح ۲۱) اور
جب حضرت مسیح نے اپنے بارہ شاگردوں کو منادی کے لیے روانہ کیا تو ان کو صاف صریح الفاظ
میں ہدایت کر دی کہ۔

فیقرہ صلیب نہ جانا اور ساروں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا (ساح ۲۲)
اسی طرح دیگر انبیاء و ملکہ تمام اقوام کے مذہبی رہنماؤں اور پیغمبروں کی تعلیمات پر نظر ڈالنے
سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے کبھی اپنی تعلیم کی ہمہ گیری کا دعویٰ نہیں کیا اور ان کی تبلیغی سر
گرمیاں کسی خاص حد تک محدود رہیں۔ اور چاہے بھی یہی تھا، مگر ان کے پاس جو لائحہ عمل تھا
اس میں عالمگیریت کی صلاحیت ہی نہ تھی اور نہ وہ یکساں طرز پر ہی آدم کے تمام طبقوں کے لیے
قابل عمل تھا۔

جس بل طبقہ انبیاء و معلمین میں صرف ایک ذات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم ہی کی جو جنہوں نے خدا کے حکم سے دعویٰ کیا ہے کہ میری دعوت تمام نوع انسانی کے
لیے اور میرا لایا ہوا قانون تمام نبی آدم کیلئے ہے۔ (قرآن کہتا ہے)
قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ اے لوگو! کہو کہ اے لوگو! میں تم سب کے

اللہ اعلم جمیعاً الذی لا یملأ
السموت ولا الارض الا هو وحی
ویمیت فامضوا باللہ در سولہ النبی
الاقی الذی یدین باللہ وعلیہ
اتبعوا ما علمتم قد و...
(سورہ بقرہ رکوع ۱۰)

ظنہ بجا ہوا کہ بجز ہوں جو من و
آسمان کا وہ خدا ک ہے۔ جس کے سوا
کوئی معبود نہیں۔ جو زندہ کرنے والا اور موت دینے
والا ہے۔ پس ایمان سے آؤ اللہ پر اور اس
کے فرستادہ ہی اسی پر جو اللہ اور اس کے کلمہ پر ایمان
لکھتا ہے اس کا اس کی پیروی کرنا کفر کہ حدیث نصیہ ہو۔

— اس آیت میں اعلان فرمایا گیا کہ تمام نبی آدم کیلئے اب نجات کا ایک ہی راستہ
اور ہدایت کی ایک ہی راہ ہے اور وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اوستا کے احکام کی پابندی
ہے اس کے سوا اب کوئی راستہ ایسا نہیں جس پر چل کر انسان نجات حاصل کر سکے اور اسی پہلے
ایک موقع پر خود حضور نے ارشاد فرمایا۔

لو کان موسیٰ حیثاً ما وسعہ الا
اتباعی۔
اگر موسیٰ بھی اس دو میں زندہ ہوتے تو ان
کو بھی بچنے کے قانون کی پیروی کے علاوہ نہ تھا۔

مخفوطیت شریعت | اور چوں کہ یہ دین (یعنی شریعت محمدی) مکمل قانون اور قلم
بنی آدم کے لیے واجب العمل تھا اس لیے ضروری ہوا کہ وہ ہر قسم کی تغیر و تبدل سے ابد الابد
تک کے لیے محفوظ کر دیا جائے خواجہ خود اس کے نازل کرنے کے لئے اس کی ضمانت بھی کر لی اور

اعلان فرمایا۔
اِنَّا نَحْنُ مُنْزِلُوْنَ الذِّکْرِ وَ اِنَّا لَعَالِمُوْنَ
لِخَافَتِہُمْ (الجمہ ۱۲)

ہم نے اس قرآن و کلام کا ان کو اتارا اور ہم
یہ بخود اللہ اس کی حفاظت کریں گے۔

اس حفاظت الہیہ کی استیلائی شان کا اندازہ اس وقت ہو سکتا ہے جب کہ آپ کتب قدیمہ
اور شراہ ماضیہ کی تاریخ پر ایک نظر ڈالیں اور دیکھیں کہ زمانہ کی دست برد نے ان کو کس درجے تک
کریا ہے کہ کتب اصل نقل میں اختیار کرنا بھی نہ صرف دشوار بلکہ محال ہو گیا ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے۔
وَرِثَانِ مِنْ اَمْتِہِ الْاِخْلَاقِ
فیمّا مذکور۔
طرح سے کوئی تدبیر نہ کیا ہو۔

نیز ارشاد ہے۔ وَلَیْلَۃٌ مُّبِیْنٌ مَا یَہِیْ
لن نبی قرآنی نصوں سے معلوم ہوتا ہے کہ توکل ماضیہ میں ہر ادنیٰ باری اور رسول آپ کے

ہیں اور بعض علماء میں ان کا عدد ایک لاکھ سے بھی ادا بتایا گیا ہے۔ لیکن ان میں سے جن بزرگوں کے نام آج کی دنیا کو معلوم ہیں وہ انھوں پر اشارہ کئے جاسکتے ہیں پھر جن کے نام بھی معلوم ہیں ان میں سے اکثر کے حالات اور ان کی تعلیمات کے آثار دنیا سے بالکل محو ہو چکے ہیں۔ اور جن کی تعلیم کا کوئی حصہ آج بایا بھی جاتا ہے تو اس پر سرحد تحریر کے اتنے پردے پر چکے ہیں کہ اصلیت کا پتہ لگانا ناممکن ہو گیا ہے اور خود اس تعلیم کی پروری کرنے والے بھی اس سے عاجز ہیں کہ وہ اپنے پیغمبر کی تعلیم کو سمجھیں۔ اس کی کوئی غلطی نہ ہو اپنے اس پیغمبر اور باقی شعبہ سے پیش کو سیکھیں۔

اگرچہ معنوں کی قدر و قیمت بڑھ جائے گا۔ لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر شہرہ راقوم کی ان مذہبی کتابوں پر تاریخی حیثیت سے کچھ کلام کیا جائے۔ جن پر ان علماء کی بنیاد ہے تاکہ اسلامی شریعت اور دوسری امتوں کے قوانین کا فرق ہر شخص بخوبی سمجھ سکے۔

تورات | قرآن اور بائبل دونوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام جب کوہ طور سے الہامی کلمات لے کر واپس آئے اور آپ نے اپنی قوم کو گرسالہ پرستی میں مبتلا دیکھا تو فرما کر کہ میں نے زمین پڑا دیں جو اسی وقت تڑپت تھیں اس کے بعد خود موسیٰ علیہ السلام نے اس کو پھر بکھرا دیا اور وہ سب عہد کے صندوق میں رکھ دیں گئیں۔ (دستخط باب ۱۵)

پس یہی کلمات کا ایک نسخہ تھا جس کے متعلق خیال کیا جاتا تھا کہ وہ داؤد علیہ السلام کے زمانے تک عہد کے صندوق میں محفوظ رہا۔ لیکن سلاطین اولیٰ اب سے معلوم ہوتا ہے کہ جب عہد کا صندوق میل سلیمانی میں لایا گیا تو اس میں سے چھوٹی لکھنے والی کچھ چیزیں نکال کر تورات کا نسخہ بھی اس میں داخل کیا گیا اور اس کے بعد اس کو کھرب کر دیا اور اس کو عہد کے صندوق میں بند کر کے پہلے میں محفوظ کیا گیا۔ جب مشہور قبل مسیح میں نبوت نصر نے میل کو برباد کیا تو اس نسخہ تورات کو بھی اس نے تلف کر دیا اس وقت دنیا میں مقدسات کا کوئی نسخہ بھی نہیں رہا۔ اس واقعہ کے تقریباً ۱۲۰۰ برس بعد حضرت عزرائیل نے اپنے مانتظروں پر رزق کی امداد سے پھر تورات کو لکھا اور وہ اس وقت سے تقریباً ۱۲۰۰ برس پہلے انطاکیہ کے یونانی بادشاہ اڈانیس نے یہودیوں کے مذہب اور ان کی پہلیکلی حیثیت کو مٹانے کے لیے یروشلم پر متعدد حملے کئے مقدس پہلے کو بے حرمت کیا اور ان کے جڑ بھی میٹھے بھی مارتے آئے ان کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر جب ڈالا اور اس پر پس نہیں کیا۔ بلکہ حکم عام دے دیا کہ جس کے پاس تورات یا اس سلسلے کی کچھ دوسری مقدس کتاب

کا کوئی بھی نسخہ نکلے یا جو کسی شخص پر یہ حدیث ہو کی کوئی رسم ادا کرے اس کو قتل کیا جائے چنانچہ اس کی قتل کی گئی اور نہ صرف ایک دفعہ بلکہ ہر پینے، گفتار، ہر قیام اور نہ صرف ہر وقت کے ایسے لوگوں کو قتل کیا جاتا جن کے پاس کسی مقدس چیز کا کوئی نسخہ برآمد ہوتا۔

الغرض اس انقلاب نے تورات، بلکہ حدیث کے ساتھ عمرے کو دنیا سے بھرنا پسیدہ کر دیا کہا جاتا ہے کہ الیکلوٹھا کاہن اس موقع پر اپنے تین نژادوں کو لے کر یروشلم سے شہر مدون کو بھاگ گیا تھا۔ اس کے ایک لڑکے مقانیس نے ۱۷۵۰ قبل مسیح میں پھر کسی طرح ایک نسخہ تورات کے نام سے رتب کر کے ہیکل میں رکھا اور اسی کو تورات مان لیا گیا۔

یہاں تک جو واقعہ یاد کر رہے ہیں وہ حضرت یسوع سے پہلے کے ہیں۔ لیکن ان ہی واقعات پر یہ سلسلہ ختم نہیں ہوا بلکہ لائنہ بعد میں بھی تورات اور دیگر کتب مقدسہ بنی اسرائیل پر ایسے حوادث گزرے کہ دشمنوں نے ان کے ناپید کر دینے کی کوشش کی اور وہ بڑی حد تک اس میں کامیاب بھی ہوئے۔ ان حالات میں کس طرح کوئی دعویٰ کر سکتا ہے کہ مر جودہ تورات وہی ہے جو موسیٰ علیہ السلام نے حضرت یسوع کے حوالہ کی تھی۔

انجیل | اب ذرا انجیل کی تاریخ پر بھی نظر ڈالیے۔ بی زمانہ چار کتابیں مسیحائیل میں انجیل کے نام سے مشہور ہیں اور ان چار شخصوں کی طرف منسوب ہیں جنہوں نے ان کو جمع کیا اور ترتیب دیا۔

انجیل متی۔ انجیل مرقا۔ انجیل یوحنا۔ لیکن ان چاروں انجیلوں کے متعلق یہ مسلم ہے کہ ان میں کوئی بھی ایسی نہیں ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عہد میں یا ان کی عمر ہی میں لکھی گئی ہو۔ بلکہ یہ سب بعد میں مختلف زبانوں میں لکھی گئی ہیں۔ ان میں متی کی انجیل سب سے پہلے عبرانی زبان میں لکھی گئی تھی۔ لیکن اس کا اصل عبرانی نسخہ آج دنیا سے بالکل ناہیدہ۔ قدیم سے قدیم یونانی کا پایا جاتا ہے جس کے متعلق کوئی پابری نہیں بتا سکتا کہ یہ ترجمہ کب لکھ کر لیا گیا اور یہ کہ صحیح ہے یا غلط؟ بلکہ اس میں ایسی چیزیں موجود ہیں جن کے ہر کسے اس کو متی کی تالیف بھی نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ خیال ہوتا ہے کہ وہ بعد میں ملحق کر دی گئی ہیں۔ اسی واسطے انجیل کے شائع فاضل نورٹن نے اس کے پہلے اور بعد باب کو بقا بلکہ لفظ کے مسلم نہیں کیا بلکہ اقرار کیا ہے کہ یہ مدوں باب اصل صحت دہتی کے نکلے ہوئے نہیں ہیں۔

دوسری انجیل جو دوسری صدی میں لکھی گئی اس شخص نے جو مسیح کو دیکھا بھی نہیں بلکہ یہ اس پر دوسرا
 نام رکھ کر جو مسیح کی زندگی میں اس کی مخالفت کرتا تھا۔
 اس سے ظاہر ہے کہ مصنفین کی نظر میں اس کی ترتیب کردہ انجیل کو بھی کوئی خاص وقعت
 حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس کے متعلق بھی وہی شارح انجیل فاضل نوٹیں لکھتا ہے

• جن ایمازی باتوں کو روانے لکھا ہے ان

میں جوئی روایتیں بھی شامل ہوئی ہیں۔ اور اس کے لکھنے والے نے ان کو سب سے انعام

کیا ہے۔ اور اس زمانہ میں مسیح کو جوہت سے تمیز کرنا مشکل ہے (کتاب الاسناد)

غریب کتب میں مسیح کو جوہت سے تمیز کرنا مشکل ہو گیا ہو کیا وہ بھی کسی وجہ میں

مخوف ہو گیا ہو سکتا ہے۔ نیز انجیل مرتب کی تائید کردہ ہے۔ یہ شخص بھی خود مسیح کا شاگرد نہیں۔ بلکہ

پلرین حوالہ کا شاگرد ہے اس کی انجیل کے مضامین و مقامات سے بہت مختلف ہیں اور مسیح و عیسیٰ کی نیز
 کا کوئی اہمیت نہیں۔

چوتھی انجیل یوحنا کی ہے کہا جاتا ہے کہ اس شخص کو براہ راست مسیح سے فیض حاصل

کرنے کا موقع ملا تھا۔ لیکن بھی یہ مسلم ہے کہ اس کی انجیل سنہ تائید کے لحاظ سے سب سے

آخری ہے اور اس کی انجیل ادبانی تینوں انجیلوں کے مضامین میں بھی کافی اختلاف ہے

پہلے چاروں انجیلوں میں سے کوئی ایک بھی ایسی نہیں جس کی بعضی طور پر مسیح کی تائید

کیا جاسکے۔ پھر ان کے باہمی تضاد نے ان کو ادبی قابل اعتبار کر دیا جو نیز بادی فرق کی جیسے مینا

مصنفین نے ان میں تعین کر رکھا بھی اقرار کیا ہے۔ اور تسلیم کیا کہ ان میں چھٹی مثل ہزاروں غلطیاں

موجود ہیں۔ بعد میں کتاب کا یہ حال ہو گیا اس کی محفوظیت کا کسی کو گمان بھی ہو سکتا ہے؟

(دیکھو) اس کتاب کو زمانہ قدیم سے ہندوستان میں خدا کی کتاب سمجھا گیا ہے اور فی زمانہ

آریہ سماج اور مسلمان دھرمی مہنتوں کے حلقوں میں مذہبی گروہ اس کی عظمت و تقدس کے مستحق ہیں

مگر اس کے باوجود اس کے مضامین میں شدید اختلاف ہے آریہ سماج صرف شریعہ کے تراشیوں

گمان مانتے ہیں اور مسلمان دھرم بڑی جہاگ کو بھی اس میں شامل کرتے ہیں۔

• واضح رہے کہ برہمن جہاگ عظمت اور مقدار کے لحاظ سے شریعہ کے قریب اور مذہب سے

مگر یا قدیم مسلمان دید مسلمان دھرم جس کو دیکھتے ہیں آریہ سماج اس کے درہائی اچھے سمجھتا

ہے مگر صرف ایک تہائی کو ایسے روایتیں مانتا ہے اور مسلمان دھرم آریہ سماج کے دید سے تین

وہ تسلیم کئے ہیں۔

پھر اس میں بھی ان کو سخت اختلاف ہے کہ ان عیدوں کا فہرہ اس دنیا میں کس مذہب سے ہے۔ ستان معمر برہا کو عیدوں کا فہرہ کرنے والے کہتے ہیں اور اگر یہ سماج گہنی داتا دوتا اگر چاہے رشیوں کو پھر دلوں میں سے کسی کے پاس کوئی نہ ایسا نہیں جس سے ۱۰ پنے دعوے کو ثابت کر سکے اور معلوم ہو سکے کہ واقعی یہ مہری ویدیں جو برہایا چار رشیوں کے ذریعے سے آئے تھے ایسی حالت میں ان کی محفوظیت کا احوال بھی ایک خیال خام ہوگا۔

سطر بالا سے ناظرین نے بخوبی سمجھ لیا ہوگا بلکہ حفاظت الہیہ نے ان کتابوں سے کسی کا بھی ساتھ نہیں دیا۔ اور نہ صرف یہ کہ ان کتابوں کی حفاظت نہیں کی گئی بلکہ ان زبانوں کو بھی قدرت کے بردست ہاتھوں نے مٹا دیا جن میں کبھی یہ کتابیں نازل ہوئی تھیں۔ یا لکھی گئی تھیں۔ مگر فی حقیقت نازل ہونے کا وہی جو حضرت سچ کی زبان تھی اور سنسکرت قدیم دیو بھاشا، آج دنیا کے کسی حصے میں کسی ملک میں کسی صوبے میں کبھی بھارت زبان میں نہیں۔ فی الحقیقت یہ قدرت کی طرف سے اس ہنر کی نبردست گواہی ہے کہ اب ان کتابوں کا وہ ختم ہو گیا جو ان زبانوں میں نازل ہوا تھا۔ اب دنیا ان کتابوں سے مستغنی گردا گئی۔

لیکن اب اس کے مقابل خدا قرآن کا حال بھی دیکھو۔ **قرآن اور سرِ عیسیٰ سلام** کہ اس کے نازل کرنے والے قادر و توانا نے کس طرح، اس کے لفظ لفظ بلکہ نقطہ نقطہ اور شوشہ شوشہ کی حفاظت کی ہے کہ کسی فتنہ اور بھی طبعیت کے لیے بھی تردد کی گنجائش نہیں۔ اگر حق تعالیٰ کی نبردست قدرت اس کی حفاظت کی کفیل اور خاص نہ ہو تو تو ایک ایسی کتاب میں ہزاروں غلطیوں کا پر جانا چنداں شبہ نہ تھا جس سے اس نے دلائل آتی۔ اور مآکنت قدسی مآکنت کتاب کا مخاطب تھا۔

یہ صریحہ "انما لکھا حفظون" ہی کا کرشمہ ہے کہ آج تیرہ صدیاں گزر جانے کے بعد بھی اس وحی کی کوئی برکت اس کتاب کا ایک ایک حشر بکارت نہ بھی اسی طرح محفوظ ہے جس طرح کہ اس وقت متاثر ہوا تھا۔

دینی خطاط کے اس دور میں بھی لاکھوں سے زیادہ اس کے حفاظ کا جہد ہے اور ہزاروں سے زیادہ ایسے اہل علم بھی پائے جاتے ہیں جو ہر سبتہ تباہ کئے ہیں کہ غلام حشر قرآن پاک میں اتنی جگہ آیا ہے۔ اور اس میں حشر اتنی جگہ۔ ہمارا آج کوئی بڑی سے بڑی دشمن اس قسم

قاتل میں ایک حسد بھی کم دیش کرنا چاہیے تو اس میں کامیاب نہیں ہو سکتی اس لیے علی علیہ السلام کا وعدہ ہے۔

لایا قتیہ الباطل من بین یدیه ولا
من خلفہ تنزیل من حکیم حمید
اس قرآن میں آگے سے باطل داخل ہوئے گئے تھے
یہ تو اللہ کی طرف سے نازل فرمایا گیا جو حکیم اور قابلِ حمد ہے۔
امام بیہقی یحییٰ ابن اکثم سے راوی ہیں کہ:-

ایک یودی امروں رشید کے دربار میں آیا اور بہت عمدہ گفتگو کی جبکہ وہ جسے ماموں و بیہ کے دل میں اس کی وقعت قائم ہو گئی اور ماموں نے ازماہ محبت و جھلکا اس کو دین حق و اسلام کی دعوت دی جس سے اس وقت اسلام نہ لایا جاتا تھا۔ پھر اگلے سال مسلمان ہو کر ان سے روانہ ہو چکا کہ کیا چیز تمہارے اسلام کا باعث ہوئی اس نے عرض کیا کہ جب میں آپ کے پاس سے گزرا تو میں نے ایمان رو جسے کو جانچا اور یہ طریقہ اختیار کیا کہ پہلے میں نے وہ بات کہے تین نسخے لکھے جن میں وہی طوط سے کچھ کمی زیادتی بھی کر دی اور اس کو لے کر لکھا میں گیا اور وہاں کے لوگوں نے ان کو بے تکلف خرید لیا۔

پھر دس ٹکڑے میں سے ایک لکھی تین نسخے لکھے اور ان میں بھی اپنی طرف سے کچھ بڑھا دیا۔ اور ان کو دے کر میں گرجا گھر پہنچا۔ پادریوں نے وہ نسخے لے کر مجھ سے بے تکلف خرید لے۔ پھر اسی طرح میں نے قرآن کے بھی تین نسخے تیار کئے اور ان میں بھی کچھ کمی بیشی کر دی اور میں دے کر کتب خانوں میں پہنچا انھوں نے اور ان کو مان کر گئے ان کو بخوبی دیکھا بھلا اور جب انہیں میری کارستانی کا حال معلوم ہوا تو ہنس بک دیا اور کسی نے نہیں خرید اتب میں نے سمجھ لیا کہ بس یہی ایک کتاب تبدیل و تحریف سے محفوظ ہے۔ اور اس کا نامش کے بد میں نے اسلام قبول کر لیا۔

اس نہ کہے واقعتاً تاریخ میں نور بھی ملتے ہیں کہ امتحان کرنے والوں نے اس طرح، قرآن حکیم اور دوسری کتابوں کا امتحان کیا اور اس امتحان میں صرف قرآن حکیم ہی کامیاب ہو سکا۔

آج دنیا بھر کی کتابوں میں صرف قرآن ہی ایسا کتاب ہے جس کے دنیا میں آنے

کے وقت ہے کہ اگر اب تک علیٰ غفلت و تعدد حفاظ موجود رہے اور آج بھی مسلمانوں کی کوئی آبادی ایسی نہ ملے گی جس کی بکثرت حفاظ قرآن موجود نہ ہوں اگر خدا عز و جل تمام غریب کتابیں یعنی ہسایت و دنیا سے فدا کر دیئے جائیں تو صرف ایک قرآن مجید ہی ہر گناہ جس کے بے شمار سنیے آن واحد میں راسخ و پختہ ہے بلکہ کل کراہل دنیا کی دنیا ہی کی کر سکیں گے۔

قرآن مجید کی اس خصوصیت ہے آج فقہ یورپ بھی زندہ ہیں، سر ولیم یورسٹن گوڈنویٹ
مقدسہ اپنی کتاب "LIFE OF MOHAMMED" (حیاتِ محمد) کے دیباچہ میں قرآن مجید کے
متعلق لکھتے ہیں۔

جہاں تک ہماری معلومات ہیں۔ دنیا بھر میں ایک بھی ایسی کتاب نہیں جو اس قدر انجیبا کی طرح بارہ صدیوں تک ہر قسم کی تحریک سے پاک رہی ہو۔

بہلول ان تمام کتابوں میں جن پر کسی قوم کے مذہب کی بنیاد ہے صحت ایک متران ہی
ایسی کتاب ہے جو اپنی اصل حالت میں ان ہی الفاظ کے ساتھ موجود اور محفوظ ہے۔ جن الفاظ
میں اس کے مانے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آپ سے ساتھ تیرہ سو برس
پہلے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا اور نہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آپ کی ساری تعلیم، بلکہ آپ کی
ساری پیشبرد میں اس طرح محفوظ کر رکھا کہ جو کچھ حضرت خلیفۃ المسیح دوم ادریس علیہ السلام کے ساتھ آپ
کی تعلیم کی تفصیل اور آپ کی پیشبرد میں کسی پروردگار کا ہے۔

ابن ابی عمیر نے آج تک بیست و دو بار علیہ السلام کے علاوہ تاریخ کسی ایک ایسے راہنما و صابانی غریب کی مثال نہیں پیش کر سکتی جس کے احوال و انسانی عادات و احوال و طرح و انتہام کے ساتھ مذہب کے حکم کی آمد و طرح و خزانہ قرآن و ضابطہ کلمات منقول ہوتے رہے۔ ہر مذہب و راہ و عقیدہ کے علم کے لئے ان کے تالین کے احوال کی بھی وہی طرح چاہیے جو کل انبیاء و راہنما و صابانی کے لئے ہرگز اس کے حافظ اس کے ذہن اس کے تقاضہ و اساتذہ کے احوال بھی مدون کئے گئے ہوں۔

فی الحقیقت اس سلسلے میں جو کچھ مسلمانوں کے ہاتھوں سے ہوا اور انھوں نے جن عقیدوں سے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی سیرت کی حفاظت کی وہ محض قدرت الہیہ کا ایک کرشمہ تھا اور اس سلسلے میں اس کے لیے بمنزلہ ایک جادوگر کے بھی۔

اشتراک! اشتراک! اشتراک! کہ اس دنیا سے رخصت ہوئے آج یہ سب جہاں لیکچرل پرس
کا دوسرا بریگ! اگر آپ کی تعلیم اللہ آپ کے حالات زندگی اس تفصیل اور نتیجے کے ساتھ محفوظ ہیں کہ

کئی مئی دنیا ہی آپ کو اتنے ہی قریب سے دیکھ سکتی ہے جتنے قریب سے کہ آپ کعبہ مقدس کے
دو دیکھ سکتے تھے فرق ہے قدرت یہ کہ آج آپ کا جسد اقدس دنیا میں موجود نہیں ہے۔ لیکن امت
اور اتباع اس کے لیے جس تعلیم اور اسوۂ حسنہ کے معلوم ہونے کی ضرورت ہے وہ احادیث اور سیر کی
منت کرتا ہوں میں اپنی اصل رسالت میں محفوظ ہیں۔

اللہ تعالیٰ رسول اور پیغمبروں میں اگر کسی کا اتباع جتنی زیادہ ہوگا اس کا اجر و ثواب بھی اتنا ہی زیادہ
ہوگا۔ لیکن کہ منہ آپ ہی کی طرف ہوئی کتاب اور آپ ہی کی بجائی ہوئی تشریح اپنی اہل عالم میں محفوظ ہے۔

میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وسلم بارخ و عظم و شرف و کرم
ختم نبوت اور چون کہ آپ کا دین مکمل ہوا آپ کی دعوت عام اور آپ کی شریعت بجا رہے ہے
محفوظ ہے اس لیے آپ پر ہی سلسلہ نبی ختم کروا گیا۔ کیوں کہ کسی نبی کی جنت کے تین
ہی سبب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جو قوم کو ہدایت الہیہ دے یعنی نبی ہی نہ ہو۔ اور یہ کہ جو قوم ہدایت
کے قافلوں عام کے مطابق کسی نبی یا رسول کے درمیان اس کے پاس پیغام ہدایت بھیجا جائے
دوسرے یہ کہ پہلے نبی تو آئے مگر ان کی ہدایت اور تعلیم کے آثار محفوظ نہیں رہے تھے یا خلیفہ
و نسیان کی نذر ہو گئے جس کی وجہ سے اب لوگوں کے لیے ان کی اطاعت اور پیروی ناممکن
ہو گئی تیسرے یہ کہ پہلے آنے والے نبیوں کی تعلیم مکمل نہیں ہوئی اور زمانہ کے احوال نے اس میں مزید اضافہ
کی ضرورت پیدا کر دی۔

میں یہی دین سبب ہیں جن کے اقتدار دنیا میں انبیاء علیہم السلام موجود ہوئے اور ان کے سوا عقلاً
کوئی جو اس سبب دنیا کی بحث کا نہیں کھتا اور رسالت محمدی نے ہمیشہ کے لیے ان تینوں
سببوں کا خاتمہ کر دیا اس لیے بغیر انبیاء کا سلسلہ بند ہو گیا چونکہ آپ کی دعوت عام تھی اور آپ کی
بحث تمام عالم کی طرف ہوئی اس لیے اب کوئی قوم اور نسل انسانی کا کوئی طبقہ ایسا نہیں رہا
جس کے پاس ہدایت الہیہ نہ پہنچی ہو اور اس بنا پر اس کے لیے نبی کا آنا ضروری ہو، اور چل کہ
آپ کی کوئی ہوتی کتاب اور آپ کی بتلائی ہوئی شریعت کو ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دیا گیا
ہے اور اب اس میں تحریف و تضارح کا کوئی خطرہ نہیں رہا اس لیے دوسرے سبب کی بنا پر
بھی اب قیامت تک کسی نبی اور رسول کی ضرورت نہیں۔ اور چونکہ آپ کا دین مکمل
ہے اور آپ کی شریعت محمد ان تمام انسانی ضروریات کامل موجود ہے جو کسی وقت انسان
کو پیش آ سکتی ہیں۔ اس لیے اب اس پر کوئی اضافہ ہونا بھی منصوص

ہیں جس کے لئے کسی اور رسول کی آمد کی ضرورت ہو۔
اسی لئے کتاب الہی میں اعلان کر دیا گیا۔

ما تدرک محمد اباحد من رجا لکلمہ لکن رسول اللہ
و خاتم النبیین کان اللہ جل شئی علیہما
(احزاب)
اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا والا ہے۔

انقطاع سلسلہ نبوت کا یہ اعلان صرف قرآن ہی نے کیا اور اس سے پہلے جو صحیفے
خدا کی طرف سے نازل ہوئے یا جو پیغمبر آتے رہے انہوں نے کبھی اس قسم کا اعلان نہیں
کیا بلکہ یہاں بعد میں آئے والے پیغمبروں کی بشارت دیتے رہے۔

سوفی علیہ السلام سے ان کے خداوند خدا نے کہا۔ "اور میں ان کے (نبی اسرائیل) کے لئے ان
کے بھائیوں میں سے تجھ کو مقرر کیا۔" نبی پر پا کر دیا گیا اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا اور جو
کچھ میں اسے فرماؤں گا وہ سب ان سے کہے گا۔ (ذرات۔ استغناء ۱۸)
اور ملائی بنی کی کتاب اب سوم میں فرمایا گیا۔

"دیکھو میں اپنے رسول کو بھیجوں گا اور وہ مسیحا آئے میری راہ کو دوست کرے گا۔"
(ملائی باب ۳)

اور حضرت مسیح نے اپنے حواریوں سے کہا۔

"لیکن وہ نہ قلیلا میں روح القدس ہے اب میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں
سب باتیں سکھائے گا۔۔۔۔۔ اور اب میں تم سے اس کے ہونے سے پہلے کہہ دیتا ہوں
تاکہ جب وہ واقعہ میں آئے تو تم ایمان لاؤ اس کے بعد میں تم سے بہت کام نہ کروں گا
کیونکہ اس جہان کا سر دار آتا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں۔"

(انجیل یوحنا۔ باب ۱۴)

بہر حال انبیاء سابقین نے ہمیشہ اسی طرح بعد میں آنے والے پیغمبروں کی بشارت
دی اور کسی نے یہ اعلان نہیں کیا کہ میں ہی اس سلسلہ کی آخری کڑی ہوں۔ یہ اعلان
صرف قرآن اور عہد عتیق میں صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے کیا۔ اور آپ ہی پر انبیاء اور رسول کا
یہ سلسلہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔

عالمی یک غیر الخلق کلہم
دلائل انانیت و حق الاولیٰ و ثانیہ

اسلام اور پیغمبر اسلام
میرزا جگویاں آچاریہ کی ایک تقریر

گورنٹ محمدن کالج مدراس میں اس سر محمد ایمان صاحب کے زیر صدارت سیرت کا ایک جلسہ ہوا جس میں صوبہ مدراس کے وزیر اعلیٰ مسٹر راجگوپال اچاریہ نے بھی ایک لمبی تقریر کی جس کا ترجمہ بعض اردو اخبارات میں بھی شائع ہو چکا ہے۔ اس تقریر کے مطالعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان کے گزرے حالات میں بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الہی پیام کے لئے کتنی فضا بلکہ کیسی پراس موجود ہے اور اس پیغام حیات کو دہر دہر تک پہنچانے کے بارے میں اس امانت کے حامل ہم مسلمانوں سے کیسی غفلت اور کس قدر کوتاہی ہو رہی ہے۔ وزیر موصوف نے اسلام کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے فرمایا۔

بے شک اگر دنیا میں کسی مذہب نے انتہائی فراخ دلی سے کام لیا ہے تو

وہ اسلام ہے۔“

اسلام کی باطنی قوت اور اپنے ماننے والوں کے دلوں پر اس کی زبردست گرفت کا اعتراف آپ نے ان الفاظ میں فرمایا۔

یہ نہایت سترت و نجس امر ہے کہ اب بھی میں یہ دیکھتا ہوں کہ مروجہ تعلیم یافتہ مسلمان اپنی عبادت یعنی اس طرح کرتے ہیں جیسے کہ ان کے مذہبی پیش رو کرتے تھے اور یہ چیز بے شک اعتقاد میں سن اور ایمان میں استقامت پیدا کوئی نادر جب کبھی بھی میں ان تمام چیزوں کا خیال کرتا ہوں تو میں یہ کہے بغیر نہیں رہ پاتا کہ اسلام میں کوئی ایسی چیز ضرور پوشیدہ ہے جسکی وجہ سے اسلام آج تک اس پر قائم رہا جس کا ہندو مت میں فقدان ہے بلکہ وہاں تو بجائے اس کے کوئی ایسی چیز ہے جس نے انھیں ان اصول و قواعد کی پابندی کے بجائے ان کے چھوڑنے کی طرف بلال کو دیا ہے اس ضمن میں میں یہ کہنے پر مجبور

۱۷۔ مری راجپوت پال اچاری ہیں جو ایک زمانہ میں ہندو مت کے گورنر جنرل تھے۔

ہوئی کہ اسلام میں ایک قوت غیبی موجود ہے جس نے باد و موجودہ قہیم و تہذیب کے انہیں
اسی روش پر برقرار رکھا ہے۔

آپ نے داعی اسلام حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و ادب کی تعلیمات کے مطابق اس طرت حاضرین کو توجہ دلائے ہوئے فرمایا

آپ تمام حساب کو رسول اللہ کی زندگی اور ان کی محبت اور غنودہ دگر کی پروردگار شفا
قیامات کا نور و طائر کرنا چاہیے جنھیں انھوں نے وہاں پہلے اجمال کے لئے ان چیزوں
کا نام بھی بالکل غیرواٹس تھا اور ان ذہنوں کو اسلام کرنا چاہیے جو انھوں نے اپنے اردویش
والوں کے لئے اُتارے تھے جس کی وجہ سے وہ ایک بالکل نیا مافیہ اور وقت بر مبنی
تہذیب کو بنایا۔ سائنسی اور تہذیبی کی ترقی و ترقی نے ایک عظیم تہذیبی انقلاب آفرین بنائیں نے بہت
تیز و تیز رفتار ترقی کیا اور جس سے آج تک وہ دنیا کا سب سے ترقی یافتہ ملک ہے۔ یہ اسلام اور دنیا کا سب سے
ایک خاص چیز ہے کہ جس کے ذریعہ ایک تہذیب کی ترقی و ترقی ہو سکتی ہے۔ تمام عالم کو بہت تیز رفتاری
ان تمام خصوصیات سے آگاہ کر دیا گیا جن کی اسے اندر ضرورت تھی اور جن کو کھانے
کی وجہ سے دنیا بہت تیز چلنے لگی تھی۔ یہ تہذیب اجمال و اجمال احوال کے ساتھ ہے کہ
۔۔۔ میں نے جہاں تک ممکن تھا اسلام اور محمد کی زندگی کا مطالعہ نہایت شوق و عظمت
کے جذبہ کے ساتھ کیا لیکن میری عمر میں اس کا عین نہ رکھا ہو کہ وہ ایک ایسا محیط
ہے جس کا عین میں نے اس کا نام سے باہر ہے۔

و نیز وصفت نے اپنا تقریر میں پینام محمدی کے عامل ہم مسلمانوں کے مخصوص علماء اسلام کے لئے جو جسے زیادہ اہل عسکرت لیکن بالکل معنی بر حقیقت بات ہی ہے وہ یہ جو۔

میرا یہ خیال ہے کہ ہندوستان کے اکثر مطلقوں میں محمد علی احمد علیہ السلام کی صحیح تعلیم نہیں ہوئی اس سلسلہ میں ایسی بہت کچھ کام کیا جاسکتا ہے جو ایک کا ذخیرہ ہوگا۔ اس کا بڑا اٹھانے کے بعد یہ بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ میرا خیال کہ محمد علیہ السلام کی صحیح تعلیم اکثر مطلقوں میں مفقود ہے، بالکل درست ہے۔ اس کے لئے کہ تانہس مصلحتات اور خواہش فرہنگدار کو دھک دیا جائے۔ تھاک کی ضرورت نہیں بلکہ دن کے سامنے وضع کر کے ہر ہر حقیقت کو بیان کرنا چاہئے۔ بڑے غیالاکت قائم کر لینے اور بڑے بتاؤ سے چرخ غصے کچھ نہیں جتنا کہنے اور کہنے اور اس پر جزئی اگر ایک مل کو

کھانے سے راضی کی اصلاح برقی ہو۔

ایک چیز کا ایک ہی ملک میں جب غلط مفہم پھیل جاتا ہے تو یہ کچھ ممکن ہو کہ دور دراز کے ملک کے دانشور اور حالات کا صحیح اندازہ ہو سکے اور بعض حقیقت سے بعد چیزوں کا بھی یقین نہ کر لیا جائے۔ اس موجودہ مخالفت کا سبب مقامات کا بھڑاوات کا اختلاف اور ہم خیال پڑوسیوں کا فقدان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقریباً چودہ سو سال قبل دنیا میں نمودار ہوئے اس وقت ہندوستان سے ایک بالکل مختلف نوعیت کے ملک میں اس لئے ان کی عرب کی زندگی کے حالات ان قیوں کی کچھ میں اچھی طرح نہیں آسکتے جو اس ماحول میں نہ تو خود وہ چکے ہوں اور نہ ہی اسلاف ہی، بلکہ اس کے برعکس انھوں نے ہندوستان میں ترقی معکوس کے زمانہ میں پرورش پائے ہیں اس لئے یہی ایک صورت باقی رہ جاتی ہے کہ اول تو دوسروں کی غلط فہمیاں کو رد و انت کرنے کی عادت ڈالی جائے اور ان میں تعلیم کے ذریعے ان چیزوں کو نکالنے کی کوشش کی جائے۔

یہ ہے ہمارے لئے ایک بڑے اقدام کے مالک اور ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ شخص کی تہنیت فضل بن، مڈکیز؟

اندر موصوت کو خیالت کی اس منزل تک کس چہیز پہنچایا اور اسلام و داعی اسلام کی تعلیم کے لئے ہم کو کون سا طریقہ اختیار کرنا چاہیے جو خالص اندھیریل میں رہنے والوں کو روشنی سے قریب کر سکے۔ اس کو بھی خود موصوت ہی کے لفظوں میں کہئے۔

میں اپنے دائرہ احباب سے ہمیشہ بتاتے رہے مسلمان پانچویں صدی کے ساتھ کہ میں اپنی زندگی کو ان قدیم مسلمانوں کی صحبت کے شاہ گھنے دکھا رہا ہوں جن کے متون مجھے مطالعہ کے ذریعے کچھ علم ہوا ہے آج سے ۵۰ سال پہلے جب میں چل خانہ میں تھا اس وقت میں ہمیشہ ساتھ دو نہایت اچھے ثقافت کے مسلمان دوست تھے جنھوں نے اس مسئلہ میں میری بہت زیادہ مدد کی۔ کوشش و محنت کر کے قرآن مجید کی نہایت اچھے تفسیر اور تہذیبات سے میرے ہم پیمائیں جنھیں میں کبھی بھول نہیں سکتا۔

دعاؤں پر ایمان پیدا کرنا اور دنیا سے جدا کرنا

دانشور جامعہ فقہیہ ۱۳۵۷ھ

محکم نظر و حکمتی

زینع الاول در مسلمانوں کا طرز عمل
هُوَ الَّذِي سَوَّلَ رَسُولُهُ بِالْمَعْدِ وَدِينِ الْحَقِّ
لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللهِ شَهِيدًا

اب سے تقریباً چھ سو برس پہلے جب کہ کائنات انسانی بحر ظلمات میں غرق تھی، اور دعائیت
شیطنت سے سوب ہو رہی تھی۔ حشلاق عالم نے اپنے آخری نبی اور محبوب ترین رسول حضرت
نوح بن عبد اللہ روحی و قلبی ذراہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس دنیا میں بھیجا تاکہ آپ نور ہدایت
سے ظلمات ضلالت کو شکست دیں۔ اور حق کو باطل پر غالب کر دیں۔ ہمارے اس باپ آپ
پر نشانہ ہوں آپ تشریف لائے اور آتے ہی باذن اللہ دنیا کا رنج چھوٹ دیا۔ بندوں کا ٹوٹا
ہوا رشتہ خدا سے جوڑا اور جو غم غمیب بغض نذات میں گر چکے تھے۔ ان کو وہاں سے اٹھا کر اربع وقت
پر پہنچایا۔ شرکوں کو موعظ بنایا اور کافروں کو مومن بنات پرستوں کو خدا پرست کیا اور بت سادات کو
بت شکن، کھنڈوں کو رہنمائی سکھائی۔ اور غلاموں کو آزاد کیا۔ چور چوکی دلوں کے ان ظالم
نموزار۔ اور جو دنیا بھٹکے ہوئے تھے وہی صحیح راہ میں رہ گئے۔ اور جن کا قوی شیرازہ
بالکل منتشر ہو چکا تھا وہ کامل طور پر منظم کر دیے گئے۔ دعائیت کے فرشتے شیطنت پر غالب
آ گئے۔ کفر و شرک، بدعت و ضلالت اور ہر قسم کی گمراہیوں کو ذبردست شکست دی اور امت
دینی کا موسم بدل گیا۔ ظلم و عدوان اور فساد و طغیان کا زہ ختم ہو گیا۔ حق و صداقت اور خیر
و سعادت نے عالم گیر فتح پائی اور زمین پر امن و عدالت کی ایک ایسی بادشاہت قائم
ہو گئی۔

جس وقت عالم انسانی کے اس نبی منظم و صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم

میں فرما کر کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔

میں نے کہا کہ تم نے اس سال میں ہے اس قدر اپنے وطن سے پوچھو وہاں سے بھی یہی جواب ملے گا کہ وہاں نہیں ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔

میں نے کہا کہ تم نے اس سال میں ہے اس قدر اپنے وطن سے پوچھو وہاں سے بھی یہی جواب ملے گا کہ وہاں نہیں ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔

میں نے کہا کہ تم نے اس سال میں ہے اس قدر اپنے وطن سے پوچھو وہاں سے بھی یہی جواب ملے گا کہ وہاں نہیں ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔ یہ سب کچھ سنا ہے۔

پس اسے غفلت بخارا ان ملت ! تمہاری غفلت پر صد فغان و حسرت اور تمہاری مشغولیت پر صد نرا و نادہ بکا اگر تم اس نہ مبارک کی اصلی عزت و حقیقت سے بجز بواہر و متربانوں کے ترانوں اور رچا رچا گانوں کی آماسیوں اور دشمنی کی قندیلوں میں اس کے قصیدہ و گامادی کو گم کر دو تم کو مدم برنا چاہئے کہ یہ ماہ مبارک امت المسلمہ کی دنیا کا پہلا دن ہے۔ خداوندی بادشاہت کے قیام کا اولین اعلان ہے خلافت ارضی و دہشت الہی کی بخشش کا ب سے پہلا ہینہ ہے۔ پس اس کے آنے کی خوشی اور اس کا تذکرہ دیا کی لذت یہ اس شخص کی روح پر مسرور ہو جاوے ایمان اور عمل کے اندر اس پیغام الہی کی تجیل و اطاعت اور اسوہ حسنہ کی تاسی و پیروی کیجئے کوئی نوہ نہیں رکھتا۔

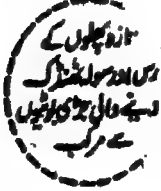
فبشر عباد الذین یسمعون القول فیتبعون احسنه اولئک الذین

ہادھم اللہ واولئک هم اول الالباب ط

(الفرقان سورہ اول و ۲۵)

شربت رُوح افزا

آپ کے جسم کے اندر ٹھنڈک پہنچاتا ہے،
پیاس بجھاتا ہے، گرمی سے پیدا ہونے والی
تھکن کو دور کرتا ہے اور آپ کو ایسی حقیقی
تازگی دیتا ہے جو دوسرے عام مشروبات
سے نہیں مل سکتی۔



صرف رُوح افزا پیو !
گرمی کے مقابلے کے لیے واحد مشروب

بھارد

جزائریہ

ارمولانا ستید مناظر احسن مداحیہ گیلانی سابق صدر شعبہ دینیات
(جستہ نایہ یونیورسٹی۔ دکن)

— ❦ — ❦ — ❦ —

پہلے بھی اور پہلے دنوں میں بھی بعض خاص معاصروں سے متاثر ہو کر کچھ لوگوں نے عربی زبان کے جن الفاظ سے حق تعالیٰ کے جن صلوات کو ادا فرماتا چاہا تھا انھوں نے ان الفاظ کو تو تسلیم کر لیا، لیکن جب معنی کے سمجھنے کا وقت آیا تو انھوں نے خدا کے صلوات کو نہ اسی کے سپرد کر کے خدا اپنے یا اپنے جیسے انسانوں کے بائیدہ تخیلات پر اصرار کرنا ضروری خیال کیا۔ رائے زانیہ میں۔
انھوں نے اصفائے مصنفین نے اور ہمارے ملک میں ملی گڑھ کے سپرد صاحب نے اپنی تفسیر میں ہمارے کے اس جہت فقرہ سے متاثر ہو کر کہ۔ قرآن کی جنت جہنمی جنت و خصوصاً فقرہ میں جنتی اس لئے اور زیادہ پیدا ہوئی کہ پادریوں کے دائرے سے نکل کر علم و حکمت کے مادیوں نے بھی ادعا کی ہے بعضی کے ساتھ اسی کا دھندہ رانپنا شروع کر دیا تو حکومت کے گھاؤ سے جن کے سینے مجروح تھے پادری سے گزر کر جب انھوں نے دیکھا کہ دھار کی زبانوں پر بھی یہی فقرہ جاری ہے۔ یہ بچارے تسلیم اٹھے۔ گہرا کر۔

”مجھے تفسیر میں آتی ہے اپنا مدعا کہیے“

مروجیت کے اختناق و دروں میں ان مبتلا ہونے والوں کی زبان و قلم سے جس قسم کا اہل قول نکلتا رہا اسی کو اپنی کتابوں میں سمجھتے چلے گئے۔ ان بندگان خدا نے ایک لکھ کے لئے اس کی زحمت گوارہ نہ کی کہ آخر، غیب، جس کی ”ذات“ ہی کے متعلق، فلسفہ، شک میں مبتلا ہے اور سائنس جسے اپنے مادہ بحث سے خارج سمجھتی ہے پھر اس کے ”صفات“ کے متعلق ان علوم کی رہنمائی میں کیا بحث ہو سکتی ہے لیکن صرف یہ اتفاق کہ جس ملک کے باشندے

تفصیل کے ساتھ ان کے جسم، آب و ہوا، دریا، ہاڑ، نباتات، حیوانات سب کا ذکر کیا ہے اور اس کے ہم ان ملک میں بھی ان ساری چیزوں کو مانتے ہیں۔ کچھ میں نہیں آتا کہ جو لوگ اس دنیا میں ان چیزوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں، انہوں سے چھو رہے ہیں۔ ان سکینوں کی عقل پر کیا آفت آئی ہے کہ جب دوسری دنیا میں انہیں چیزوں کے ہرنے کی خبر دی جاتی ہے تو عیسائیت زدہ فطرتوں میں بلاوجہ انقباض پیدا ہوتا ہے۔ معلوم کا انکار کرتے ہیں اور بھول پر ایمان لانا چاہتے ہیں لیکن جب ذات سے آگے بڑھ کر ان ہی چیزوں کی صفات کی قرآنِ تفصیل شروع کرتا ہے مثلاً جنت کی باتوں کی تیاری ایسے شعر سے ہوگی جس کی تفسیر قرآن نے (فہاں من فضتہ) دیشے چاندی، سے کی ہے یا وہاں کے نہروں کے پانی کو غیر آسن دہن شرنے والا قرار دیتا ہے۔ وہی دودھ جو یہاں عتقوں سے نکل نکل کر بہ رہا ہے، نہروں میں بہے گا، یا وہی شکر جو یہاں پھولوں کے رس سے شہد کی صورت میں تیار ہوتی ہے، کبھی کے مسد میں نہیں بلکہ جنت کی نفاذ میں تیار ہوگی یا وہاں کے بیوہ دار درختوں کے پھل، فصلوں اور موموں کی قید سے آزاد ہوں گے۔ وہ غیر ممکن نہ غم ہونے والے ہوں گے) نہ گھٹنے والے ہوں گے۔

اسی طرح کھانے کے ساتھ نفاذ حاجت پینے کے ساتھ پینا کی ضرورت یا پینے کی کراہت، شباب کے ساتھ بڑھاپا، صحت کے ساتھ مرض، زندگی کے ساتھ موت، انرض دنیا کی ہر سرت کے پھول کے ساتھ جو کھفت کا کاشا چھپا ہوا ہے۔ جب کہا گیا کہ انسانی زندگی غیہ بدائی کے ان پلوں سے پاک ہوگی۔ اسی طرح جہنم کی ناری فضا کو بجائے روشن ہونے کے دھوئیں کی چھاؤں جیسی سیاہ اس کی غذاؤں کو (لا یسمن ولا یضی من جورع) نہ فریہ پیدا ہونہ لہو کی تکلیف سے رہائی ہو، اس آگ میں بجائے کوئلہ اور راکھ ہوے کے احساسات کو تیز کرنے کے لئے تروتازہ کھائیں آدمی میں پیدا ہوں گی اور جہنمی نباتات میں اس کی حواری سے بالیدگی اور شادابی پیدا ہوگی وغیرہ وغیرہ تفصیل اور تو یہی لوگ جو معلوم کہ چھڑک دو وہانی جنت کے بھول غفلت کی طرف ہوا گ رہے تھے یکا یک پلٹ پڑتے ہیں اور چونکہ اس دنیا میں کوئی چیز ان صفات کے ساتھ موصوف ہو کر ان کے ایمان کے تحقیقی امتدادہ کے علم میں نہیں آئی ہے اس لئے حجت اٹھتے ہیں "ہو اسی را مان لا سکتے ہیں یا لائیں گے جو ہمیں پہلے سے معلوم ہوں ان میں کوئی آوازہ گردوں

ملے یا ان مردہ یعنی جہنم کے مایوس ان آیات کی طرف اشارہ کرتے ہیں میں جنت میں جہنم کے ہم نامہ آب و ہوا وغیرہ کا کھانا مذاق میں کھیندنا حاشیہ کا ترجمہ ہوگا۔ صدق میں قلم ہے نہ جنت کیا تھا۔

کماؤ کوئی علاج ہے حالانکہ سیدھی بات یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے عربی زبان کے جن الفاظ سے جو کلم
ہمیں عطا کرنا چاہا ہے ہم ان سے اپنی حلوٰت میں اضافہ بھی کرتے۔ یعنی جب ہم سے کہا گیا تھا کہ
آخرت کے مالک میں بھی نباتات و جمادات دریا بہاؤ و فیرہ ہیں تو جو چیزیں ہم دیکھ رہے ہیں
ان ہی چیزوں کے ماننے میں ہمیں آخرت کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔ یہ خیال کہ یہاں تو یہ چیزیں ہو گئی
ہیں اور وہاں نہیں ہو سکتیں۔ یہ بیل اور دواں کا فرق کرنا عجیب ہے۔ ایک ایسا آدمی جو
اس دنیا میں چند سال ہوئے آیا اور چند ہی سال بعد چلا جائے گا۔ وہ یہاں اور وہاں کی تقسیم
آخرتیں بنیاد پر کر رہا ہے اور یہاں جو کچھ ہو سکتا ہے وہاں نہیں ہو سکتا آخر اس قسم کی متعجب
منطق کی بنا کیسے ہو بر حال جو کچھ دکھانا جا رہا ہے جب وہی منایا جاتا تھا تو ماننے کے لئے
اس سے زیادہ آسان مطالبہ اور کرنا ہو سکتا تھا۔ لیکن چیزوں کی ذات وہی بیان کی گئی تھی جو
یہاں ہے پھر اسی کے صفات ایسے بیان کئے جا رہے ہیں انھیں نہ کسی کی آنکھوں نے دیکھا اور
نہ کانوں نے سنا، نہ کسی دل پر اس کا خطرہ ہوا مثلاً ایسا شیشہ جو چاندی سے بنا ہو یا ایسا
عنصر جس میں شیشے کی شفافیت اور چاندی کی چمک تو ہو لیکن چاندی کی کثافت اور شیشے کے لئے روشنی
کا عیب نہ ہو تو اپنے علم کے اضافے سے محض اس بنیاد پر انکار نہ کرنا چاہیے کہ جو چیز آج ہمیں
علوم ہوئی ہے وہ کبھی نہیں ہو سکتی۔ جو درخت یورپ میں بار آور نہیں ہو سکتا وہ ہندوستان میں
بھی نہیں پھل سکتا۔ آخر یہ بھی کوئی منطق ہے۔ قرآن میں ان ہی صفاتی عبارات کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے فرمایا کہ لا تفسد نفس ما اخفی لہم من خسرۃ اھین یعنی ہمیں جاننا
کوئی جو چھپائی گئی ہے اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک۔ بلکہ میں تو خیال کرتا ہوں کہ جنت کے ہر لمحہ
میں جن عجیب صفات کا ظہور ہو گا وہ اپنے پہلے لمحہ سے مختلف ہو گا آیات قرآنی کھلا رہا تھا
منھا من خسرۃ منہا قافا لہذا الذی منہا قافا من قبل جب دیے جائیں گے پھر ان
جنیوں کو تو کہیں گے یہ وہی ہے جو ہمیں پہلے دیا گیا تھا یعنی ذات تو ان پھولوں کی وہی ہو گی
جو انھیں دنیا میں یا جنت میں پہلے ہی تھی مثلاً وہ آم ہی ہو گا یا سیب ہی ہو گا، فیرہ لیکن صفاتی
ظہور پر اتنا شبہ متشابہا دیئے جائیں گے وہ ملتے جلتے ہو جائیں گے۔ حق میں یہ دوسرے پھول
وہی نہیں ہوں گے جو انھیں پہلے ملے ہوں گے بلکہ صرف صورت میں شبہت ہو گی اور صفاتاً مثلاً
مزه میں اور وہ دوسری کیفیتوں میں ایسا فرق ہو گا جسے نہ کسی نے دیکھا تھا اور نہ سنا تھا۔ سوچا
تھا اور یہ مسئلہ ہمارے لام بردہ و اندوہی احسانات میں جلدی رہے گا یہ ذاتی طور پر جسمانی

اور روحانی دونوں قسموں کا قائل نہیں ہوں۔ بلکہ خالق کا وجود، مخلوق کا وجود، محض ان دونوں کا قائل ہوں، لیکن جو نہ روح کو جانتے ہیں اور نہ جسم کو کچھ سکتے ہیں کہ کونسا وہ کیا ہے۔ عرض ہے یا جوہر، خارجی حقیقت ہے یا ذہنی احساس اُن بیچاروں کی عاریت سے کہہ دیا ہوں کہ جہانی اور روحانی ہر قسم کے انسانی مطالبات کی تکمیل اسی محدود طریقہ سے ہوتی۔ مرحوم شاعر اسلام رحمہ اللہ نے۔

تپش است زندگانی تپش است جاودانی

میں اسی طرف اشارہ فرمایا اور میں نے اپنے اس خط میں جو یہ اشارہ کیا تھا کہ جنت سے قبول کا کوئی خواہشمند نہ ہوگا۔ یہ دراصل سورہ کہف کی آخری آیتوں کا حاصل ہے جس میں اہل ایمان کے لئے فردوس کی یہاں نوازی کا ذکر فرمانے کے بعد حق تعالیٰ نے فرمایا ہے لا یخون عنہا حولاً۔ اہل فردوس اس فردوس سے باہر نکلنا نہ چاہیں گے، اس کے بعد قرآن کی مشہد آیت کلمات رب کے متعلق ہے۔

قل لو کان البصر وکذا الکلمات ربی
نفس البصر قبل ان تفسد کلمات ربی
و لو یسئلا مثله مدداً
ہل۔ اگر سمندر کے لہروں کے کلمات کے لئے روحانی
بن جائیں تو سمندر ختم ہو جائے گا۔ قبل اس کے کہ خدا
کے کلمات ختم ہوں اگرچہ ہم اسی سمندر جیسا کسی امد
سمندر کا اعانہ کریں۔ (کہف)

دلت تک میری سمجھ میں۔ کلمات رب کی اس لامحدودیت کا فطرت جنت سے نہ ملنے کی خواہش کے ساتھ مجھ میں نہیں آتا تھا۔ لیکن اچانک معلوم ہوا کہ پرانی چیزوں سے آدمی میں تھک جانے یا اکتا جانے کا جو جذبہ پایا جاتا ہے اسی کو پیش نظر رکھ کر بتایا ہے کہ جنت میں جب صفائی مجاہدات کا ظہور۔ کلمات رب کے ذریعے ہر دن بلکہ ہر دھڑکے بلکہ ہر لمحہ میں نور و نازہ بہ نازہ طریقہ سے ہوتا رہے گا تو ہر جنت کی زندگی سے اکتا جانے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ حدیثوں میں اسی اجمال کی تفصیل مختلف تفسیروں کے ذریعے کی گئی ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔ آدمی میں نئی نئی چیزوں کے دیکھنے کا جو بے پناہ جذبہ پایا جاتا ہے امداس بنیاد پر کہنے ایسے ہیں جو اعزہ و اقارب سب کو لات مار کر دنیا کی سیر کے لئے نکل پڑے ہیں لیکن چونکہ اپنے اس فطری جذبہ کا استعمال انہوں نے غلط طریقہ سے کیا اس لئے انہیں گھم گھا کر جب گھبراتے ہیں اور اراک بوجھتے ہیں کہ تم نے اپنی سیاحت کے مدد ان کن نئی چیزوں کو دیکھا؟

تو یہ لکھا کہ اگر وہ گھر جلتے ہیں۔ آفریدی دن، وہ ہی رات، وہی سترارے وہی آفتاب وہی زمین وہی آسمان۔ جہاں کہیں آدمی جاے ان کے سوا اور کیا دیکھے گا۔ دنیا میں جہاں تک ممکن واسے آدمی یاقین ٹانگیں والی رخصیاں کہاں نظر آئیں گی مجبور ہو کر ان جہاں دیدہ وں کو ہوتا دروغ بیانی سے کام لیتا پڑتا ہے۔ دو ایک نئی چیز کے ذکر کے بعد ان کے سفر ناموں کی اکثر چیز مکرر ہوتی ہے، حال میں ایک سیاح سے جو سائیکل پر ہندوستان کا دورہ فرما رہے ہیں، گیلانی میں ملاقات ہوئی مکنت سے ملی تک ان کی معلومات میں صرف یہ اضافہ ہوا تھا کہ چلے ہوئے انھوں نے دریائے سون کے شاہی پل کو ٹور کے قریب کی محرابوں کو گنا تیا اور واسپی میں دہری اون سون کے پل کے دروازوں کو شمار کر کے اپنے نوٹ بک میں درج کر کے اپنے سفر کی قیت وصول کی تھی اس کے۔ اس پیارے کے پاس، اور کوئی نئی بات نہیں تھی۔ سنی اور جن کے اس پھینے میں سائیکل پر اس طرح مارے مارے پھرنا صحیح جذبہ کے غلط استعمال کا کتنا اچھا نمونہ ہے۔ حالانکہ۔

دل من سا فرس کہ سداش یار پادا۔۔۔ (امثال)

کتنے عجیب عالم اور کتنے غریب مالک کا سفر آدمی کے سامنے ہے، چاہے وہ کام و آزمائش کے ساتھ اس سفر سے لذت اندوز ہو سکتا ہے اور چاہے تو اپنے اس سفر کو صرف دکھ و تکلیف و مصیبت کی دوزخ بنا سکتا ہے۔ پورا پورا کام، سفر کی تفصیل ہر منظر نہیں کھات لگا دے گئے، یہ جس کا ہی چاہے ان طاقت ناموں سے نفع اٹھائے اور جس کا چاہے اس کو ٹھکر کر قدرت اور قدرت کے توہین کی کٹھن کر کھاتا ہے سفر سے گریز تو ممکن نہیں ہے۔ اس نے آج سے چالیس پینتالیس سال پہلے جے اجانک قدیق توہین کے اس نظام میں لاکھڑا کیا ہے۔ وہی یوں ہی ایک نکل ام سے دوسرے نظام میں منتقل کرتا ہوا چلا جائے گا جس طرح اس دنیا میں آنے سے ہم اپنے آپ کو روک نہیں سکتے تھے۔ آئندہ بھی ہم اپنے کو کہیں جانے سے کس طرح روک سکتے ہیں۔

انرض وہ لوگ سخت گمراہ اور احمق ہیں جو یویدپ کے سائیس نامہ عبارت فروش شامہ سے شاعر ہو کر مجاز و استعارہ کی چاند اور دھکر "اجنتہ و الدتہ" کے شوق قرائی اغلا کو فضلی تعبدین کے ساتھ سانی کی تکذیب پر مصر ہیں۔ انصاف بانند ان میں سے بعض کا امراء تو اس حد تک بڑھ چکے ہیں کہ ان کے قرائی جنت پر رت میدان جنت کا فقر و پست

کہا تھا لیکن رخص کرنے والوں نے اس سے بھی آگے قدم بڑھایا اور خاک بہ دہن نش زد میں کے چپکا اور گھونٹوں کے لہگوں سے بہ زبان کی نگاہوں میں وہی جنت نظر آئی جس کی دید کی تمام تیر ہزار سال سے مسلمان ان کے اکابر و افاضہ اس دنیا سے سفر کر رہے ہیں۔ بادشاہ اور دن کو رات ہے تو ماہ و درویش کے دیکھنے کا بھی غلطہ بلند کر دینا چاہیئے حکومت کے زمانہ کی ان پیدائش میں اس کی کتنی اچھی مثال پائی جاتی ہے۔

مجازد استعارہ کا لطیفہ بھی خوب تراشا گیا۔ اس آڑ میں جس لفظ سے جو چاہیئے آپ اس کے معنی میں کو پوچھ کر جس مطلب کو چاہیئے گو نہ نگا کر چپکا دیکھے۔ جوت کے معنی ٹوپی کے بجائے اور روٹی سے مراد اگالہ ان۔ اگالہ ان سے اونٹ مراد بیچے۔ ہم کے اللہ حضرت امام غزالی پر۔ ہمارے میں سچ فرمایا ہے کہ مجازد استعارہ کی اتنی بھر مار کہ مخاطب اس سے مخاطب میں مبتلا ہو جائے۔۔۔ دراصل دروغ بیانی اور جھوٹ ہی کی ایک شکل ہے۔ متعالی اللہ منہ ذالک علما کبیرا

(ماخذ از صدق لکھنؤ) ثالث شدہ القرآن بات جمادی الاخری ۱۳۵۸ھ

اسلام کیا ہے؟

از مولانا محمد منظور جانی

نہایت آسان زبان اور بے حدود نشیں اور پر اثر انداز میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کیلئے نہیں بلکہ کامل مسلمان اور اللہ کا ولی بننے کیلئے بھی اس کا مطالعہ اور اس پر عمل انشاء اللہ کافی ہے۔ اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کوئی خاص مقبولیت اور تائید بخشی ہے، جو پڑھتا ہے لازمی طور پر متاثر ہوتا ہے۔ ان بندوں کی تعداد اللہ ہی جانتا ہے جنکی زندگیاں اور جتنے گھروں کے نقشے اس کتاب نے بدل ڈالے۔ کتاب و طباعت اعلیٰ و معیاری، مجلد ۳/۵۰ انگریزی ترجمہ، از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی (ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی) مجلد ۱۰/۔

ناشر:- مکتبہ الفکر کچھری روڈ، لکھنؤ

باب — (۲)

نگہ کی نامِ مسلمانی سے فریاد!

اسلامی تہذیب کیا ہے؟ اور کہاں ہے؟

جناب مولوی سید فیصل احمد صاحبی اے (ویگ)

اسلامی تہذیب کیا ہے؟ مختصر طور پر اس سوال کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ "اسلامی تہذیب نام جو بانی اسلام کے نقش قدم پر چلنے کا حقیقت یہ ہے کہ ہر قوم کی تہذیب اس قوم کے مذہبی رہنماؤں اور پیشواؤں کے اعمال و اقوال اور ان کے طرز معاشرت کی بنا پر قائم ہوتی ہے مگر اس بارے میں امان کا سلسلہ ایک بڑی حد تک دوسری قوموں سے جدا ہو مسلمانوں کے پیغمبرؐ و نبیؑ کی تعلیمات، احکام، سنتیں و آثار اور روزمرہ کی معاشرت کے حالات جس صحت و حیثیت کے ساتھ محفوظ کئے گئے ہیں اس طرح کسی دوسرے مذہبی پیشوا کی زندگی کے حالات یا احکام محفوظ نہیں ہیں، اس لئے آج ہر قوم کے لئے تقریباً ناممکن ہے کہ وہ اپنے مذہبی رہنما کے نقش قدم پر چلنے میں کامیاب ہو سکے۔ کیونکہ یہ نقش اس قدر دھندلے اور ٹپے ہوئے ہیں کہ حالت طور پر نظر نہیں آتے۔

یہ واقعہ ہے کہ دنیا کی تاریخ میں یہ خصوصیت مسلمانوں ہی کے حصہ میں آیا ہے کہ انھوں نے نہ صرف بانی اسلام کے ارشادات کا ایک ایک لفظ محفوظ رکھا بلکہ اس سے بڑھ کر یہ اہتمام بھی کیا کہ آپ کی روزمرہ کی معاشرت اور معمولات زندگی کی تمام جزئیات کو بھی صحیح ترین تاریخی معیار پر مستند ذرائع اور سلسلہ روایت کے ساتھ ترتیب دیا اسی مجموعہ اقوال و افعال کا نام شریعت اسلامیہ کی اصطلاح میں حدیث ہے اور اسی کو مصنف

عہد حاضر میں مولوی سید فیصل احمد صاحبی نے کم و بیک لکھ کر اپنے بزرگوار و محترم استاد مولانا محمد رفیع صاحب کی مدد سے اس مجموعہ پر ان کی کتاب "تاریخ اسلام" میں ۱۲۰ صفحوں پر شائع کیا ہے۔

بھی کہتے ہیں۔ اس کا مرتبہ قرآن مجید کے بعد تسلیم کیا گیا ہے، یہ مجموعہ احادیث رسول اللہ کے ارشادات اور آپ کے لغزہ کے اعمال زندگی کا صحیح ترین مرفع ہے جو نہایت معتبر سلسلہ رعایت کے ساتھ مسلمانوں کے پاس محفوظ مروج رہے۔ اس سلسلہ روایت کی چھان بین کرنے میں ملے ا حدیث نے اتنی محنت و کوشش کی ہے کہ دنیا کے کسی نہایت مشہور و سکہ تاریخی واقعہ کے متعلق بھی ایسی چھان بین نہیں کی گئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ دوسری قوموں نے بھی اپنے رہنماؤں کی زندگی کے مرفع دنیا کے سامنے پیش کئے ہیں مگر بغیر یہی سے وہ اتنے دھندلے اور بے رنگ ہیں کہ ان میں ان مذہبی رہنماؤں کی تصویریں صاف طور پر نظر نہیں آتیں اور ان کی روزمرہ کی زندگی کے اعمال و معمولات کا صحیح طور پر کچھ پتہ نہیں چلتا۔ اس پر مزید کہنا یہ ہے کہ ان کی تعلیم بھی کسی صحیح سلسلہ تعلیم کے ساتھ محفوظ نہیں ہے۔ حضرت مسیح ہوں یا گوتم بدھ، راجندرہوں یا کرشن ہمارا ج سب کی زندگی تاریخی میں جو اور ان کے جو حالات کہیں کہیں ملتے ہیں ان کی حیثیت ایک افسانہ سے زیادہ نہیں ہے۔

جو لوگ اسلامی تعلیمات سے باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ احادیث یعنی سنت نبوی و کرامت آسانی کتاب کے بعد سب سے زیادہ بلند تسلیم کیا گیا ہے۔ گویا مذہب اسلام کا مدار کتاب (قرآن مجید) اور سنت (حدیث پر ہے اور اس نے ہی دو چیزیں اسلامی تہذیب کا سرچشمہ ہیں اور پیرو اسلام انسانی پیغمبر میں اس سرچشمہ کا مکمل نمونہ نمونہ اے قرآن مجید میں صراحتہ رسول کی پیروی کا حکم دیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ رسول اللہ جو کچھ فرماتے ہیں وہ اپنی خواہش نفس کی بنا پر نہیں بلکہ احکام الہی کی ہمت پر فرماتے ہیں۔ وَمَا يَنْطَلِقُ مِنْ شَيْءٍ اَنْ يَكُنْ مِنْ دُونِ رِضْوَانٍ مِنْ رَبِّهِ۔ وہ اپنے دل سے باہر بنا کر نہیں کہتے ہیں بلکہ یہ تو وحی ہے جو ان پر خدا کی طرف سے نازل ہو رہی اسی طرح ایک اور موقع پر آپ کی زندگی کے متعلق ارشاد ہوتا ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ دھماکے سامنے رسول کی زندگی ایک بہترین نمونہ ہی

یہ حقیقت ہے کہ دنیا کے دوسرے مذہبوں کی طرح اسلام صرف چند عقائد مخصوصہ کا نام نہیں ہے بلکہ وہ زندگی کا ایک مکمل ضابطہ یا الفاظ دیگر مکمل تربیت دہی ہے۔ صحابہ کرام جو رسول اللہ صلعم کے اولین پیرو تھے اس حقیقت کو خوب سمجھ لیں کہ تھے چنانچہ وہ اتباع رسالت کا سب سے زیادہ اہتمام کرتے تھے اور ان کی یہ پیروی زندگی کے ہر شعبہ میں تھی، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنا اپنا اٹھنا بیٹھنا سب چیزیں ان کے لئے

پیر دی کے قابل تھیں، اس کے بعد تمام ملک کا یہ مسلک رہا ہے کہ مسلمانوں کو ان کی روزمرہ زندگی میں رسول اللہ کی پیروی کی ترغیب دین نیز اسلام کے ہر دور میں جو صلح احمد ہر صدی میں جو مجدد پیدا ہوئے ان کے حفظ و تبلیغ کا اولین مقصد بھی یہی اچھا سنت تھا خود رسول اللہ کا ارشاد گرامی ہے کہ: **عَلَيْكُمْ بِمَنْعَتِي** تم پر یہ طوطی کی پابندی ضروری ہے گویا اس طرح آپ نے مسلمانوں کو اپنے طریقہ حیات کی پیروی کرنے کی تاکید فرمائی ہے۔ اسی بنا پر وہ تمام صلح و مجدد جو اپنے اپنے زمانہ میں ہوئے مسلمانوں کو اتباع سنت کی تاکید کرتے رہے۔ ہندوستان میں حضرت مجددِ اہلِ ثانیؒ نے یہ خدمت بڑے اہتمام کے ساتھ انجام دی تھی اس زمانہ میں اس کی بڑی سخت ضرورت لاحق ہوئی تھی، کیونکہ ہندوستان کے مسلمان دوسری قوموں کے اختلاف سے صحیح راستہ سے ہٹ گئے تھے اور شریعت سے بہت دور ہو گئے تھے۔

لیکن جیسے جیسے زمانہ نبوت سے دوری ہوتی گئی۔ مسلمانوں میں غیر اسلامی رسوم و رواج داخل ہوتے گئے۔ ہندوستان کے آخری مسلمان بادشاہوں یعنی خلجوں کے تمدن کو دیکھا جائے تو اس میں مقابلہ زمانہ سابق کے کافی تبدیلی نظر آئے گی اس خاندان کے بادشاہوں اور درباریوں کی تصویریں اس وقت بکثرت موجود ہیں جن میں صورت اور لباس کے اعتبار سے مسلم و عیسائی میں کوئی خاص فرق نہیں معلوم ہوتا اسی طرح تاج پہلی میں بکثرت غیر مسلموں کے طریقے اور رسمیں اختیار کوئی گئی تھیں جب یہ چیز جس سے زیادہ بڑھ گئی تو مسلمان عاملوں نے ان کا قلع قمع کرنے میں جدوجہد کی اور دھرم شہزادوں..... میں بلکہ دیات ملک میں گھوم پھر کر سنت نبویؐ اور حبیبِ اسلام کو زندہ کیا، اگر دہلی میں شاہ عبدالرحیم کا خاندان اس خدمت کو انجام دے رہا تھا تو بنگال کے دیات میں مولوی شریعت اللہ وسیع پیمانہ پر مسلمانوں کو نہ صرف پابندِ صوم و صلوٰۃ بلکہ انھیں مسلمان صورت بھی بنارہے تھے۔ مولوی شریعت اللہ اٹھارہویں صدی کے آخر میں کہ منظرہ حاکم سالہا سال تک وہاں رہے اور شہداء ہیں ہندوستان واپس آکر اسلامی معاشرت و تہذیب کے پھیلانے میں مصروف ہو گئے۔ مولوی شریعت اللہ کے بعد حضرت سید احمد صاحب رائے پوریؒ نے شہداء میں رچ کر گئے اور دو سال بعد وہاں سے ہندوستان آکر اسلامی تہذیب و معاشرت کی اشاعت و تبلیغ کے کام میں مصروف ہو گئے۔ ان دونوں حضرات کے اثر سے نہ صرف شہزادوں میں بلکہ دیات ملک میں مسلمانوں نے اسلام کی حقیقی تہذیب کو زندہ کیا۔ لیکن بدقسمتی سے حکام وقت نے انھیں مذہبی مبزن اور دہلی قرار دے کر ان پر نبادت کے مقدمات چلائے، بنگال کے ہندو و مسندِ اہل نے حکومت کا یہ رنج دیکھ کر مسلمان رعایا رجن کے مسلمان ہونے کی شرافت مانڈھی قرار دی۔

انہیں فوج کی گولیں کا نشانہ بنایا باوجود ان محاکم کے مسلمانوں کا ایک طبقہ اپنی قدیم طرز معاشرت اور تہذیب پر قائم رہا۔ اگرچہ مسلمانوں کے ہنگامہ میں ایسے برصغیر مسلمانوں اور مسلمانوں کے عالموں کی تعداد کم نہ تھی جنہوں نے انگریزوں کا ساتھ دیا۔ اگرچہ بعض ملاؤں کی مالی تعداد ایسی نہ تھی قدرتا اس قسم کے بگڑیہ لوگ حکومت کے نزدیک مشتبہ سمجھے گئے اور انہیں عابی اور مالی اقتصادات اٹھا پاڑے۔ اسی قسم کے مشتبہ علماء کے ایک طبقے نے اپنی مذہبی تہذیب کو قائم رکھنے کے لئے باب دیہند میں ایک مدرسہ قائم کیا تو حکومت ان سے اور زیادہ مشکوک ہو گئی، اسی طرح جب کھنڈ میں غزوہ العلماء کی بنیاد قائم ہوئی تو اس پر سرکاری نوکری قائم کی گئی۔ اسی کے ساتھ انگریزوں کے ایک نیکوکار اور خیر خواہ طبقے نے جو انگریزی لباس و معاشرت کو اپنی اور اپنی قوم کی ترقی کا دوا دیکھتا تھا مذہبی جماعت پر اخبارات و رسائل کے ذریعے حملے کئے، ان کے حبیہ اور عمامہ پر ان کے طریق رہائش اور سنت و عادات پر جو سخت نبوی کے مشابہ تھے پھینچیاں اڑا دیں۔ جہاد کو جو مذہبی حفاظت کا ذریعہ ہے صرف قلعی جہاد میں محدود کیا اور ان طریقوں سے غیر ملکی حکومت کے مجبور بن کر بڑے بڑے عہدہ دار و خطابات حاصل کئے اور خوب خوب ترقیات ہوئیں۔

اسی پنج کے لوگوں کی نسبت ذاب صدر یا جنگ بھارت نے سلم ایجوکیشنل کانفرنس کے ایک جلسہ منعقدہ ۱۲۰۷ء میں فرمایا تھا کہ جب ڈپٹی کلکٹر سی۔ لینے کا وقت ہوتا ہے تو انگریز صورت و اسباب مسلمان بن جاتے ہیں لیکن جب نماز کا وقت آتا ہے تو غائب ہو جاتے ہیں۔ ان اصحاب نے اسلامی معاشرت تہذیب پر قائم رہنے والوں اور سنت نبوی پر چلنے والوں کی تحقیر اور تذلیل کرنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی ان عربوں کے متعلق حکومت سے یہ رپورٹیں کی گئیں کہ یہ حسیہ سے تعلق رکھتے ہیں اور اس طرح ان پر سرکاری نوکری قائم کرائی گئی۔ انگریزی صحبت و ستیر پر جان دینے والا طبقہ جو کالجوں اور یونیورسٹیوں سے نکلا رہا تھا اس کی طرف سے کہا گیا کہ ان ملاؤں کی وجہ سے مسلمانوں کی خیر خواہی سلطنت پر حشر آتا ہے۔ یہ مسجد کے مینڈے ہیں۔ غرض کہ اس جماعت پر دو طرفہ مادی لیکن باوجود ان تمام مسائل کے اسلامی تہذیب نے ان کی جو کچھ حفاظت کی انھوں نے یہی کی۔ تمام مذہبی فائدوں پر رات ناکر دینے نہ رہی عہدہ پڑھے۔ سخت افلاس اور عسرت کی زندگی بسر کی لیکن حکومت وقت نے اُسے اپنی زبان اور تہذیب کی حفاظت کے لئے گوارائی کا دامن کبھی نہ پھیلا یا مگر اب اس قسم کے اہل دل حضرات پر پہلے سے کہیں زیادہ سخت وقت آیا ہے یعنی انگریزی صحبت اور انگریزی تمدن اختیار کرنے والے اور انگریزی زبان میں نہ صرف لکھنے اور پڑھنے والے بلکہ اسی زبان میں سوچنے

فخر کرنے والے اصحاب اپنے کو مسلمانوں کی تہذیب کا محافظ قرار دے رہے ہیں اور سنت نبوی کو قائم و
بہتر رکھنے کے لئے قربانیاں کرنے والے طبقہ کو اسلام اور مسلمانوں کا دشمن قرار دیا جا رہا ہے۔ **الضبط للہ!**
ایک اور حیثیت ہے اور وہ یہ کہ نصیبی سے ہمارے برادرانِ دین میں بھی رنگ نیا لانا ضرور
نی ایک ایسی جماعت کچھ دنوں سے پیدا ہو گئی ہے جو اسلامی تہذیب سے خواہ مخواہ بیزار ہے اور اس کا
نام دشمن بھی باقی رکھنا نہیں چاہتی۔ اس لئے بحیثیت ایک منتقل اور شاندار تانتیہ رکھنے والی
قوم کے مسلمانوں کے لئے یہ ضروری ہو گیا ہے کہ وہ اسلامی تہذیب بذریعہ روایات کو زندہ رکھنے کی جان توڑ
کوشش کریں اور اپنی اسلامی و قومی تہذیب کو دشمنوں کے زعم سے دھجھلنے والی اپنی کوتاہ اندیشی سے
اپنی قدیم زبان اور تہذیب کو تمام ملک میں پھیلانے کا تہیہ کر لیا ہے، بچانے کی جدوجہد کریں مگر یہ کام
وہ صہب کیا کر سکتے ہیں جو خدا سے سمندر پار کے رہنے والوں کی تہذیب میں ڈوبے ہوئے ہیں اور
جو اپنے سیاسی جلسوں کی تقریریں میں سنت نبوی کی پیروی کرنے والوں کی طاقت توڑ دینے پر
فخر کرتے ہیں دیکھ لیں آج انہی کی بدولت "اسلامی تہذیب" کے کچھ آثار باقی ہیں۔
لیکن اگر واقعی خدا نے ہمارے انگریزیت زدہ "نوجوانوں کے دل پھیر دیئے ہیں ادب
وہ نیچے دل سے اسلامی تہذیب کے دلدادہ ہو گئے ہیں اور دیگر اقوام کے مقابلے میں اس کی
حفاظت کرنا اور اسے قوم میں پھیلانا چاہتے ہیں تو انھیں چاہئے کہ سب سے پہلے خود اس
تہذیب کو اختیار کر کے خود کو ایک نمونہ بنائیں ورنہ خیالی باتیں بنانے سے کیا حاصل؟

مگر یہ نہیں تو بابا بھروسہ کہا نیاں ہیں

اصلاح کا پہلا قدم جس سے شروع ہونا چاہیے لیڈر کے لئے ضروری ہے کہ جو کچھ اس
کی زبان سے نکلے وہی اس کی رفتار و کردار سے ظاہر ہو لیکن اس میں ہے کہ آج مسلم کچھ بے تحفا
کے دیوبندیوں میں اکثریت ایسے لوگوں کی نہیں ہے کاش یہ صورت حالات بدل سکتی۔

(انقرضی جلد ۱ صفحہ ۱۹)

ایمان کا سودا

(از۔ مولانا عبدالمجید صاحب یادی)

ذکر قرون اولے کا نہیں، قرون آخر کے کا نہیں، زمانہ حجت کی پہلی صدی کا نہیں۔ تیرھویں صدی کا ہے اور انیسویں صدی عیسوی کا، اور مقام حجاز کی، رض مقدس نہیں، کھسٹوا برکت زدہ لکھنؤ کی سر زمین ہے۔ دینی اور روحانی ہی نہیں، دنیوی وادی اقتدار بھی مسلمانوں کے ہاتھ سے رخصت ہو چکا ہے اور وہ جو اودھ کی ایک بڑے نام کی اسلامی سلطنت " گوشہ عظمت و اقبال کی نوص خواں، بچی کچی، کٹی پٹی باقی رہ گئی تھی وہ بھی " صاحب کے قبضے میں جا چکی ہے۔

اک شمع رہ گئی تھی سو وہ بھی خوش ہو

زمانہ ۱۲۶۲ء کا ہے یعنی ۱۸۴۷ء اور ۱۸۵۷ء کے مشہور ہنگامہ کو فرہوے ابھی پانچ ہی چھ سال ہوئے ہیں۔ ہر مل میں اقبال فرنگ کا نقش بیٹھا ہوا، ہر زبان سر کا عظمت و دار کی عظمت کا گمہ پڑھتی ہوئی فرنگی عل کے ایک گوشے میں فقر و فاقہ کے دور پر ایک صاحب بیٹھے نظر آ رہے ہیں۔ نام محمد یوسف بن مفتی محمد اصغر۔ کسی زمانہ میں عالم صاحب افتاء تھے ہنگامہ میں گھر بار کچھ اس طرح تھا کہ مفتی صاحب زوال سے ہر طرح فارغ ابدال ہو گئے۔ محل میں داعیہ حج کا تھا۔ وقت وہ آگیا کہ حج فرض رہا نہ زکوٰۃ۔ اب صبر و تسلیم کی منزلیں میں اور یہ خانہ نشین گوشہ کوین مولانا۔

ایک روز کیا ہوتا ہے کہ ایک صاحب بہادر حکومت انگریزی کے بہت بڑے بااقتدار عہدہ دار صوبہ کے قناصل ہوؤ پیش کش داس اودھ کے بیعت کفر کے بعد سب سے بڑا عہدہ دار ہی تھا، تیر پو چھے پو چھے فرنگی عل پہنچے ہیں اور بعد اجات سلطان کی خدمت میں حاضر ہوتے

ہیں۔ بعد اجازت کا لفظ یاد رکھیے پرانے وقت کا یہ مولوی ملانا ملازمت کی تلاش میں نہیں نکلتا، عہدہ منصب خود اسے تلاش کرنا ہوا اس تک پہنچتا ہوا اور پٹے والوں کو جب تک اجازت نہیں دے لیتے انگریز بہادر کی بہت سارے سارے نہیں ہوتی۔ روایت ساری کی ساری ایک جگہ تم دیدار دی، فریخی محل ہی کے خاندان کے ایک نوجوان کی دیکھی ہوئی اور بڑھاپے میں بیان کی ہوئی۔ اور رادی بھی کون؟ کوئی گناہم قبول نہیں۔ مولوی شرافت اللہ مرحوم خوشنودہ ڈپٹی کلکٹر ابھی تو ان کے دینیے داسے اور لینے داسے سیکڑوں کی تعداد میں موجود ہیں انھوں نے اپنے صاحبزادے مفتی عزت اللہ مرحوم دھرم دھرم (یہ نظمیں) سے بیان کیا اور انھوں نے اپنے تذکرہ عالمی کے فرنگی محل "مشتاقا مکتبہ" میں اسے درج کر دیا۔ ان کی وفات تو ابھی کل کی بات ہے۔

سانا صاحب کا ہوا وقت وہ تھا کہ انگریز کا بچہ بچہ حاکم وقت تھا اور پھر یہ انگریز تو دا رہا کہ تقریباً سب بڑا افسر تھا شکستہ مال، غنت زردہ مولوی بوسیدہ چٹائی پر بیٹھا ہوا کچھ لکھنے میں مشغول تھا، کہاں کا ڈرائنگ روم اور کہاں کے کوچ اور صوفے حاکم وقت حاکم صوبہ کو اجازت ایک ٹوٹے ہوئے نوٹڈھے پر بیٹھنے کی ملی۔ آنے داسے نے کچھ سوالات کیے شریعت کے معاملات قانونی (کارج و طلاق) سے متعلق مجرات مفصل طے اب سوال ہوا کہ جناب کی لبر وقات کی کیا صورت ہو؟ جواب ملا کہ اسباب ظاہر تو کچھ نہیں۔ بسر حسرت سے ہوتی ہے۔

فاتہ زدہ مولوی نوکری پر نہیں کر رہے۔ سبزیں اور درخواستیں نہیں پیش کر رہے دستاویزوں کے پتارے پیٹھ پر نہیں اٹھائے ہوئے ہوں۔ نوکری خود اس خود دار مولوی پر کر رہی ہے سوال جواب آگے سینے۔

تو میں آپ کو سرکاری ملازمت داروں کا۔

لیکن میں نے تو مدتوں فتوے احکام شریعت کے دیے ہیں۔ خدا سے شرم آتی ہو کہ

اب احکام خلاف شرع صادر کروں۔ انگریز کی ملازمت میں یہ ہونا لازمی ہے۔

انگریز افسر نوکری دینے اور عہدہ بخشنے ہی آیا تھا، رخصت ہوا، چلتے چلائے یہ الفاظ کتابہ۔

جہاں آپ کے لئے ایسا انتظام کر دیا جائے گا کہ آپ کو احکام صادر کرنا پڑے اور نہ کوئی امر خلاف شریعت آپ سے متعلق کیا جائے۔

اور فوراً کمال دیا۔
منشی غریب روتا ہوا اور فریادے کے صاحب کے پاس پہنچا اور کہہ کر من صاحب خود روتا ہوا
منشی کو ساتھ لے کر اب پھر روایت کے الفاظ رادی ہی سے کہنے لگا۔
آپ نے صحت دیکھتے ہی اس کو بھی ڈانٹنا شروع کیا اور فرمایا کہ کھانے سے سوا اس
کے اور کیا امید ہو سکتی ہے۔ میری ہی غلطی تھی جو کاف کے کہنے میں آگیا اور
زار و تظار رو دنا شروع کیا

پھر فرمایا کہ یہ منشی

• سودی دستاویز پر میرے دستخط کر رہا تھا جو کہ یا میری شہادت ہے۔ حیثیت
شرعیہ میں سود کے متعلق لکھنے والے اور گواہ سب پرست آئی ہے ابھی تھوڑے
زمانے تک تو میرے دستخط اور رسول کے احکام پر ہوتے تھے اب میرے دستخط
سودی دستاویز پر ہوں گے۔

انگریز حاکم نے ایک بار پھر معافی مانگی، تلافی کر دینا چاہی اور کہا کہ بے شک مجھ
سے غلطی ہوئی اب میں یہی صورت رکھوں گا کہ یہ بھی زحمت نہ رہے اور کسی نام نہاد
شریعت کی صورت نہ پیش آئے گا اور عہدہ پر برقرار رہنے پر بے حد اصرار کیا۔ لیکن
جو زبان لیک بار انکار پر کھل چکی تھی پھر کسی ترغیب اور کسی ترکیب سے چلی۔ اور آپ عمر بھر
فرگیت کے سارے سے بھی بچ رہے۔

میر کا بڑا حصہ مسلم دشمنی و شیعہ ملاحسن، شمس باز و طبیبیات شفاء وغیرہ غرافات متعلقہ
کی رانہ زبانی میں گزرا تھا شاید اسی قوی و استقامت ایمانی کی برکت تھی کہ چند سال بعد جب مدرسہ
جو پندرہ لاکھ کے بعد فوت حج کے جلنے کی آئی تو ماہ رمضان مبارک کے عظیمہ میں گزار کر حرمین
قرب ج میں دفات مدینہ منورہ میں پائی اور جنت البقیع میں صدمہ ہزار مل پاگوں اور
پاکبازوں کے جوار میں جگہ پائی۔ اور فرنگی محل کے مشہور و معروف عالم دعوت مولانا
عبدالحی نے اپنے قلم سے یہ شہادت اپنی ذات نام تاوس الفقہ میں دی کہ مکان
جامعاً للفروع والاصول حادیا للمعقول والمنقول صاحب البرامات
والجہات منہا منبع البرکات والفیوضات حسن العصور

مسلمانوں کی موجودہ قومی مشیر کے بعض کمزور پہلو

(از مولانا سید ابوالحسن علی ہندوی)

دس سال پہلے تقسیم ہند سے قبل کی سیاسی اور اجتماعی کشمکش کے موقع پر الفرقانِ محرم ۱۳۰۲ھ میں شائع ہوا تھا۔ نہاد بے لگیا حالات کا سب سے بڑا اثر لگائی لیکن سوشلزم اس کے کہ مسلمانانِ ہند کی قومی ہیئت کی جن کمزوریوں کا تقاضا کرتی تھی اس قدر سے تھا ان میں ایک کو فرقہ انگیز باقی جن کمزوریوں سے اس نے بحث کی جو وہ اپنی ہر پریشانی میں آج بھی موجود ہیں ماحولان کے کھانے اس مقالے میں کسی بھی تغیر قبل کی ضرورت نہیں اور اس لئے تقریباً موزوں اور مفید یہ مقالہ اپنی پہلی اشاعت کے وقت تھا اتنا ہی آج بھی ہے۔ — (میں میں)

مسلمانوں پر تنقید کرنا اور ان کے کمزور پہلوؤں کو نمایاں کرنا کسی مسلمان کے لئے قطعاً کوئی خوش گوار کام نہیں ہے۔ اور اس کے لئے کوئی شخص آسانی سے تیار نہیں ہو سکتا۔ لیکن دنیا کے سب خصوصاً کام خوش گوار نہیں ہوتے۔ ایک ایسا جماعت کی کمزوریوں کو جاننا بھی یہ دیکھنا کہ دنیا سے نہ صرف اس کی اپنی قسمت بلکہ دنیا کی قسمت بھی وابستہ ہو جائے۔ انجیل کی زبان میں زمین کا نمک جو جس کی نیکی کے منافع ہر زمانے کے بعد پھر زمین کو کوئی چیز نیکی نہیں کر سکتی۔ ایک ایسا نافع گوار کام ہے جس کے مقابلے میں دنیا کی ہر ہر گواہی، ہر کٹنی، ہر طرح کی روحانی اذیت اور ہر قسم کی فحش کو فتنہ ہے اور اس کے مقابلے میں اپنی یا دوسروں کی یہ ناخوشگوار کوئی حقیقت نہیں رکھتی۔

مسلمانوں کی کسی قوم یا ملک کا سلطنت و اقتدار سے محروم ہونا یا مسلمانوں کا عالمگیر سیاسی روال بہت بڑا حادثہ ہے جس پر متناہم کیا جائے وہ کم ہے اس کے جو حقوق لازماً ہونی چاہئے ہر قوم کو بھی وہی کہ پر مشیہ نہیں ہے۔ لیکن اس سے جدا جدا ملک اس قدر ہے کہ مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کی ذہنی و نفسی کسی ایسے سانچے میں ڈھلنے لگے جو صحیح اسلامی تعلیم و تربیت کا سچا

ہیں۔ اور بعض انفرادی غریبوں یا ملکہ خاندانوں کے مفادات و خصائص، مسلمانوں کی سیم کا جو بننے لگیں اور قومی گیر کرنے کی صورت اختیار کرنے لگیں۔ تحریک دین کی اصطلاح کو پہلے سے مراد ہے اور اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ علی کو تاجپوش اور ذاتی انحراف سے بڑھ کر کوئی جماعت حاصل دین، اس کی کتابوں اور اس کی تعلیمات میں ترمیم و ترمیم اور بدلتا ہوا شروع کر دے اس کے نشانج انحراف سے کہیں بڑھ کر خطرناک اور وسیع ہوتے ہیں اور اس کا علاج احساسِ وحدت حاصل کی اصلاح تقریباً محال ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس تحریک سے اس قوم کے ذہن میں عقائد بدل جاتے ہیں۔ چنانچہ عین صواب اور عین اوقاف کا رد و اب بن جاتا ہے اور ان کو دین کی اصل و حقیقت ہے بہت جانتے یا دور بڑھ جانے کا احساس ہی نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ جو کہہ کرتے ہیں، وہی عین دین معلوم ہوتا ہے۔ یہودیوں اور عیسائیوں میں مذہبی طور پر اپنی موت چینی گئی۔ میں اس تحریک دین کے مقابلے میں۔ دس دہائیوں اور اسلامی تبدیلی کو جو ہندوستان کے مسلمانوں میں نظر آ رہی ہے تحریکِ مسلمین سے تعبیر کر دے گا۔ مسلمانوں میں علی کرتا ہوا کم و بیش ہمیشہ پائی گئیں۔ اور اساتذوں کو کسی جماعت کا ان سے ایک سربراہ ہونا بہت مستحب ہے۔ لیکن یہ انحراف تھا مسلمانوں کو غلط سمجھتے رہے اور اسلامی ذہن دھیر ہمیشہ اس کے خلاف احتجاج کرتا رہا۔ اور کبھی مسلمانوں نے اس پر غور نہیں کیا۔ لیکن اب جو کہ نظر آ رہا ہے اس کو انحراف کہنا مشکل ہے۔ اور وہ اس سے کچھ زیادہ وسیع اور عین اور اس سے مختلف شکل رکھتا ہے۔ یہ مسلمانوں کے تمام تعلیمی سیاسی اور اقتصادی مسائل سے زیادہ اہم اور قابلِ توجہ ہے قومی گیر کرنے ہر قوم کی زندگی میں اس کی قومی باتوں سے کہیں بڑھ کر بیش قیمت ہوتا ہے۔ بالخصوص مسلمانوں کی اسلامی سیر بڑی ہے، بڑی اسلامی سلطنت اور بڑے سے بڑے قومی ادارہ اور زیادہ سے زیادہ ذہنی ترقی اور اقتصادی خوش حالی سے زیادہ قیمت رکھتی ہے۔ کسی بڑی سے بڑی قیمت اور قیمتِ عظیم بدل پر بھی اس کے نقصان یا زوال کو گوارہ نہیں کیا جاسکتا مگر اس پر زوال آ گیا۔ اس میں کچھ غلط تبدیلی واقع ہو گئی تو بڑی سے بڑی مادی کامیابی اور نفع سے اس کا کف نہ نہیں ہو سکتا۔ یہ تاریخی حقائق ہیں سیاسی و تعلیمی و تہذیبی اسباب، بعض موثر اور اشتعال انگیز حالات اور تحریکات اور زیادہ ترجیحات کی کہہ رہی ہیں صدیوں میں پیش آتی ہے۔ لیکن جب بدقسمتی سے یہ جدید واقعہ برپا ہوتا ہے تو صدیوں تک اس کا اثر قائم رہتا ہے اور اس کے اجتماعی نتائج اس قوم کے تمام افراد کو برداشت کرنے پڑتے ہیں۔ خواہ انفرادی طور پر بعض افراد کہتے ہی ایک سیر ہوں۔

اس موقع پر چند نمایاں کمزوریوں کا ذکر کیا جاتا ہے جو دینی و اخلاقی حیثیت سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔ اور جن کو اصل اسلامی سیرت اور اخلاقی تعلیمات سے زیادہ بُد اور تعارض ہے۔

اصول اخلاق پر مصلح و منافع کی ترجیح

۱۱۔ مکہ نہایت اہم اور گہری اور انقلاب انگیز تبدیلی جو مسلمانوں کی ذہنیت و نفسیات میں اس پچاس سال کے اندر واقع ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ آخستگی پر ایمان عملاً کمزور ہوتا چلا جا رہا ہے اور اس کے نتیجے کے طور پر استقلالِ اصول اور صداقت کے مقابلے میں منافع و مصالح، آج کل کے مقابلے میں عاجلی تکنیک دینے کا مرض پیدا ہو گیا ہے۔ اس سے مسلمان ایک با اصول، بلند اخلاق، نجستہ، متحیر جماعت کے بلند مقام سے گر کر ایک بے اصول ناقابل اعتبار ابنِ اوقاف اور مصلحت پرست قوم کی ادنیٰ سطح پر آتے جا رہے ہیں جس کے سامنے کوئی اخلاقی مہیا نہیں ہے بلکہ صرف منافع و مصالح اور اغراض و مقاصد ہیں۔ یہ تبدیلی اس وقت شروع ہوئی جب ہندوستان میں اور تقریباً تمام اسلامی ممالک میں (جو کسی طرح یورپ کے زیرِ اثر آئے) مسلمانوں کو مغربی تہذیب، مغربی فلسفہ، اخلاق اور مغربی سیاستوں کے قبول کرنے کی دعوت دی گئی۔ مغربی اخلاق، فلسفہ علوم اور سیاست کا ہر طالب علم اور اس زمانے کا ہر واقعہ آہی جاتا ہے کہ یورپ کا سارا نظام زندگی تمام تر مادہ پرستی اور مصلحت جڑی پرستی ہے۔ "فادیت" اور "مصلحت بینی" اس نظام زندگی کے ریشہ ریشے میں سرایت کر چکی ہے سارا یورپ اس وقت سے جب سے اس نے کلیسا کے اقتدار سے اپنے کو آزاد کرایا۔ مرن ایک ہی علمی مذہب رکھتا ہے جس کے خلاف کسی گوشہ میں بھی علما کوئی بغاوت نہیں، اور وہ مذہب مادہ پرستی ہے۔ مسلم ممالک میں اس نظام کے غلبہ کا طبعی عجز یہ ہے کہ آخرت کی اہمیت کم ہوتے ہوئے بعض ملکوں میں (جہاں یہ نظام اپنی پوری روح کے ساتھ منتقل ہے) معدوم ہو گئی ہے دنیاوی ترقی اور مادی فوائد و منافع شہتائے نظر بن گئے ہیں اصولی و اخلاقی مہیا رنافع و فوائد کے مقابلے میں اپنی اہمیت بالکل کھینچے ہیں۔ مسلمانوں میں اس دعوت کے علمبرداروں نے ترقی (یعنی دنیاوی ترقی) پر اتنا اعتماد کیا اور اس شدہ اور بلند آہنگی سے مادی ترقی کی دعوت دی کہ باوجود یہ بلا اور آہستہ اور اور آہستگی کی اہمیت کم ہو گئی۔ بلکہ بعض اوقات اظہار نے اس نظام اور ان افکار کی تصویر کشی کی کی ہیں دنیا کے مقابلے میں آخرت کی اہمیت زیادہ تسلیم کی گئی تھی۔ اور مسلمانوں کو دنا

پرست اور آفسیٹر سے فائل ہونے سے روکنے کی کوشش کی گئی تھی ان جھلس اور ان تقرید اور تھرمدوں کا مذاق اڑا یا گیا اور ان کی بھوک کی گئی جن میں دنیا کو تمام قیل اور متل خود کہا گیا تھا دنیا پرست اور مادہ پرست اور دیگر آفسیٹر تو سب ملکر ان غالباً صحیح نرا ایک قوم اور ملک کو مسلمان زوجہ اول کے سامنے ایک بلند نمونہ اور معیار کمال کے طور پر پیش کیا گیا جو ہر تنقید سے بالا تر تھا۔ پھر جو نظام تسلیم قلم کی گیا اس میں انکار آخرت کی روح بھی ہوئی تھی اس کی اساس اخلاق کے مقابلے میں ظاہری شرافت کی ترجیح پر رکھی گئی تھی۔ اس میں شرافت اور اخلاق کے مقابلے میں خواہش نفس اور لذت کا عنصر غالب تھا وہ تمام تر ایسی قوم اور ایسی تہذیب کے ذہن کی پیداوار تھا جو سترہا حکمران کثرت تھی دراصل یہ کسی جو نظام تسلیم کی قبولیت کی دعوت تھی اور نہ ایسا ممکن ہے بلکہ بلیک ہوئی تہذیب تمدن و معاشرت اور اخلاق و مصلحت و اجتماع کی دعوت تھی۔

پھر اس سے بڑھ کر یہ ہوا کہ انھوں نے مسلمانوں کو صاف صاف ہوا کے رخ پر چلنے اور دیا کہ جتنے برے فعل کپڑی چھوڑ دینے کی دعوت دی اور صاف صاف کہا کہ۔
"چلو تم اور جو ہوا ہو جدھر کی"

"زمانہ بالو نہ سادو تو بازار نہ باز"

۵۵-۵

اس دعوت میں مسلمانوں کی بہترین قابلیت صفت ہوئیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی نظروں میں اصول و اخلاق کی اہمیت بلند رتج گئی پہلی گئی گدیری تعداد میں ایک ایسا طبقہ پیدا ہو گیا جس کے نزدیک اخلاق و صحاح میں کوئی تقابل نہ تھا اور ہر موع پر صحاح کو اصول پر ترجیح حاصل تھی گوہ ہر وقت بڑے سے بڑے خوبی اصول، شرعی، حکم اخلاقی تحصیل کو ایک شخصی منفعت یا قومی مصلحت پر قربان کرنے کے لیے تیار رہتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک خاص قسم کی محدود معاشرتی ترقی کے ساتھ ایک عام اخلاقی انحطاط لاد بے مولی پھیلی۔ بیرونی کے اس نفع اول میں ہندوستان میں ہیں مسلمانوں کے کیر کڑ میں پہلے کے مقابلے میں نمایاں اور محسوس انحطاط نظر آتا ہے جو ہر سوچنے سمجھنے والے مسلمان کے لیے مدورہ تشویش ناک ہے اب ایک اصول اور مذہبی اعتقاد کے مقابلے میں ذاتی ترقی یا شخصی فائدے کے قربانی کی مثالیں کم سے کم تر نظر آتی ہیں۔ وہ بھی زمانہ گذشتہ کی یادگار ہیں جو بار بار مذکور ہیں۔ اب تمام سائل زندگی پر ایک قلم یافتہ مسلمان کا طریق فکر اور زاویہ نگاہ خاص مادہ پرستانہ اور تاجرانہ ہے۔ یہ دیکھا ہے کہ اس کام میں اس کے لیے کتنی مالی منفعت ہے یا اس کو کس قدر بامداد و اغراض حاصل ہو گا اس بات سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ وہ شرعاً اس

کیے جانے والے اخلاقاً معتمد ہیں یا نہیں بلکہ اس کا اپنا فیصلہ بھی اس سے ملتا ہے یا نہیں۔ یہ سوائے مسلمانوں کے دوسروں سے ایک دوسرے بالکل نکلے جانے والے ہیں یا ان کی اہمیت کم ہو گئی ہے اور ان کی بنیاد پر کسی مسلمان کو کسی عہدہ یا شخصیت یا احوال کے قہل کرنے میں قلب و ضمیر کی رکاوٹ کم سے کم پیش آتی ہے خواہ وہ شریعت میں مطلقاً حرام اور احکاماً قاصدہ و مجرب ہو۔ جس سے ایک لمحہ کیلئے بھی اس سے مطمئن نہ ہو۔ بلکہ اب اس کو ایک قوی خدمت سمجھا جاتا ہے اور اسی نقطہ نظر سے اس کو دیکھا جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ جو وہ یہ کسی جائز یا ناجائز طریقہ پر کسی فرد کی حسیب میں آتا ہے اور اس کے بچوں اور متعلقین کی خوش حالی کا سبب بنتا ہے وہ گریبا قوی فائدہ میں جی رہتا ہے اس لیے کہ سب مسلمان ہیں اور ایک مسلمان کی خوش حالی یا ہند اور دوسری خوش حالی خواہ وہ کسی قدر اولیٰ اور احکام مذہبی کی مرحق و مخالف کے بعد ہی مرقی و زخمی کی مراد ہے۔

اس ذہنت و میراث اور اس عام اخلاق و اعتقاد اور کیر کیز کی کردی کا اثر مسلمانوں کی زندگی کے تمام شعبوں پر پڑ رہا ہے اور انہوں نے اس کا یہ ہے کہ اس میں کسی قسم کا حجب نظر نہیں آتا بلکہ اس پر بحث کی گنجائش بھی بہت کم نہ گئی ہے اس کا نتیجہ دعاء ہے اصل میں تناقض اور اخلاقی کمزوریاں ہیں جن کی خالصتیں ہیں ہر جگہ ملتیں۔ ہمارے مسلمان اخبار و رسائل میں (ماشاء اللہ) ہر قسم کا ظلم و تہذیب و شہار شاخ کر لیا جاسکتا ہے اگر اس کی قیمت ادا کر دی جائے اور انہی رسائل میں ہر قسم کے غریب و اطفال، جیسا سود و مریاں سفروں و انسانے و شہار شاخ ہو سکتے ہیں بے حیائی اور اخلاقی بے نظمی کی ہر حرکت کے لیے وہ آگے بن سکتے ہیں۔ جیسے بدتر و فحاش کی اشاعت دن کے ذریعے کی جاسکتی ہے۔ اگر ان کو اس راستے سے اپنے رسالے کی کامیابی اور نتیجہ کا ایک فی صد بھی اسکان نظر آئے تو ایسی صورت میں وہ اس کی ہر گز ہدائت کر سکتے کہ ان کی اس حرکت سے خلق خدا کی اخلاقی و اخلاقی اہلری اور اخلاق کا ۹۹ فی صدی اسکان ہے یہ بھی ممکن ہے کہ ان اخبارات و رسائل کے مالک و ادبیر ذاتی طور پر شرعین مسلمان ہوں اور وہ اصول ان ہندوں کو درست نہ سمجھتے ہوں۔ لیکن اگر آپ اس مسئلے پر ان سے گفتگو کریں گے تو وہ صاف کہہ دیں گے کہ تجارت و معاملہ میں اصول مذہب اور اخلاق کی پابندی نہیں کی جاسکتی۔

ان اخبارات کی اصول و معیاریت کی ترجمانی اور صحیح خیالات و افکار کی اشاعت کے

بجائے اپنے قارئین۔۔۔ اور عام کے خیالات و خواہشات کی ترجمانی کر اصل صحافت سمجھتے ہیں۔
 وہ عام کی ناراضی اور بددلی کو ایک منہ کے لیے بھی برداشت نہیں کر سکتے۔ اور ان کی خوشی اور اپنے
 اعتبارات کی بقا پر یہ افواہ کے لیے ہر قسم کی بے اصولی ہر طرح کے تقاضے اور ہر درجہ کے استبداد
 کو عموماً کرتے ہیں۔ مسلمانوں کے ذاتی مسلم فکر و جمع اور اخلاق و قومی پر یہ اخبارات بڑی طاقت کے ساتھ
 اثر انداز ہیں اور مسلمانوں کے افکار و خیالات میں جو عام بے دلیل و تحقیق، عام ذہنی انتشار
 و رد و استعمال پذیری پائی جاتی ہے۔ اس میں میسر نزدیک ان اخبارات کا بڑا حصہ ہے۔

مسلمان اہل علم اور اہل فہم کو آپ ہر کام پر لگا سکتے ہیں اگر اس کا خاطر خواہ سادہ و سادہ آپ ان
 کو ادا کریں۔ ان سے خود ان کے خیالات و افکار کے خلاف سب کچھ کھو اسکے ہیں۔ لکھ اسکے ہیں اور
 شائع کر دیا اسکے ہیں، اگر اس کی قیمت ادا کر سکیں بڑے بڑے سنجیدہ اور ذی علم اہل فہم و اخبار نویس
 پر جو خسارہ ہو سکتا ہے اس کے مالے فیاعوں سے اسے پرورینگیڈ کے کام لے جائے۔ ہیں جس
 سے مدد بھی منتظر نہیں ہیں۔ اگر آپ ان سے اس بارے میں استفادہ کریں گے تو وہ آپ کو جواب
 دیں گے کہ۔ اس میں کوئی نام نہ نہ یا مشرعی گناہ ہے۔؟ یہ تو ایک۔ زبردستی ہے ایک
 شخص ہم کو سوا وند دیتا ہے۔ لہذا ہم اس کے بدلے میں اس کو ایک تقریر یا مضمون تیار کر دیتے ہیں
 گویا غیر مذہبی بھی ایک مشورہ یا تجارت اور تعاون عملی اکافر والعصہ واث۔ گناہ اور
 زبانی پر مدد کرنا خود کوئی گناہ نہیں۔ حالانکہ یہ دماغی مدد یعنی بیوائی اس بیوا عورت کے گناہ
 سے بدتر ہے۔ جو اپنا جسم کر ایہ پر ملائی ہے۔

جبکہ مسلمانوں پر مغربی طرز کی فوجیت کا غلبہ ہوا ہے وہ ہر چیز کو قومی ترقی اور قومی مفاد کے
 نقطہ نظر سے دیکھنے لگے ہیں اور جن چیزوں کا اگر کامیابی سے ذہنی سرپرستی اور فکری منفعت کے لئے کہتے تھے اب
 اس کو قومی مفاد کے لئے ضروری سمجھنے لگے ہیں مثلاً اب ان کیلئے ضروری ہو گیا ہے کہ تمام ٹیکنالوجی میں ان
 کا تناسب قائم رہے۔ خواہ وہ آب کاری کا ٹکڑا ہو یا جاسوسی کا سوچی کار و بار کے نظام ہوں
 یا بیس الشیطان لڑنے والے نظام۔ غرض یہ ہے کہ وہ کام بھی جس کی حرمت مسلمانوں کے لیے
 قرآن کی نص قطعی سے ثابت ہو تا ہے اور جس پر قرآن کی یہ حد آیتیں شاہد ہیں۔

ان الذین یؤذون المسلمین ان یتبعوا
 ان الذین یؤذون المسلمین ان یتبعوا
 ان الذین یؤذون المسلمین ان یتبعوا
 ان الذین یؤذون المسلمین ان یتبعوا

لَمْ يَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً
فَلَمَّا جَزَا فِيهَا فَادِيَا
مَا وَهَمُوا بِهِمْ وَسَاءَ مَا
مَصِيرُ (النساء)

وہ کہنے ہی کو ہم اس ملک میں بس تھے نہ تھے کہتے
ہیں کیا مذاکِ زمین وسیع تھی جہاں ہم طے ہو کر
چلے جاتے سیدہ وہ لوگ ہیں جن کا ہنگامہ جہنم ہے اور
وہ ہی جگہ ہے رشتے کی۔

الَّذِينَ آمَنُوا أَتَى اللَّهُ لِي يُسَبِّحَ لِلَّهِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَتَى اللَّهُ لِي يُسَبِّحَ
لِلطَّاغُوتِ فَتَعَالَى أَوَّلُ الْبَيْتِ
الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ
ضَعِيفًا (النساء)

جو لوگ ایمان دار ہیں وہ عباد کرتے ہیں اللہ
کی راہ میں اور جو لوگ کافر ہیں وہ بتاتے ہیں
شیطان کی راہ میں سو تم لڑ شیطان کے عاقلوں
سے درحقیقت شیطان کا غریب کمر در
ہے۔

اس کو اکثری غلو اور سلاووں کے تناسب اور ان کے قومی تفوق کو برقرار رکھنے کے لیے
جائز قرار دیا گیا اور بعض سلاووں ہی کی کوشش سے اس میں بغیر کوئی کامیابی ہوئی اور ہو رہی
ہے۔

ان تمام شالوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ موجودہ سنہ درستانی مسلمانوں کے نزدیک اصول و صداقت
پر غلو حاصل ہے۔ غلو کی سیارہ افراطی تحقیق ان کی نگاہ میں صحیح نہیں۔ اصل چیز وہ منافع اعلیٰ میں
جہنم کا حصول اپنی ذات خاندان یا قوم کے فائدہ یا فائدہ مذکورہ جگہ یا تو یہ دینی کیفیت اور سیرت ایک ایسی ملت
یہ چیزوں کی تعلیمات اور اصل کی تعلیمات میں یہ دو امور افراط و تفریط کا نام دینا کے لئے غلو و غلو ہے۔
وَكَذَلِكَ يَجْعَلُنَا أُمَّةً وَسَطًا
لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (گو اہ بنو لوگوں پر۔

حدود و حدود نامناسب اور غلط بات ہے۔ اگرچہ ایک قوم خالص موقوف کے
لیے بالکل مناسب اور میں مطابق ہے۔ اور اس کا سلاووں کو فضیلت کرنا چاہئے کہ ان کی
صحیح پوزیشن کیا ہے۔

یہ ذہنیت دیرت ہمارے علم میں کم سے کم ہندوستان میں اس پچیسویں برس کے عرصے
میں نمایاں ہوئی ہے اور اس کو بڑا فروغ اس سختی قوم پرستی اور موجودہ سیاسی جوش اور
دعائی جذبے نے دیا ہے جو ان کچھ برسوں میں مسلمانوں میں پیدا ہوا ہے۔ مسلمانوں کی پوری
ساری اس بات کی شاہد ہے کہ انھوں نے رسول و اہل حق پر بڑے بڑے مصارع و مصارع

کو ہمیشہ قربان کیا اور ایک اختلافی اصول یا دینی حکم کی مخالفت کے لیے انھوں نے عظیم الشان سیاسی یا سماجی فوائد کو ٹھکرا دیا۔

حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جیل کے معاملے میں ٹھیک سیطرہ عمل اختیار کیا تھا جسے ایک خاص قوم ہرت کے نقطہ نظر سے ایک بڑی سیاسی غلطی کہنا چاہیے موت اکابر شری حکم (تصاغر) اور دینی اصول (سادات) کے قائم رکھنے کی خاطر ان کو جیل بھیجے با اثر مالہ ریاست ورفان جیسے طاقتور قبیلہ کی امداد سے دست بردار ہونا پڑا مگر انھوں نے اس کے لیے حمل میں کوئی تبدیلی نہیں کی اس کا نتیجہ ہے کہ جیل سے ہزار و جبر ٹوٹ کر طاقتور فرماندار اسلام کے حلقہ گوش ہوئے خان سے ہزار و جبر بڑی ریاستیں اسلام کے اثر میں آئیں اور شریعت اسلامی میں کوئی تحریف نہیں ہو سکی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کسی سیاسی مصلحت کی خاطر اپنی وجہ کی بھی بے اصولی اور اخلاقی مبادی سے انحراف قبول نہیں کیا اور اس کے لیے تمام شکلات قبول کیں جو ان کو اپنی خلاف میں پیش آئیں۔ مگر نظام خلافت میں کوئی تحریف نہیں ہونے لگا۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کوئی سیاسی مصلحت اور قومی مفاد ایک ایسے نظام حکومت سے منہ ہٹا کرنے پر آمادہ نہ کر سکا جو ان کے نزدیک غلط اور ان کے اعتقاد و اصول کے خلاف تھا۔

ابھی نصف صدی پہلے جب مغربی قریبہ اور مغربی انکار مہندستان میں مقبول نہیں ہوئے تھے مہندستان مسلمانوں کا کیکر اتنا مضبوط تھا کہ اعلیٰ قسم کے دینداروں کے علاوہ متوسلین کے با اصول اور منور اثر نہ بھی جوٹا ہونا اپنے ضمیر و اعتقاد کے خلاف کوئی کام کرنا یا کچھ کہنا کفایت نہ کر سکتے تھے۔ اور مر جانے کو اس پر ترجیح دیتے تھے بدایوں کے ایک بزرگ (منابا) مولوی رضی اللہ عنہ صاحب (مستند) کے ہنگامے میں ماخوذ تھے۔ کلکڑ پانچ ان کا شاگرد تھا اس نے ہزار کوشش کی کہ ایک مرتبہ مولوی صاحب اپنی زبان سے حسبہ کا انکار کر دیں تو ان کو صحت بری کر دے گا۔ لیکن انھوں نے آخر وقت تک جھوٹ بولنے اور اپنے ضمیر و اعتقاد کے خلاف کہہ نہ سکتے انکار کیا اور شکرِ امت قبول کی۔

مولانا محبوب علی صاحب دہلوی نے مسند کے جگہ میں عام ملاؤں کے سکے کے خلاف کام بدیں مگر ہر دہے گاؤں میں دینے چاہے مگر انھوں نے مات انکار کر دیا اور کہا کہ پیرا اجتہاد و مذاہب نے کسی مصلحت سے اعتقاد نہیں کیا تھا۔

پیکچر مل ہزاروں میں سے مدشالیں تھیں شریف غامد ان کے اندر شرفنا کی سہتر میں
باکرہ چھنے تو اس جسم کی بہت سی خالیں آپ نہیں گے۔

سیتہ کی ملاقات اطلاق کی اشتقامت اور اصول کی پابندی کی ان مثالوں کا مقابلہ
اس زمانے کی بے اصولیوں اور احسناتی کمزوریوں، رفیمز و شیل اور سک و خالوں کی
نیزنگوں سے کیجئے تو آپ کو اس قوی و مضبوط اور احسناتی نعل کا اندازہ ہوگا جو مسلمان قوم
میں نظر آ رہا ہے۔ اور ہندو ہندو سرعت کے ساتھ بڑھ رہا ہے۔ یہ مسلمانوں کی زندگی کا معیار
ہو رہا ہے جس کو دیکھ کر ایک حساس مسلمان کا دل خون ہوتا ہے۔ اور وہ اس تلخ توانی پر مجبور
ہو جاتا ہے جو اس کے لیے لہڑھنے والی کے لیے کوئی خوشگوار چیز نہیں۔

اخلاق و سیرت اس امت کے نظام جسم میں قلب کا مدیہ رکھتے ہیں۔ رنگ و نود و نسو
جسم کو دیکھ کر، جسم کی منت و ملاقات کا حکم لگا دیتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ قلب کس قدر
کمزور اور ناؤت ہے اور کس طرح تندرہج اس کی حرکت بند ہو رہی ہے۔ مسلمانوں کی ترقی کا
اندازہ مردم شمار کی کے اعداد ان کے قوی جوش کا ہر ہی خلیہ اور سکادری جہدوں کے حساب
سے لگانا بالکل غلط ہے بلکہ اصول دنیا کی ہے ایک جسم رکھنے والی اور اخلاق و عقیدہ
میں دنیا کی تمام قوتوں کے لیے معیار بننے والی امت کی پائش کا ہر گز صحیح بیان نہیں ضرورت
ہے کہ دیکھ جائے کہ وہ اخلاق و اوصاف جو زندگی کے صحیح عناصر ہیں اور جن سے اس امت
کا تشخص و امتیاز ہے وہ درجہ اولیٰ ہیں یا درجہ ترقی اور اس کا اندازہ سہ ساری کا لہذا
سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ مسلمانوں کی تمام زندگی اور ان کے اقبال و انحال سے ہو سکتا
ہے۔ بقول اکبر رحمہ

نقشوں کو تم نہ جانو لوگوں سے مل کے دیکھو
کیا چیز تھی جس سے کیا پسند ہو رہی ہے

عالمگیر اور اصولی حیرت سے غفلت

ہاتھ ایم آہن زمانے سے دنیا میں مد مقابل و موافق پائی جاتی ہیں ایک ہیروئی نفس اور
انسان کی مکمل آزادی اور غیر درجہ ساری کی درجہ و اگرچہ اس میں مدہام جسم کی خطا شامل ہیں
دوسرے انسان کی جہد و اس کی خدا کے سامنے ذمہ داری و جہاد ہی اور وحی و تعلیمت ہی غیر

کی پیروی کی دعوت، پہلی دعوت کا نام اسلام کی وسیع اصطلاح میں جاہلیت اور دوسری دعوت
خدا کا سلام کی ہے۔ ان دونوں دعوتوں کی دنیا کی مختلف جماعتیں اور قومیں اپنے اپنے وقت میں
مطہر دار ہیں۔ سادھے تیر دوسو برس سے دوسری دعوت (اسلام) کی امامت قیامت تک
کے لیے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے نام لکھ دی گئی اور پہلی دعوت کی قیادت
ذاتاً فرقہ دینا کی مختلف قومیں اور تہذیبیں کرتی رہیں۔ یہاں تک کہ تقریباً دوسو برس سے
تقدیر آگئی ہے اس کی قیادت و امامت کا فیصلہ یورپ کی عیسائی قوموں کے ختم میں کیا اس
وقت سے ہوئی لیکن دراصل مادی، یورپ نے جاہلیت کی حالت میں قائم کیا اور اسی طاقت واکم
کے ساتھ اس کی قیادت کی کہ اس سے صدیوں پہلے سے ہمارے علم میں کسی قوم نے انہیں کی کئی جہی طور
پر زندگی کے ہر شعبے اور تمدن دنیا کے تقریباً ہر میدان میں ان مدلول مقابل دعوتوں اور قبول
کے نام بدلے مطہر داروں کا تمام پیشہ یا لیکن مختلف مکتبہ دینی اور سیاسی باب کی بنا پر جن کی وضاحت بہت
تفصیل طلب ہے، دوسری دعوت (اسلام) کے ناموں نے انہیں اپنی کمزوریوں کی بنا پر اپنے مقابلہ میں شکست کھائی
ان کے اصلی دھڑکے سرسبز اور اہم ممالک ان کے انہوں سے نکلی کر یورپین قوموں کے قبضے میں چلے گئے ان کا عالمگیر
سیاسی اقتدار ختم ہو گیا سمندروں اور خشکی پر سے ان کا تعلق اٹھ گیا ان کی بین الاقوامی سلطنت جاتی رہی اور دنیا
کے ہر حصہ میں اور خود اپنے ممالک میں بدترین قسم کی غلامی اور قومی ذلت کا سامنا کرنا پڑنا
پھر رفتہ رفتہ ان کے مانع بھی حقوق اور غلام ہونے کے سر پر تہذیب نے دوسری تہذیب پر
حکم کیا مسلمانوں کے قومی اوصاف اور اخلاقی محاسن جو ان کی سلطنتوں اور شاہ داب
ملکوں سے زیادہ بیش قیمت تھے ایک ایک کر کے مٹانے شروع کئے اور ان کی جگہ بدترین
انسان محب اور اخلاقی کمزوریاں جو بہت پرست پرانے و روم اور ایک یورپ کے تمدن کے تھے
سے اس کے حصہ میں آئی تھیں ان پر مسلط کر دیں پھر انہوں نے مغربی ممالک کے دین مان جان پر
شروع کیے ان کی دینی تعلیمات اور ان کے اصول و احکام شریعت کا اہتمام کیا ان کو سب اذکار
تخلیث پرست اور صحن اوقات محدود دین بنانے کی کوشش کی اور ان میں خود بڑی تعداد
میں ایک ایسی بااثر جماعت پیدا کر دی جو ان کے دین و مذہب سے باغی تھی اور جہاد اور
ان کی جڑوں کو کھوکھلا کرنے کی کوشش میں تھی غرض خارج نے مغتصب کو ہر طرح سے غیر
غیر منظم اور تاراج کر دیا اور اس کے ہر سراپہ اور ملکیت کو تاراج جنگ یا مال خفیہ
میں وصول کرنے کی کوشش کی۔ خارج نے اپنی ذلت اور مدد یعنی اس حقیقت کا

یورپ طوطیوں کا گھونٹا کہ اس زمین کے ہر مسلمان غصے بڑھ کر اس کا کوئی حریف نہیں اس لیے یا تو اس نے اس حریف کا سر کھینچ لیا یا کوشش کی اور جہاں اس سے یہ نہ ہو سکا وہاں اس نے اس حریف کو اپنا مستقل حلیف اور بددعہ مجبوری بے فرخادم بنانے کی کوشش کی۔

یورپ کی قوموں کے مقابلے میں مسلمانوں کی اس مکمل شکست، اس غلبہ و ذلت اور اس نقصان عظیم کا جو ان کو پہنچا، طبعی نفسیاتی اثر کیا ہونا چاہیے تھا؟ ہر صحیح الفطرت انسان کے گمانے کہ مسلمانوں کے دل میں یورپ کی قوموں کی طرف سے سخت فساد اور جذباتی ہمدردی ہونا چاہیے تھا اور ان کو بھی ان قوموں کو اپنا مستقل حریف، حقیقی مقابل اور عالمگیر دشمن سمجھنا چاہیے تھا، اور اس کی کوشش کرنی چاہیے تھی کہ وہ مقابل دعوت کی عالمگیر نائندگی کی طاقت سے خود ہر جائے اور اس کا اقتدار اس حد تک ختم ہو جائے کہ اس کی تحریک و دعوت میں کوئی کشش اور کمزوری انسانوں کے لیے کوئی کشش باقی نہ رہے اور دنیا میں دو دعوتیں برابر کی باقی نہ رہیں۔ بلکہ صرف ایک دعوت رہے اور وہ دعوت

الی اللہ

حَتَّىٰ لَا يَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ
كُلَّهُ لِلَّهِ

یہاں تک کہ فتنہ دکنارہ کا خاتمہ باقی نہ رہے اور
دین خالص اللہ کا ہو جائے۔

ان کی دعا یہ ہونا چاہیے تھی۔

رَبَّنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَنِيُّ وَهِيَ الْفَقِيْرَةُ
وَمَا مَوْلَانِي اَتَخْلُقُ الدِّيْنَ اَتَبْنِي
لِيُخْلِقُوْا عَنْ سَبِيْلِكَ رَبَّنَا طِيْسٌ عَلَى
اَمْوَالِهِمْ وَاشْهَدُوْا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
فَلَا يَكُوْنُ مِنْهُمْ حَتّٰى يَدْرُوْا اَلْعَدَاوَةَ
الْاَكِيْمَةَ

اے ہمارے پروردگار تو نے فرمان اور اس کے سرمدوں کو
آدائش اور مدد میں بخش کھیں اے ہمارے پروردگار اس کا
نہجہ یہ ہے کہ وہ یہ دانتے لوگوں کو شکلا لیں۔ اے ہمارے
پروردگار ان کی دلوں کو نیت دنا اور کوفہ اور
ان کے دلوں کو سخت کرے کہ وہ اس نیت تک لیا
نہ لیں جہت کہ وہ ذاک خدایہ نہ لکھ لیں۔

ان کو دنیا کے ہر حصہ میں یورپین ہیبرڈ اور یورپین طاقت کو اس نظر سے دیکھنا چاہیے
تھا کہ وہ دنیا میں جا طبع کی علم مارے اور اس کی قوت کی وجہ سے دعوت الہی کو فروغ نہیں
دے سکتا ان کی نگاہ میں دنیا کا سب سے اہم مسئلہ یہی عالمگیر شک ہونا چاہیے تھا اور ہر مسئلہ اسی

مرکزی مسئلہ کا جو ہونا چاہیے ان کو ہر ملک میں اپنے کو دعوت اسلام کا عالمگیر شائد سمجھنا چاہئے تھا اور ہر ملکی قومی سیاسی مسئلہ پر اسی نقطہ نظر سے فکر کرنا چاہیے تھا اور وہی طرز عمل اختیار کرنا چاہیے تھا جو اس عالمگیر دعوت کے نائیبوں کے شایان شان ہے ان کو کوئی ایسا رتف اختیار نہیں کرنا چاہیے تھا جس سے اس عالمگیر حلیہ اور اس جاہلی تحریک دعوت کو کسی قسم کی تقویت و امداد حاصل ہو، خواہ محدود ملکی مسائل اور وطنی و قومی صحاح کا تقاضا کیا ہو۔ ان کو کوئی ایسا طرز عمل اختیار نہیں کرنا چاہیے تھا جس سے اس نظام کی طرف ان کا میلان بعد اس کے علل و اربوں کے ساتھ ان کا اتحاد اور محبت ظاہر ہو۔

وَلَا تَكُونُوا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا تَتَّبِعُونَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا وَمَا لَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ
مَعَكُمْ لَا تَقْتُلُوا
اور ان لوگوں کی طعنات سے بچو جو ظالم کی بات کو دیکھ کر
بھی آگ لگ جاتے ہیں اور اللہ کے خلاف میں تمہارا کوئی
مددگار نہ ہو گا اور کسی طرف سے تمہیں مدد ملے گی۔

لیکن کس قدر حیرت و تأمل کا مقام ہے وہ نامت و معروف قبول حضرت علیؓ کے طلب کو مردہ صالح کو مسلل اور مفلوں اور فکروں کو بڑھا دیتا ہے کہ یہ عظیم الشان حقیقت مسلمانوں کی نگاہوں سے بالکل اوجھل ہو گئی ہے یہ مسئلہ اپنی اس مرکزیت اور عموماً کے ساتھ ان کے ذہن سے صاف بالکل گیا ہے۔ اپنی اور اپنے تاریخی اور عقلی عالم گیر حلیہ کی یہ صحیح پرزین ان کی نظر سے بالکل مخفی ہے وہ تو برس کی غمچن تاریخی جو فتح و شکست اور فلاح و حادث کا مرتبہ ہے ان کے حلقہ سے بالکل غائب ہو گئی۔ وہ اس حقیقت کو راسخ بھول گئے ہیں کہ وہ اور مغربی قیاس و مقابلہ و متوازن دو متضاد نظام حیات اور دو متضاد تہذیبوں کے علمبردار ہیں اور اس طرح ایک ترازو کے دو پڑوں کی طرح ہیں کہ جس قدر ایک بجا ہو گا دوسرا اوجھا ہو گا۔ ان میں سے ہر دعوت کے علمبردار کا وجود ان کا فرد ان کی طاقت و مدد ساری دعوت کے علمبرداروں کے لیے ایک مستقل نزاحت ایک مسل خطرہ اور ایک ستر کشش ہے۔ اس امر واقعی کا اہل خبر کو پورا شعور ہے۔ مگر انھوں نے اس خطرہ کو اس کا احساس نہیں اس حقیقت کو قرآن مجید نے کس صراحت اور بلاغت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ كَالَّذِينَ
بَالِغَةُ إِيمَانِكُمْ
اور ایمان والو! تم اپنے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کے
دشمنوں کو اپنی طرف سے دوست نہ بنانا چاہیے جو تمہاری
کامل ایمان کے باوجود

مَنْ آمَنَ بِحُجْرَتِكَ وَبِالسُّلْطَانِ وَبِالْأَمْرِ
أَنْ تُوَفَّقُوا مِنْهُ بِاللَّهِ تَعَالَى كُنْتُمْ خَيْرَ
جِهَادٍ فِي سَبِيلِ الْإِسْلَامِ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي
تَسْرِدُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَدِينَةِ وَاتَّكَا
أَعْلَمَ بِمَا أَهْلُكُمْ وَمَا أَهْلُكُمْ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ضَلَّ
سَوَاءً أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَقِفُوا وَكُلُّكُمْ
يَكُونُ إِلَيْكُمْ أَهْلًا وَبِطَعْتِ
إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاسْتَقَمُوا
بِالْإِسْلَامِ وَوَدَّ أَنْ يَكْفُرُوا

(مختصرہ ۱)

اس کے منکر میں اور رسول اقدس کو اس مبارک
کہ تم اپنے مہمکار اللہ پر ایمان لائے ہو جلد میں کہیں
اگر تم میرے راستے پر جہاد کرنے کی غرض سے اور
میری دعوت کی طلب میں نکلتے ہو تو ان سے تمہیں
دینی نہ کہنی چاہئے تم ان سے چپکے دینی کی باتیں
کرتے ہو مگر کہجے ان پر سید رکھ لے اچھی طرح علم جو تم
چھپا کر کہتے ہو اور ظاہر کرتے ہو اور جو شخص نہیں سہیا
کھنگاہا وہ راست سے بھٹکے گا اگر ان کو تم پر ستر
ہو جائے تو کہل کر تھا کہ دشمن پر ایمان نہ تھا بلکہ
برائی کے ساتھ دست دینا تھا نہ ایمان نہ دینی

کون گھبراہ اس بات کے خلاف نہیں کہ تم کا فر ہو
اس موقع پر ایک سلمان کا کیا طرز عمل ہونا چاہئے اور اس کے ایمان اور غیبت دینی کا کیا
تقاضا ہے؟ اس کے لیے حضرت ابراہیمؑ اور ان کے قبیضین کا نمونہ پیش کیا گیا ہے ایک
ہی آیت کے بعد کہا گیا ہے۔

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي
إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لَوْعَدِهِمْ
إِنَّا بَوَاءٌ أَوْ مِمَّنْهُمْ وَبِمَا تَأْمُرُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ كُفِرُوا إِنَّ اللَّهَ لَبَصِيرُ الْإِنْسَانِ
وَحَدَّثَنَا

تمہارے لیے ابراہیم اور جو لوگ ان کے ساتھ
تھے ان میں عمدہ نمونہ ہے۔ جب انہوں نے
اپنی قوم سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور جن کو تم
بجتے ہو بیزار ہیں ہم تمہارے منکر میں اور ہم
میں تم میں عداوت اور بغض ہی ہو رہا ہے کہ واجب
تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ۔

کتنی عجیب بات ہے کہ اہل کفر کو تو اس فرقہ و اختلاف کا احساس ہو اور اپنے دین و
سلک کے لیے محبت و غیبت زیادہ ہو اور وہ اپنے مخالفین سے کبھی اتحاد و موالات کے لیے تیار
نہ ہوں مگر اہل ایمان نہاسی مصلحت سے ان کے ساتھ موالات کرنے لگیں اس فرقہ کو کبھی قرآن نے
بیان کیا ہے۔

هَآؤُنَا أَهْلُ الْبَيْتِ نَحْنُ نَحْمَدُكَ لَا

ہاں اہل بیت جو ان سے محبت کرتے ہو کہ تمہارے

مِجْتَبٰی دِلْمُو

تھما عبت ہنیں رکھتے۔

وَلَنْ تَرَكُنَّيْ عَنْكَ اِلٰهِيْكُمْ وَلَا اَلْفَاكِلَ
حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ (البقرہ)

تمہے بیروی اور صہائی اس وقت تک مانع نہیں ہو
جب تک تم انکے مذہب کے بالکل پیرو نہ ہو سداؤ۔

اس تفصیل ووضاحت کے ساتھ نہ بھی لیکن اجالی بطور مسلمانوں کے دلوں میں اب سے
کچھ مدت پہلے تک بے دین نظام مذہب یورپ اور اس کے جوہانی تربیت ذنظام کیلئے نفرت موجود
تھی۔ کافر فرنگی، نفرت وحقارت کیلئے ضرب لٹل تھا لیکن ہم کو اس حقیقت کا برطانہا
کرنا چاہیے کہ اس چالیس برس کے عرصے میں مغربی تعلیم و تربیت نے تبدیع اس نفرت کو کم کرنا
خروج کر دیا۔ یہاں تک کہ نفرت کے بجائے رشتہ بن پیدا کر دی اس تبدیلی کی پوری ایک تاریخ
ہے۔ پہلے اس نے مسلمانوں میں احساس کمتری پیدا کیا، مغرب کا باعوم تلقون ذہن برقاٹم گیا۔ اس
کا پورا نظام نہایت خوشنالد آراستہ کر کے دکھایا۔ پھر اس کی محبت کو قلب و دماغ کی جگر ایلوں
میں اس طرح آثار دیا کہ تعلیم پانہ سلمان کے لیے اس سے اخراجات شکل ہو گیا۔ یہاں تک کہ سیاسی
طور پر اگر اس کو اس سے اختلافات بھی ہو تو ذہنی اور تہذیبی حیثیت سے اس کا رابطہ اس سے قائم
رہتا ہے۔ رفتہ رفتہ سلمان کی ذہنیت اتنی تبدیل ہو گئی کہ اس کو دنیا میں اگر کوئی طیعت اور
سپرست نظر آتا ہے تو مرث یورپین طاقت! اس نے اس حقیقت سے آنکھیں بند کر لیں جو رند رڈن کی
طرح ہے کہ اس کا اصلی اور عالمگیر حلیہ جس سے پہلی صدی ہجری سے اس چودھویں صدی ہجری تک
مسئل سرکہ آرائی رہی اور جو دنیا کی قیادت اور اس کی تیر فرمیں اس کا اصلی رتیب اور نرم
ہے وہ یورپ ہے۔ اس نے اس نکتہ کو بالکل نہیں سمجھا کہ جب تک یورپ کا سیاسی اقتدار
دنیا میں قائم ہے۔ اس وقت تک دین کی دعوت پورے طور پر سر نہ نہیں ہو سکتی اور اس میں وہ
طاقت جب کہ کشش نہیں پیدا ہو سکتی جس کی وہ مستحق ہے۔ جب تک یورپ تہنادینا کیلئے مقتدا
اور بنوا ہے اس وقت تک انسانی محاسن و فضائل اور اسلام کے سبار اخلاق کو فروغ نہیں ہو
سکتا اس لیے اسلام کی اور بالیق انسانیت کی عین مصلحت یہ ہے کہ یورپ کو منصب قیادت
سے معزول کر کے کی کشش کی جائے اور چونکہ سلمان ہی دنیا کے اخلاق اور مصالح و مناد کے
دور دایر اور ہی دنیا کے منصب ہیں اس لیے یورپ کو اس منصب سے ہٹانا تہنا ان ہی کا فریضہ
ہے اور یہ مسلمانوں ہی کا منصب ہے کہ یورپ کو، نہائی و سرداری کے مقام سے ہٹا کر دنیا کی
زمام قیادت فرو نہالیں۔

لیکن انہوں نے کہ مسلمان ان مسائل پر اس نقطہ نظر سے غور نہیں کرتے اور انکو اپنی سمجھ
میں خدشا دیکھتے ہیں وہ لوگ کچھ کچھ پر بے نقاب ہونے کے بعد بھی پہچان نہیں کئے ان کی نظر اب بھی
محدود اور کوتاہ ہے اور وہ قوی مسلمانوں اور محدود جزائی مسائل میں اس عالم گیر ضرورت کو بھولے
ہوئے ہیں۔ اور وہ بہترین فرصت ضائع کر رہے ہیں جو تاریخ میں صدیوں میں پیش آتی ہے۔

بے علمی و نردلی

(۲) مسلمانوں پر اس وقت ایک نظر ڈالنے سے ایک عام ذہنی نفسی کیفیت نظر آتی ہے۔ جسے اردو
طرح پر الفاظ میں ادا کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے۔ لیکن شاید قریب تر الفاظ یہ ہوں کہ ”کچھ کچھ بغیر سب
کچھ پا جانے کی خواہش“ گویا استعارہ کی زبان میں مسلمان بیٹھے بیٹھے شطرنج کی ایسی حیل چلنا چاہتے
ہیں کہ قسمتاً بازی ماریں اس میں شک نہیں کہ مسلمان سیاست میں دیر میں آئے۔ لیکن یہ حقیقت
ہے کہ انہوں نے سیاست کا مفہوم محض ”خارجی“ اور ”تجارتی“ کی منطوقی ”اظهار رائے“ اور زیادہ سے
زیادہ اظہار ناراضگی سمجھا جس سیاست کی بنیاد آج سے ۲۰-۳۰ سال پہلے ٹہری تھی اس
کا حراج اور خیریت مسلم تہری تھا۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اس وقت جب انقلابی اور جمہوری زندگی کا
آغاز تھا، سیاست کا مفہوم اس سے کچھ زیادہ نہ تھا۔ مگر اس کے سب سے تمام دنیا کے حالات بہت مست
کے ساتھ بدل گئے ”اس سیاست“ نام جدوجہد ادائیہ اور ترقیاتی تھے۔ مگر مسلمانوں میں جدیدی
بہت دیر میں واقع ہوتی ہے اور عجیب بات ہے کہ ان کا سب سے زیادہ بدلتے والا طبقہ سب سے کم
بدلتے والا ہے۔ اور سب سے زیادہ پتھر اور ترقی پسند جماعت سب سے زیادہ جامد اور ساکن
واقع ہوئی ہے چنانچہ تحریک خلافت کے چند سالوں کو مستثنیٰ کر کے مسلمانوں کی پوری سیاسی تاریخ
محض جبریل تہریوں، تجاویز بیانات، رد و ادایہ و مانیوں (میں مدعو) کی داد و دہیہ انہوں نے
سنی سیاست کا جو حسن یاد رکھا ہے وہ صرف یہ کہ سیاست نام ہے دماغی ذہانت قانونی قابلیت
سیاسی حاضری دماغی اور ذہنی تہری کا۔ لیکن وہ بھول گئے ہیں کہ یہ مجلسی و پارلیمنٹری سیاست
کے لیے تو مفید ہے مگر خارجی اور عملی سیاست اور انقلابی جدوجہد کچھ اور چاہتی ہے اور کچھ بھی
اس کی ضرورت بھی پیش آتی ہے۔

ابن تربیت کا یہ ہے کہ مسلمانوں میں اتنی ذہنی سستی پیدا ہو گئی ہے کہ وہ شناخت
(دشمن کی محبت پر روشنی) ہوا کرتے ہیں۔ تو بعض حد تک اگر دشمن کا دشمنان کا دشمن

ہو گیا ہے۔ اخلاقی طاقت اتنی کمزور ہو گئی ہے کہ وہ دوسروں کی جرات و جانبازی اور ایثار و قربانی کا اعتراف بھی نہیں کر سکتے اور اس کے سامنے کے لیے بھی تیار نہیں کہ کوئی قوم کسی صحیح یا غلط مقصد کے لیے کوئی قربانی کر رہی ہے چہ جائے کہ ان میں اس سے بڑے صحیح اور بلند مقصد کے لیے جدوجہد اور قربانی کا جذبہ پیدا ہو۔

یہ صورت حال بھی تشویش کی باعث ہے اس کا سبب یہ ہے کہ مسلمانوں پر اپنی کمزوری اور ناتوانی کا احساس اتنا طاری کر دیا گیا ہے کہ وہ اپنے کو کسی جدوجہد اور قربانی کا اہل نہیں سمجھتے اور کسی قسم کے خطرات کے لیے قطعاً تیار نہیں۔ انھوں نے یقین کر لیا ہے کہ مسلمان غریبوں کی طرح ہیں۔ جس کے لیے ہر حال میں خطرہ ہی خطرہ ہے۔ اس لیے نہ وہ چھری پر گرنے کو تیار ہیں اور نہ چھری کو اپنے اوپر گرنے دینا چاہتے ہیں نیز ان کو دوسری طاقت پر اعتماد کرنے کا ایسا عادی کر دیا گیا ہے کہ وہ خدا پر بھروسہ کرنے اور اعتماد علی النفس کی دولت سے محروم ہوتے جا رہے ہیں یہ صورت حال وقتی اور عارضی نہیں ہے۔ اندیشہ ہے کہ کہیں ان جماعتوں میں مسلمانوں کی مجاہدانہ روح اور ان کا جذبہ شہید و شہیدی ایک مدت طویل کے لیے سرد نہ ہو جائے اور وہ توکل علی اللہ اور پھر اعتماد علی النفس کے جوہر سے محروم نہ ہو جائیں۔ یہ مسلمانوں کا اتنا بڑا نقصان ہے کہ اس کی تلافی آسانی سے ممکن نہ ہوگی۔

مسلمانوں کو اپنے آپ کے مایوسی اور اعتماد علی الغیر، اپنی کمزوری کا ضرورت سے زیادہ احساس اور دوسروں کی طاقت کا خود کو سے زائد اندازہ، اور اقلیت و اکثریت کے مسائل سے شب و روز کا یہ اہٹاک، اگر زری تعلیم و تربیت اور مغربی سیاست کا نتیجہ ہے جو مسلمانوں کو ایک جامہ قوم و کھینے کی عادی ہے اور جو اعداد کے طلسم سے کسی طرح نکل نہیں سکتی اور جو ایمان و توکل کی دولت سے محروم ہے اس زہر کا تریاق قرآن و حدیث کی اشاعت ہے جب تک مسلمان کی سیاست قرآن و حدیث پر مبنی تھی اور اس کے دماغ و دل اور روح پر ان کا اثر تھا۔ اس میں اتنا اعظم و توکل اور خدا کے وعدہ دل پر اتنا بھروسہ تھا کہ اس سے غارق عادت و واقعت اصدا ہوتے تھے۔ محمد بن قاسم مناسخ سندھ اور طارق بن زیاد فاتح اندلس کے واقعات کے یاد دلانے کی ضرورت نہیں۔ قرآن کی آیت :-

لَا تَقْنُتُوا وَلَا تَحْزَنُوا حَتَّى تُصْلَحُوا لَكُمْ
 (اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مِثْلِي)

نہ مست نہ داند نہ غمیں جو تمہیں ہلا دے پر تو بہادر
 تم کو سن ہو۔

اور

كَمْ مِّنْ فَتْحَةٍ قَلِيلَةٍ عَلَبَتْ بِفَتْحِهَا
يَا ذِي النُّوْرِ وَاللَّهُ مَعَ الظَّالِمِينَ

کتنی ہی چھوٹی جہتیں اللہ کے حکم سے بڑی جہاتوں پر
غالب آئیں اور اللہ مایوں کے ساتھ ہے۔

جن لوگوں کے سامنے جتنی فتیں امدان کا اس پر ایمان تھا انھوں نے کبھی جہاتوں سے لڑوں
کو فتح نہ کیا اور وہاں کی جیسے زبان و معاشرت کو بالکل بدل دیا آج بھی مشرق و انارک کی اشاعت
ہی مسلمانوں میں اعتماد اور قلب کی طاقت پیدا کر سکتی ہے۔

صحابہ کرام اور مجاہدین اسلام کے حالات و واقعات کی اشاعت بھی اس نقطہ نظر سے
بہت ضروری ہے خصوصاً ماضی قریب کے عالی ہمت مجاہدین کے سوانح و حالات مثلاً حضرت سید
احمد شہید - مولانا اسماعیل شہید، شیخ سنوئی، محمد بن عبدالکریم رحمانی نے قریب تر ماضی میں ہندو
تسلیم طاقت اور نفوذ کی بہت تھوڑی تعداد کے ساتھ بڑی سلطنتوں کا مقابلہ کیا اور ایمان
کی طاقت اور عزم و کمال کا اعلیٰ مظاہرہ کیا جو لوگ سیاسی تحریکوں سے ہٹ کر مسلمانوں میں تعمیری
اور تعلیمی کام کر رہے ہیں ان کو اس ضرورت کی طرف جلد توجہ دینا چاہیے کہ یہ مسلمانوں کی کسی سیاسی
خودیت سے کم اہم کام نہیں ہے، بلکہ یہ مسلمانوں کی سیاست کی معج بنیاد ہے اور اسی پر ان کے
مستقبل کی تعمیر ہوگی۔

غیر مشروط اطاعت

اس مسلمانوں کا ایک بہت بڑا جہر جس نے کسی غلط چیز کو عام طور پر مسلمانوں پر مسلط ہونے سے
نہ کا اور قیامت کی کسی کمزوری سے یا شخصی رائے اور نفع کے غلطی کی وجہ سے ان کو ہٹا کر ہونے
سے محفوظ رکھا۔ وہ ان کی آزادی رائے اور آزادی ضمیر کا جوہر یا غلط چیز سے انکار کر دینے کی طاقت
اور شریعت کا یہ زہریں اصل تھا کہ۔

لَا طَاعَةَ لِلْمَخْلُوقِ فِي مَعْصِيَةِ الْخَل_اقِ خَالِ نَافِلِیْ بِكُلِّ مَخْلُوقٍ كِلَا طَاعَتِ مَعِیْهِ

اسی کا مظاہرہ تھا کہ حضرت عمرؓ کو برسرِ نبرہ ایک بڑھیا اور عیب کا ایک بدو لڑک و بتا تھا
اور اس کے سامنے وہ سر ہکا دیتے تھے اور اسی کا نتیجہ تھا کہ مسلمانوں کی شخصی سلطنت کے بڑے
سے بڑے عد و متنبہ و مجرم بھی مسلمانوں کی آزادی رائے کو کبھی تسلیم نہیں کرتی اور بادشاہوں
کے غلط فیصلوں اور خلفاء کی غلطیوں کے خلاف طاعت و تعبد نے ہمیشہ آواز بلند کی جس سے

دین و شریعت اور مسلمانوں کے عام مزاج و طبائع میں تحریف نہیں ہو سکی۔ حضرت عبداللہ بن عمر سعید بن العسب، ابن بھری سعید بن جبیر، امام ملک، امام ابوحنیفہ، امام احمد بن حنبل کے واقعات تاریخ اسلام میں روشن رہیں گے۔

اسلام میں مطلق و غیر مشروط اطاعت منصوص اللہ و رسول کی ہے۔ باقی کسی انسان کی اطاعت غیر محدود اور غیر مشروط نہیں ہے۔ بلکہ اس کی اطاعت اس وقت تک ہے جب تک وہ اللہ و رسول کی اطاعت کرتا ہے کسی خلاف شریعت فیصلہ اور کسی ایسے حکم کی تعمیل میں جس سے دین و رسالت کو یقینی طور پر نقصان پہنچتا ہو اطاعت جائز نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیک مرتبہ مجاہدین کی ایک جماعت پر ایک محاسبی کو سہارا بنایا اور لوگوں کو اس کی اطاعت تعمیل حکم کی تاک کی۔ راستہ میں سہارا کو اپنے ساتھیوں سے کہ لڑکایت پیدا ہو گئی۔ اس نے لوگوں کو حکم دیا کہ لڑکیاں جمع کرو، پھر اس میں آگ لگائی و در لاد جارا کیا۔ پھر لوگوں سے کہا کہ تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری اطاعت و تعمیل حکم کی تاکید نہیں کی تھی؟ لوگوں نے اقرار کیا اس نے کہا تو پھر میرا حکم ہے کہ اس آگ میں کود پڑو۔ لوگوں نے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ خود کشتی حرام ہے۔ اور غسل حرام میں آپ کی اطاعت ہمارے لیے ضروری نہیں۔ اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑکایت کی آپ نے لوگوں کے کام کی تصویر بنے سرائی اور فرمایا کہ اگر یہ لوگ اس آگ میں کود جاتے تو میری اسی میں رہتے۔ لیکن اب چند ساول سے مسلمانوں میں سیاسی شخصیت برستی اس درجے کو پہنچ گئی ہے کہ وہ اپنے قائدوں کے احکام اور فیصلوں کی کسی قسم کی تنقید کے لیے تیار نہیں اور سر غلط اور صحیح حکم کی تعمیل اور اس کی توجیہ و تادیل اپنا اسلامی فریضہ سمجھنے لگے ہیں۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قائد کے احکام کی تعمیل بھی ضروری ہے اور مسلمانوں میں رائے و اختلاف کی آزادی بعض درجے میں امتیازی اور ضرورت و انا کی یا خارجیت کی حد تک پہنچ گئی ہے۔ لیکن جب مسائل اسلامیہ میں اعلیٰ تعبیرت اور سوخ نہ رکھتا ہو اور سیاست اسلامی میں تقویٰ و تدبیر کے ساتھ تفقیہ و اجتہاد کی طاہریت اس کو حاصل نہ ہو اس وقت اسے گو سکا لمیت فی مید الخسٹال (مرہ بدست زمرہ) کے طور پر اس کے حواسے کو دنیا صحیح نہیں ہے۔ اور بڑے فیغم دینی و سیاسی خطرات کا باعث ہے۔

ابتدال و اشتغال

(۵) یہ چند کمزوری ہیں جو ہم کو اس وقت کم سے کم ہندوستان کے مسلمانوں کی قومی سیر میں نمایاں نظر کرتے ہیں اور جو سیاسی جماعتوں اور سرگروں کی حمایت یا مخالفت کے جذبہ سے بالکل علیحدہ ہو کر پیش کئے گئے ہیں ان کا محرک اسلامی احساس اور دہ دہل کے سوا کچھ نہیں۔ اسلامی جرائد رسائل سے گزارش ہے کہ وہ اس عنوان کو بجنسہ یا اختصار کے ساتھ شائع کر کے ایک بڑی اسلامی خدمت انجام دیا جائے۔ معاہدہ مصروفیات کو (خواہ کچھ متقدم اور اختلاف کے ساتھ) اپنے طور پر اپنے الفاظ و مضامین میں پیش کریں۔

صحیح تسلیم اور اخلاقی و ذہنی سیاسی تربیت کی کمی اور خود غرضانہ طلب رہنماؤں کی ناقصیت اندیشی اللہ بے غوریت اشتغال و بیکاری کی جسکے نیز صحافت و ادب کی سستی اور سوچا نہ طرز تحریر کی وجہ سے ایک عرصے سے ابتدال و اشتغال ہندوستانی مسلمانوں کا عام مزاج بن گیا ہے۔ حالات کی معمولی سی تبدیلی اور ضعیف سی ناراضگی کے موقع پر دماغی توازن کھو دینا اور ضبط و اعتدال اور انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دینا اللہ ہر اختلاف میں مخالفت کی عامیہ نہ اور اپنی سطح پر آکر آنا۔ اور اختلاف رائے کو کئے اور اول کی خدمت اور جو میں کوئی دقیقہ اٹھا کر رکھنا اور گفت کا وہ سارا ذخیرہ جس کو برصغیر میں اور سوزانے بھی ہاتھ نہیں لکھایا جائے مکلف اشتغال کر دینا ایک قومی شعار بن گیا ہے ان آخری چند برسوں میں کتاب و رسمیت اور اسوۂ رسول رکھنے والے مسلمانوں نے جو دیکھا بھی منہ نہ کھنکھانایا تو یہ علی ان کا قصد الواعد لواء ہو اقرب للتقصی دلوں کی دشمنی تھیں اس پر آمادہ نہ کرنے پائے کہ تمام انصاف کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دو انصاف کردہ خدا تو ہم کے زیادہ قریب ہے۔) اللہ ولا تقنا من باب الالفاظ و اور ایک مدد کرے کہ بے تعب سے نہ پکار دے کے مطالب تھے۔ ابتدال و اشتغال اور باہمی دہانت و تذلیل کا وہ نمونہ پیش کیا ہے جو تمام عربہ و فتنائیں کے باوجود یورپ کے جاہلی اور منکر خدا قروں اور ہندوستان کے خدا ناس اور آخرت فراموش ہندوؤں میں نہیں مل سکتا۔

جساکہ عزم کیا گیا اس کا ایک سبب صحیح تعلیم کی کمی اور اخلاقی و ذہنی و سیاسی تربیت کا فقدان ہندوستان ہے جو لوگ سیاسی نظام اور غیانیوں کی وجہ سے سطح پر آگئے ہیں۔

ان میں سے اکثر فتنہ بیانیہ، شعل مزاج اور دینی تیلاب سے محروم ہیں۔ قوم بھی عرصہ دراز سے سنی تعلیم اور اخلاقی تربیت سے محروم علی آسری ہے اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس بارے میں مزاجی کا پیدا و افق ہے اور نتائج کاروں کے ساتھ کاروں کے دل سے احساس زوال بھی محسوس ہوتا ہے۔

آج ہندوستانی مسلمانوں کی زندگی میں ریاست قومیت کی جھانپت اسلام کے قلب و دماغ اور اور اعصاب پر سیاسی حالات و مصلحتات کا جھڑپ ہے اس سے زیادہ گزشتہ دو میں مسلمانوں کی زندگی اور ان کے قلب و دماغ پر دینی مسائل و مصلحتات کا اثر رہ چکا ہے سیاسی مسئلوں کا مدعا جھڑپوں کی زندگی اور دھڑپوں میں ابھی زخمی و سوج جگہ نہیں گھیرنا اور اتنی سنجیدگی اور گہرائی نہیں حاصل کی جتنی اس دور کے نفس معرکہ آرا مسائل کا حل رہ چکی ہے۔ علمی دور سی جتنے انھیں مباحث دنیا و دین سے گرم نئے گھروں میں ہی چپے تھے۔ جلیوں میں ہی تذکرے۔ لیکن اس وقت کا پورا علمی ذخیرہ ہمارے سامنے ہے اور وہ شہادت دیتا ہے کہ انھوں نے کبھی ضبط و اعتدال کا اندھا نسبت دور کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا اور کاکت و اعتدال کی اس سطح پر نہیں آئے جس سطح پر اس وقت کے بلند پایہ اہل ریاست آجکے ہیں۔

اس سلسلے میں سیاسی رہنماؤں پر بڑی ذمہ داری ہے ان میں سے ایک جماعت قومی جوش اور کسی سیاسی مسلک و خیال کی حمایت میں اور ایک جماعت محض اپنے ذاتی اعتراض و معامد و معاذ کے لیے اپنی مختلف جماعت یا قیادت کو نیچا دکھانے کیلئے بڑی بے ہمدی کے ساتھ عوام کے جذبات اور ملک کی مصالحت کو استعمال کرتی ہے۔ اور قوم کے اعصاب کو بے جان ڈور یوں کی طرح کھینچتی اور ڈھیلا کرتی رہتی ہے۔ ہر تہ بہ تہ موقع اشتعال و ہرجان پیدا کر کے عوام کے ہاتھوں ہاتھوں کی تڑپ و اہانت کر کے اخبار نویسوں کے قلم سے اور مقروموں کی زبان سے سچے طنز کے سبزل اور اشتعال انگیز الفاظ استعمال کر کے قومی مزاج و مذاق کے بگاڑ کا سامان کرتی ہے۔ اور انجان ملبے توڑیے قوم کے غر زندہ کے ہاتھ میں گرا دھا دار اور خطرناک اور اذیت ہے جن کے متعلق یہ کبھی اطمینان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اب کدس سوتے ہان کو استعمال کریں گے یہ حضرات دیتی خوشی میں اس بات کو بالکل بھول جاتے ہیں کہ دوسرے وقت جب یہ عوام اجماع کا ہیرو راہنی رکھنا بہت مشکل ہے ان سے ناراض ہو جائیں گے تو یہ سارے حسبِ حال الفاظ و کلام سامان ذخیرہ ان کے فطرت صرف کریں گے۔

ان حضرات سے اس قومی جوش میں مدد بڑی ہلک فطیلاں ہوتی ہیں ایک یہ کہ یہ ہر اختلاف

رائے کی گہنی ٹٹس ختم کر دینا چاہتے ہیں۔ اور بھر دہر دقت ایسے سائل میں جن پر کفر و ایمان دھاکت و نبات کا انحصار نہیں ایک لفظ پہلے آنا چاہتے ہیں یہ سٹائٹس اور خارجی ذہنیت دینی حیثیت سے بھی ایک فتنہ ہے۔ اور اس لحاظ سے بھی ایک خطرہ ہے کہ اس سے است سے فکری استقلال اور اجتہاد و تنقید کی قوت سلب ہوتی ہے اور ملت پر ایک ذہنی جمود اور بے شعور تقلید کی نفاذ ملای ہو جاتی ہے ایسے جبری اور غیر طبعی رحمت خیال کی صورت میں اگر غلطی ہو جائے تو پھر قوم کی کشتی کو ڈوبنے سے کوئی بچا نہیں سکتا کہ صحت پر ایک ناخدا ہوتا ہے اور وہ دوسرے انہماک جو ناخدا کی صلاحیت رکھتے ہیں دست و پا بستہ اور ہنہ بہ دہن ہوتے ہیں، جو نہ بول سکتے ہیں نہ لکھ پاؤں چلا سکتے ہیں۔ است سلسلہ کی راہ یقیناً نہ انتشار و نومذہبیت (انارکزم) کی راہ ہے نہ جبریت و سٹائٹس (فیسزم) کی راہ۔

دوسری خطرناک غلطی یہ ہوتی ہے کہ عوام کو غلط فہمی ہوتی جا رہی ہے کہ ان کی رائے اور خواہش اصل اللہ عباد ہے اور خواص اور بول علم دال دین کو بھی ایسی کے مطابق چلنا چاہیے وہ رہنماؤں، علماء اور اہل فکر کو اپنی رائے اور خواہشات کے مطابق چلنا چاہتے ہیں اور جو اس میں ٹٹا بھی تامل کرے اس کے لیے وہ بڑی سے بڑی سزا تجویز کرتے ہیں جو ترک سنی کا عکس احتساب (اکوٹیشن) اپنے نزدیک ملاحظہ اور آزاد خیالوں کو بھانپنا تھا۔ یہ عوام چاند ناچار تنہی تو بن جاتے ہیں مگر مولانا محمد علی رحیم کے بقول تنہی بن کر ناز خود پڑھا نا چاہتے ہیں اس غلط فہمی کی وجہ سے قومی و مذہبی زندگی میں جو ابتری دبے نکلی اور انتشار پیدا ہو گا اس کا تصور کرنا کچھ مشکل نہیں۔

سب سے بڑی ذمہ داری صحافت پر ہے صحافت قوم کی سب سے بڑی امانت ہے جس کے لیے بڑی خستہ آرسی اور تربیت و اہلیت اور فنی قابلیت شرط ہے۔ گذشتہ دور میں مصلحوں اور مذہبیوں اور مشیروں اور وزیروں اور اعلیٰ اور ذلیلہ سبوں اور ہم دوم سارا ذہنیوں اور دوستوں کو مزاجوں میں وہ دغدغہ اور دل و دماغ پودہ دست و پا حاصل نہیں تھی جو اس وقت اخبار نویسوں کو قوم کے مزاج اور خفا پر حاصل ہے شاعری، ادب و خطابت، و غلط و احتساب کی ساری باتیں صحافت کی طرف منتقل ہو گئی ہیں۔ اگر یہ صحیح باتوں میں ہے تو پوری قوم کے مزاج اور مذاق کی اصلاح تصورات کی تصحیح اور اصلاحاتی ترقیت اور ذہنی ترقی کے لیے اس سے زیادہ موثر و مقید۔ اور اس سے زیادہ وسیع اور عمومی راستہ نہیں اور اگر غلط باتوں میں ہے تو

ملاس زیر کا تریاق نہیں۔
 بدقسمتی سے بہت سے لوگوں نے صحافت کا پیشہ اختیار کر لیا ہے جن میں مذہبی و اخلاقی
 اہلیت ہے نہ ذہنی استعداد اور اصول و کردار کے لحاظ سے قطعاً غیر ذمہ دار، فن کے لحاظ سے خام نوشتن
 اور نام آفرین مودہ کار، زبان و ادب کا معاملہ اہل زبان کے لیے بھی اتنا آسان نہیں
 جتنا سمجھا جا رہا ہے۔ محض الفاظ کی نشست ادب و صحافت نہیں، مناسب الفاظ
 کو مناسب محل پر استعمال کرنا اور الفاظ کا انتخاب بڑی شق اور زبان کی قدرت کا
 طالب ہے۔ ہر زبان میں الفاظ کیلئے بھی مدارج اور گویا درجہ حرارت و ہرودت
 ہے۔ بعض الفاظ لفظ آئے اور ہر موقع پر استعمال ہو سکے ہیں۔ بعض الفاظ کے صحیح استعمال
 کی برسر میں کوئی آبی مشکل ہے وہ ایسے مواقع کے لیے وضع ہوئے ہیں جو شاذ و
 نادر میں آتے ہیں اور ایسا اثر پیدا کرتے ہیں۔ جہاں ہم نتائج پیدا کرتے ہیں۔ عام
 اور مستند حالات کیلئے علمائے الفاظ ہیں۔ غیر معمولی اور انتہائی صورت حال کے لیے
 علماء الفاظ ہیں۔ نوشتن اخبار نویس یا مشعل مزاج ادیب پہلے ہی موقع پر وہ آخری
 اور انتہائی الفاظ استعمال کر دیتا ہے جس کو دامنیں لغت نے خاص مواقع کے لیے
 وضع کیا تھا۔ اور ایک ایسی اور غیر واقعی دنیا پیدا کر دیتا ہے جس کا وہ شخص یا صورت حال
 ہرگز متحمل نہیں جس کے لیے یہ الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ معمولی غلطی یا معمولی اذیت کے
 موقع پر بڑی اور لغت کے آخری الفاظ کے موقع پر عینیت و عینیت کے وہ لہجہ جہاں پہنچاؤں اور ایسا
 امت کے متعلق استعمال ہوتے ہیں یا یہی ملک سے معمولی اختلافات رکھنے والوں کے لئے وہ الفاظ و کلمات
 جو یزید اور عمر کے لیے بھی اس امت کے قضا و لوگوں نے استعمال نہیں کئے۔ ان اخبارات
 کا دل رات کا کھیل ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ الفاظ اہمیت اور قوت کھوئے جا
 رہے ہیں۔ اور کم علم ناظرین کا فہم انہ اسلوات ایسے ہی الفاظ سے بھر جاتا رہا ہے
 اور وہ اپنی تقریروں و تحریروں اور دہائی گفتگو میں ان کو بے تکلف استعمال کرتے ہیں اور
 روز آئے زندگی میں استبدال و استعمال کا عنصر بڑھتا جا رہا ہے اس غیر ذمہ دار غیر لغت
 اور ناقص صحافت کی وجہ سے بہت بڑی مقدار میں آنکھوں کے راستہ لاکھوں مسلمان
 ناظرین کے ذہن و دماغ میں بے ترتیبی اور مزاج و مذاق میں روزانہ اور صحیح و غلط ایسا رہا ہے
 جو جس کی کوئی تریاق نہیں رہا کسی کے ذہن اخبارات و رسائل میں ہر کار ترقی ہم نہایت ہی توقع کی جا رہی ہے

ابتدائی ہندی قوم پرچہ ملی کی وجہ سے ان کو وہ مقبولیت و عمریت حاصل ہوئی جس کے وہ مستحق ہیں۔ یہ مضمون ان صحافت قلب و نظر کو رفتہ رفتہ ایسا ماؤٹ کر دیتی ہے کہ کسی سنجیدہ عقل اور صحیح چیز کو وہ پسند نہیں کر سکتی اور اس کے قبول کرنے اور محسوس کرنے سے وہ مستقل طور پر منع و پرہیز جاتی ہے بعض اخبارات و رسائل کو اس بارہ میں کمال حاصل ہے کہ کچھ مدت تک ان کو بڑھتے رہنے سے دماغ میں ایک خافہ قسم کی ایسی کمی پیدا ہو جاتی ہے کہ کسی صحیح اور متوازن چیز کے غور کرنے کی صلاحیت باقی نہیں رہتی۔ اور سیدھا سادہ اخبار بن دینا کہ مصلحتاً کو انصاف کو اور دینی مسائل و احکام کو اخبار نویس ہی کی نظر سے دیکھنے لگتا ہے۔

ادبی رسائل کا حال ان اخبارات سے برا ہے۔ چند سنجیدہ علمی و ادبی رسائل کو جو بڑے بڑے قسم کے کثیر الاشاعت رسائل جو جوانوں کے اخلاق اور زندگیوں کو اس سے زیادہ متاثر کر رہے ہیں جتنا طاعون کو رو بانی اور امن کسی ملک یا سب سے پہلے کر انسانی نفوس کو تباہ کرتے ہیں۔ یا جنگیں دہلا کر اپنے مغرور مالک میں تباہی و ہلاکت پھیلاتے تھے۔ دنیائے شاہد کبھی ایسا بھرانہ اور ذلیل تجارت کا تجربہ نہیں کیا ہوگا جیسا کہ اس کا قادی تجارت کا ہو رہا ہے۔ جس کی قیمت قوم کو ماہوار یا ماہانہ وار جوانوں کے اخلاق، جذبات اور صحت و زندگی سے ادا کرنی پڑتی ہے۔

مداخلاق، بدذوقی، حریانی و بے حیائی اور فسق و فحشیت کے یہ جرائم گھر گھر پھیلے ہوئے ہیں۔ کوئی شہر قصبہ حتیٰ کہ دیہات ہاڑوں کی چوٹیاں اور چلتی ہوئی گاڑیاں بھی ان سے محفوظ نہیں رہے حیاتی کی اشاعت، حیوانی خواہشات و برہنگی کا جوش اور جنون پیدا کرنے اور فسق و فجور کو خوش نما اور دل نرسہ بنانے اور سنجیدگی و معقولیت و شرافت اور اخلاق کو بے وقعت اور قابلِ مہضہ قرار دیتے ہیں ان رسائل نے جو کامیابی حاصل کی ہے وہ آج تک کسی تحریک و قوت کو حاصل نہیں ہوئی۔ اگر قوم میں اخلاقی شعور ہوتا، تو وہ ان نامہ سہا سدا گردوں سے وہ سخت سے سخت محاسبہ کرتی جو سب سے بڑے قوی مجرمین سے کیا محاسبہ کر چاہیے۔ لیکن وہ انہی ان کی سرپرستی یا اپنی فطرت سے ان سے چشم پوشی کر رہی ہے اگر کچھ عرصے تک ہی حال رہا تو قوم اخلاق کی اس سطح پر پہنچ جائے گی جس پر فرانس اور یورپ کی بعض مدبری قومیں پہنچ گئی ہیں اور پھر اسلام کی

مختصر تاریخ ہندوستان کی یہ ساری باتیں کہ انہی اخبارات و رسائل کی بدولت ہو رہی ہیں انہی اخبارات و رسائل کی بدولت ہو رہی ہیں انہی اخبارات و رسائل کی بدولت ہو رہی ہیں

سیاسیات حاضر میں دین کا اعلیٰ مقام

مکتبہ المدینہ، لاہور

کئی مہینے ہوئے ہمارے ایک بزرگ نے مسلم لیگ کے موجودہ سیاسی نظریہ کی حمایت میں ایک بیان دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ سب سے بڑا اور اہم سوال انگریز جھوٹ جو اس وقت بدلا جا رہا ہے یہ ہے کہ مسلمانوں کی مستقل قومیت سے انکار کیا جا رہا ہے۔

لیکن فی الحقیقت اس سے بھی بڑا اور بہت بڑا جھوٹ اور فریب یہ ہے کہ موجودہ انتخابی کنٹیکسٹ اور سیاسی تنازعہ کو اسلام و کفر کی جنگ یا دین و لادینی کا معرکہ قرار دیا جا رہا ہے۔ حقیقت یہ اختلاف اپنی اصل و بنیاد کے لحاظ سے خالص قومی نقطہ نظر رکھنے والے اور اسی نقطہ نظر سے سوچنے والے ہمارے لیڈروں کے دو سیاسی نظریوں کا اختلاف ہے۔ اس میں کسی جانب سے بھی دین و مذہب کو گھسیٹنا اور دین اور اسلام کو فریق قرار دے کر اس کے نام پر مسلمانوں سے اپیلیں کرنا علاوہ جھوٹ اور فریب ہونے کے اسلام پر ایک طرح کا ظلم بھی ہے۔ اسلام اللہ کا مقدس دین ہے، وہ اس سے بالاتر ہے کہ ایسے گھسیٹا مقاصد کے لئے فریق جنگ بنے پھر کیسی ستم ظریفی ہے کہ جو لوگ اس سیاسی محکمے میں قائد اور کمانڈر ہیں وہ خود دین اور دینیات کو اگرچہ کوئی اہمیت اور وقعت نہیں دیتے مگر ان کے زیر کمان لڑنے والے پھر بھی اس جنگ کو اسلام و کفر کی جنگ قرار دیتے ہیں اور دین کے نام کی دہلیاں دے رہے ہیں۔ پنجپاک کے میسر ایک دور میں جو ہر طرح نفقہ اور قابل اعتماد ہیں اور دیوبند جاہ و منصب کے لحاظ سے بھی بہت بلند ہیں اور سیاسی مسلک کے لحاظ سے مسلم لیگ یا مسلم لیگ سے قریب تر ہیں خود انھوں نے راقم سطور سے اپنا یہ واقعہ بیان کیا کہ مسلم لیگ کے ایک لیڈر اعظم سے انھوں نے ایک ملاقات میں نماز کے لئے کہا اللہ ناز کی ضرورت اور دینی اہمیت ان پر واضح تھی — سب کچھ سننے کے بعد ان لیڈر اعظم صاحب نے کسی قدر برا فرختہ ہو کر انگریزی میں فرمایا

کیا وقت کا تقاضا ان باتوں کے لئے ہو؟ — اس جواب کے بعد بھی ہمارے ان مبلغ دوست نے بھر زحمن اپنی تبلیغ جاری رکھی اور ان کو بتلایا کہ اسلام میں نماز کی اہمیت تمام دوسری چیزوں سے زیادہ ہے اور آپ چونکہ اس وقت قوم کے سب سے بڑے لیڈر ہیں اس لئے قوم بھی یہ چاہتی ہے کہ آپ نماز پڑھیں۔

ان لیڈر اعظم نے یہ سب سننے کے بعد ایک خاص انداز سے فرمایا — ”کیا مصطفیٰ کمال نماز پڑھتا تھا؟“ یہ بھی واضح رہے کہ گفتگو کرنے والے ہمارے یہ دوست کوئی مولوی ملا نہیں بلکہ اونچے درجے کے جدید تعلیم یافتہ اور عالمی منصب شخص ہیں مگر ساتھ ہی بڑے بکے اور خدا پرست مسلمان بھی ہیں۔ اس واقعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہمارے جو سیاسی لیڈر یہ انتخابی جنگ لڑ رہے ہیں بلکہ جن کے زیر ہدایت و قیادت یہ سارا نظامہ ہو رہا ہے ان کی نظروں میں دین کی کیا قدر و قیمت ہے پھر دین کی یہ ناقدری یکطرفہ ہی نہیں ہے بلکہ دوسری طرف سے بھی اس طرح کی افہوسناک اور عبرتناک مثالیں ملتی ہیں — ایک صحبت کا ذکر ہے کسی ذکر کرنے والے نے صدر جسٹس کے دوستوں مسلمان کانگریسی لیڈروں کی لادینی اور ان کے لادینی خیالات کا ذکر کیا، مجلس میں ایک کانگریسی مسلمان بھی موجود تھے جو خود عامی قسم کے دیندار ہی نہیں ہیں بلکہ دین کے جاننے والے اور دینی شغل رکھنے والے ایک بروی صاحب ہیں، انھوں نے اپنے ہم خیال ان سیکری لیڈروں کی لادینی کو تسلیم کرتے ہوئے جستہ کیا — ”بھئی جو کچھ بھی ہو ملک کے بہادر سپاہی ہیں اور بزدل عبادت گزار سے بہادر سپاہی ہی اچھا ہوتا ہے۔“ اگر اس فقرہ کا ترجمہ یہ کیا جائے تو حاصل یہی نکلتا تھا کہ دینداری اور عبادت گزار تو دوم و سوم درجہ کی چیز ہے، اصل چیز ہے ملکی سیاست اور اس کے لئے قربانی کیا ہے۔ وہ لادینی کے ساتھ ہی ملی جلی ہو۔“

واقعہ یہ ہے کہ موجودہ سیاست میں جو یورپ سے آئی ہوئی ہے ”دین“ اسی طرح نظر انداز کیا جا رہا ہے۔ دوسرے سیاسی کشمکش کے بارے میں بس زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ جتنی طرفت کچھ یہ مسلمان بھی ہیں۔ کی طرفت بہت کم صرف کچھ ہی ہیں ان کی طرفت کچھ زیادہ ان کی صفوں میں بھی نمایاں — ”پانی بہا دین“ اور ”اسم“ سراسر کو تو خواہ خواہ انہیں گھسیٹا جا رہا ہے۔

مجھے یقین ہے کہ قیامت کے دن جب ”دین“ کو رعبادت ہوگی کہ وہ اپنے کاروں

کے خلاف عدالت الہیہ میں دعویٰ اور استغاثہ کرے تو ہمارے زمانہ کے ان جالاک بیٹروں کے خلاف اس کا دعویٰ بڑا سنگین ہو گا جو اسلام اور اس کی ہدایت و تعلیمات سے اپنا ذاتی فتنہ بھی نہ رکھنے کے باوجود بعض انتہائی مقاصد کے لیے اس کا نام استعمال کر رہے ہیں اور اس امر پر غور و تامل کی کشتی جنگ میں اس کو زلیق بنائے پھر دہے ہیں۔

بقیہ مضمون صفحہ ۵۴

کاسمہ لطیف السیرۃ فی خلقہ

(سعیہ فی کشف ما فی شرح الوقایہ جلد اول مقدمہ دیکھ)

آج کا نوجوان مسلمان سنسنگی نوکری کا بھوکا اپنے ماضی بعید کی نہیں ماضی قریب کی اس سچی حکایت کو سن رہا ہے ؟ اور اس پر یقین کرے گا ؟ واخوذ از "صدق" (انفستان جب ۱۳۶۲ھ)

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو تہرہ پڑمردہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوٹے پھنسی خارش اور داسے نجات دے
کرسیم اوچہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیک کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ




محکم دلائل سے مزین

قول و عمل کا تضاد

مسلمانوں کی زندگی میں نفاق اور قول و عمل کے تضاد کی عجیب و غریب معجزہ خیر یا تکلیف دہ مثالیں آئے دن سامنے آتی رہتی ہیں اور اتنی کثرت سے آتی ہیں کہ اگر مسلمانوں کی اجتماعی زندگی سے تعلق رکھنے والا کوئی شخص روزمرہ کے صوف اپنے ہی اس سلسلہ کے تجربات اور مشاہدات کی ڈائری لکھے تو ہر مہینے کی ڈائری ایک پوری کتاب بن سکتی جو ذرا عجز تو کیجئے۔

دین سے بہرہ اور دینی احکام کے کھلے باطنی بلکہ اپنی پرائیویٹ مصیبتوں میں دینی تشدد ملک کا مذاق بنانے والے ہمارے قومی لیڈروں کا اسلام ہی کے نام پر لوگوں کو اپنی طعنے بٹانا اور اسلام کے دوسرے ایسی بیقراری اور بے چینی اپنی تعریف اور تحریروں میں ظاہر کرنا جتنی کہ قرن اول کے مسلمانوں نے بھی نہ کی ہو کیا یہ نفاق اور قول و عمل کے تضاد کی ایسی مثال نہیں ہے جس کا تا حال آج کل ایک ایک دن میں کئی کئی دفعہ ہم نہ دیکھ لیتے ہوں۔

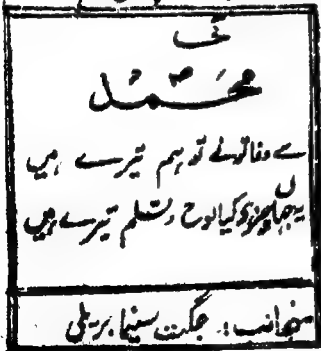
علیٰ دنا اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ فیروں کے واقعی یا فرضی مآذناہ طرز عمل پر کافر نرس کے اسٹیجوں پر یا اخباروں کے کالموں میں خوب رونار لانا مگر خود اپنی اولاد کو قرآن اور نماز تک سے دور رکھنا۔ اسی طرح اسلام کی بہتری اور سر بلندی کو مقصد قرار دے کر چلے کرنا اور فرض نماز کا وقت آنے پر بھی سانسین اور مقررین سمجھوں کا نماز کے لئے نہ اٹھنا۔ ایسے ہی۔ اشتر اکبر۔ اور اسلام زندہ باد کے غلبہ لگاتے ہوئے ہمارے قومی جلسوں کا ٹھیک نمازوں کے اوقعا میں مسجدوں کے سامنے سے بالکل غیر مسلموں کی طرح نماز میں سے بے پروا ہو کر گذرتے چلے جانا۔ اسی طرح قرآن مجید کی حدود کو اپنے عمل سے توڑتے ہوئے اور خیریت زندگی میں ملی اور ملان قرآن احکام کو پاؤں کے نیچے قرآنی حکومت یا حکومتِ اسلامیہ کو اپنا نصیب سمجھنا اور اس پر دھماکا دھماکا کرنا اور یہ کہ وہاں رضامین لکھا کہ اس نفاق اور تضاد عمل کے وہ نمونے نہیں ہیں جو روزمرہ ہمارے نظروں کے سامنے

دنانے بستے ہوں۔

حلی ذرا اپنی طبع پر پارٹی کے کسی دین سے بیگانہ اور دینی احکام و ہدایات کو بالکل کر نہیں
کسی ریلو کی گنج خالیوں اور ہر عالمیوں کے حشرات خوب گرجا خوب برسا اور مسلمانوں کی رائے
کو اس کے خلاف کرنے کے لیے اس کی ایک ایک چیز کو خوب اچھا تا۔ لیکن بالکل انھیں
صفات کے جو لید اپنی پارٹی میں ہوں ان کی گراہیوں اور ہر عالمیوں کے متعلق کبھی ایک مختصر
بھی زبان پر نہ لایا گیا وہ دوجا پن اور طرز عمل کا وہ دشمنانک تضاد نہیں ہے جس میں بہت سے
اچھے اچھے بھی عام طور سے مبتلا ہیں۔

اسی طرح رقیع الاول کے مینے میں فہروں کے ادارہ سے ادارہ عناصر کا اپنے ایک ایک مل
اور ایک ایک اور میں اسوہ نبوی اور ہدایات محمدیہ کی بنیاد کرتے ہوئے سیرتی طبعوں اور
مشی کل میں دیر الہی کے ساتھ اپنے عشق و محبت اور دلالت کے مظاہر کرنا اور پھر ان مظاہروں میں بھی
رسوای فیاض اور نبوی ہدایات کو بالکل کر انگریز سب اتفاق نہیں تو کیا ہے

لیکن گام (۱۱) فردی (۱۱) میاں برلی ہی میں بازار سے گزرتے ہوئے اس طرح کے
تفاق اور تضاد عمل کی پیمائش دیکھی، واقعہ یہ ہے کہ اب تک کی سیکڑوں ہزاروں دیکھی ہوئی،
شالوں میں وہ میسرے سب سے زیادہ تکلف نہ ہوئی، مسر بازار ایک سینہ کے چھانک
پر سنج رنگ کا لمبا چوڑا ایک خوبصورت لہذا آویزاں دیکھا جس پر جلی قلم سے لکھا
ہو تھا ←



سینا کی طرف سے سینکڑوں چھانک پر یہ لہذا سطح
آویزاں دیکھی کہ مثنی تکلف ہوئی یاد نہیں تاکہ اتفاق اور
تضاد عمل کے کسی اور نمونے سے کبھی اتنی تکلف مل
کر ہوئی ہو۔ مسلم نہیں چھانکات کی دس دنیا میں
ابھی کیا کیا اور دیکھنا سفر ہے۔

ادب کی سطریں لکھ کر ختم کی جب چلی تھیں اور کتابت کے لیے بھی دی جا چکی تھیں
کہ برلی ہی کا چھپا ہوا ایک الکٹری پر سر نظر ٹرا اس میں لکھا ہوا ہے (باقی صفحہ ۸۳)

محمد تقی عثمانی

ایکشن کے طوفان پر ایک نظر

ایکشن کا طوفان اپنی ساری ہنگامہ خیزیوں کے ساتھ کسی نہ کسی طرح گزر گیا۔ مگر ان جہن کے ان ایام میں بن کو سوچنے سمجھنے کی کوئی فرصت نہیں ملی کاش مصلحتی غور کریں کہ اس ہنگامہ میں ہماری سیاسی پارٹیوں نے کس قدر سیدر دی اور بے شکریہ کے ساتھ شرافت اور دیانت کو ذبح کیا ہے اور کتنی ناخدا ترسانہ جہارت کے ساتھ اسلام کے پورے اخلاقی نظام کو اپنے پاؤں سے روندنا ہے۔

اپنی اپنی پارٹیوں اور اپنے اپنے امیدواروں کے حق میں اندرونی مصلحت کے خلاف اس قدر بے نیاز اور بے باک نہ جھوٹ بولا گیا اور جھوٹ لکھا گیا کہ اس آسمان کے نیچے اور اس زمین کے اوپر شاید کسی عاجلی اور میں بھی انزابے حساب جھوٹ کسی کا فرد مشرک قوم نے نہ بولا ہوگا۔

اچھول اچھول پر ایسے ایسے ناپاک اور محض بے جہاد بتان گھائے گئے اور ایک دوسرے کا دھار گرانے اور دوسرے کرنے کی ایسی ہی نالیں جھیس کی گئیں کہ انسانیت پناہ مانگ گئی۔

نار د اطنز عجیب چینی جنیت و بد گوئی بگاڑا کلچر اور فتنہ و فساد کی اتنی گرم بازاری رہی کہ اس سے پہلے غالباً کبھی بھی ان شیطانی حرکات کا زور اتنے وسیع پیمانہ پاس دنیا میں نہ ہوا ہوگا۔

سادہ لوح اور جاہل عوام کے جذبات میں خالص پر فریب پروپیگنڈے کے ذریعے ایسا جہان پیدا کیا گیا کہ بھائی بھائی کا دشمن ہو گیا اور عوام اپنے مقتدر اول اور رہنماؤں کی بگڑا ہوا اور داڑھیاں نوچنا کا رواج سمجھنے لگے۔

موقع بہ موقع لاکھوں روپے کی رشوتیں چلیں اور قاروں کے جن فرزندوں دولت کا کوئی حصہ بھی راہ خدا میں کبھی نہ نکلا اور کسی دن بھی غریبوں سکینوں

کے کام نہ آیا۔ انھوں نے اس ایکشن میں روپے کا وہ سیلاب بہا یا اور دیوالی کا وہ نونہ چس کیا
کہ ماتم کی روح بھی شہر مانگئی۔

ہاں بکا کز درں اور در دستوں کو ڈرا ڈرا اور دھمکا دھمکا کے ان کے بھی دوش حاصل
کئے گئے اور جہاں ظلم جب کے بغیر کام بننا نظر نہ آیا رہا اس سے بھی نہ چوکا گیا۔

غرض اشد کز ناغش اور شیطان کز خوش کرنے کے اس سلم قوم نے اپنی اس دانی میں
سارے ہی ہتھ کے اور کون اسباب بے بصیرت ہو گئے جہاں باتوں سے انکار کی جرأت کر
نے کے یا بھی کہہ سکے کہ مرث غلام ہی پارٹی نے یہ سب کچھ کیا ہے اور ہادی پارٹی والوں کا دامن
ان سب ہمتوں سے پاک نہ رہا ہے۔

بیشک ہمارا یہ دعویٰ نہیں کہ ایکشن میں حصہ لینے والے تمام ہری لوگوں نے یہ سب کچھ کیا
اور ہم یہ بھی یاد کر سکتے ہیں کہ ایکشن میں حصہ لینے والی ہر پارٹی ہی میں کچھ حسنہ رات
ایسے بھی ہوں گے جو ان چیزوں کی قباحت کو ہم سے بھی زیادہ محسوس کر نیوالے ہوں گے اور یہ
سب کچھ ان کی سفاک اور دہشت کے خلاف ہوا ہو گا۔ لیکن اگر وہ اپنی ایکشنی فوج اور اپنے دکرہوں
کے اعمال کی کچھ تفصیل و اذیت رکھتے ہوں گے تو بلاشبہ وہ بھی اس یقین میں ہمارے شریک
ہوں گے کہ ان کے کارندے بھی ان تمام ناپاکیوں میں ملوث ہوئے ہیں اور یہ سارے شیطان
حربے انھوں نے بھی خوب خوب استعمال کئے ہیں۔

غرض ایکشن کیا تھا بکتریز یا فلاںرا حوضی اور مصیبت کرشی کا ایک سیلاب تھا اور فزانت

سہ بیان یہ ظاہر کرنا شاید بے انصافی ہو جائے کہ ایکشن میں حصہ لینے والی جماعتوں میں کجاں
تک ہیں معلوم ہو سکا ہے مرن حجتہ العالی نے اپنے کارکنوں کی اخلاقی روک تھام کے بے مولینا اتمام نم
حاجب مضمون جو انفرقان کی گزشتہ سے پیوستہ اشاعت میں کچھ عذرت و اختصار کے ساتھ شائع ہوا
ہو تھا اصل رسالہ کی سہرت میں پورا بھرا کر اپنے ایکشنی فوج کے ساتھ تقسیم کیا تھا لیکن یہ بھی واقف ہو گیا
کہ جس معلوم ہوا کہ کثیرگان جیسے کی اس کوشش اور خواہش کے باوجود جمعی کارکنوں کا طرد عمل
بھی دین و حشرات کے نکتہ نظر سے دوسروں سے کچھ زیادہ مست زہینیں تھیں

وہ مخلوق کے ممتاز و نادر کی ایک آدمی تھی جو ظلمات و عجز و حق تعالیٰ کا مصداق تھی۔

ایکشن کا ہنگامہ اگر غریب و غمناک ہو جائے لیکن غمناک ہمارے لوگوں کے گھروں پر اس نے جو مستقل اثرات چھوڑے ہیں اور خدایا کی راہ میں جو قربانیاں دیں وہ ان کے دل و جان کے لیے کیا ملی اصول کو جو مسئلہ پالیسی کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے حقیقت یہ ہے کہ دین کے دور مندوں و اہل دین و اخلاق کی قدر و اہمیت بھانسنے والوں کے لیے وہ وقت کا ہمایہ و اہم اور قابل غور مسئلہ ہے۔

لاہور کے ایک دوست جو اگرچہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ ہی کے ایک فرد ہیں اور وہاں کے ایک صاحب سے تعلق رکھتے ہیں۔ لیکن ساتھ ہی بڑے کچھ مسلمان بھی ہیں اپنے ایک ہاتھ و گھونٹے میں ایکشن ہی کے تاثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

جسے کچھ بھول کے نوجوان دین سے بیزار ہو گئے۔ پہلے حال یہ تھا کہ ان کو ناز کے لئے کہا جاتا تھا کہ خیر نہ ضرر ہو جاتے تھے لیکن اب الٹی بات کرتے ہیں ان کے دلوں میں اب یہ عقیدہ واضح ہو گیا کہ قوم کی خدمت کرنے والا نادر اس میں پانچویں حصہ بھی ہوں وہ عطا ربانی سے کہیں افضل ہے اس سلسلے میں ایک صاحب نے آئندہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے ایک صاحب نوجوان بد مذہب و اپنی دینی تعلیم کی تکمیل کے بعد ایک ریفرنڈم کے اعلیٰ درجات میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ رادی ہیں کہ ایک دن ریفرنڈم کی مسجد میں جلسہ کی ساز کے لیے پہنچا تو کہ طلباء و گھوڑا کہ مسجد کے صحن میں کھڑے ہوئے نگران مسجد کی بعض خاص آئینہ و جنسین انھیں پرہیزگاری میں انھیں استمال کرنا تھا اور ان کا ترجمہ اور طلب رت رہے ہیں جماعت کا وقت

آیا۔ اتنا کہ کئی گئی اور جماعت مسجد سے ہو کر ختم ہو گئی۔ مگر یہ طالب علم اسی طرح رہی مسجد میں پوری دیدہ و دیری کے ساتھ اپنے کام میں لے رہے اور جو لوگ بھی نمازیں شریک نہیں ہوئے تھے جب میں نماز سے فارغ ہو کر مسجد سے باہر جانے لگا تو ان میں سے کچھ نے کہا کہ تم کو پھانسی دیا جائے گا۔ میں نے کہا کہ تم کو شمشیر نہیں آتی صاحب سے نماز ہوئی رہی اور تم لوگ نماز میں شریک نہیں ہوئے۔ پوچھے والے اس طالب علم نے پوری سہادت کے ساتھ جواب دیا کہ ہم جس کام میں لگے ہوئے ہیں وہ اس وقت نماز سے بھی

زیادہ غمزدی ہے۔

اگرچہ یہ واقعہ بہت ہی زیادہ قابل افسوس اور محبت آمیز ہے۔ لیکن جس فضائل پر بچا رہے رہتے ہیں اور جس طرح ان کا ذہنی نشوونما ہوتا ہے اس کے پیش نظر کچھ زیادہ تعجب کی بات بھی نہیں ہال ہم جمیوں کے لیے اس سے بھی زیادہ استغناک اور قابل فکر چیز یہ ہے کہ ہمارے خالص دینی مدرسوں کے بڑے بڑے بعض فضلاء نے بھی اس انگلش میں دین اور دینی دنیا یا سب کو پس پشت ڈالنے میں اپنے عقیدے ان عرب زدوں کی پوری پوری تقلید کی، بلکہ بعض نیز غلطیوں نے تو شاگردان سے بھی باز دیے جانے کی کوشش کی، انا للہ! اسلام نہیں ہمارا یہ براہِ راست اپنے مقام اور اپنے منصب کو کب بھجائیں گے۔

غیر معنی پر رونے سے کیا فائدہ دین کے سب درد مندوں کے لیے سوچنے کی بات ہے کہ اب ان حالات میں ہمارے فرائض کیا ہیں؟ — کاش جتنی کوششیں ہم نے اس انگلش میں کی ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو ان گندگیوں سے پاک و صاف کرنے کے لیے ہم اتنی ہی کوششوں کو عزم کریں۔ (انفستان صفر ۱۳۲۵ء)

خواجہ محل کا تصادف صفر ۸۲ کا لفظ

ظلالِ صاحب کو دوڑا دیجئے۔ کیوں؟

دس بے کردہ نذرانہ ہیں — ملک پرست ہیں — قوم پرست ہیں — اس اشتہار کا معنوں غالباً کسی مسلمان ہی کا لکھا ہوا ہے۔ اول تو اس جملے آدمی سے کوئی پوچھے کہ خدا کی پرستش کے ساتھ ساتھ ملک اور قوم کی پرستش کا کیا جھوٹ؟ پھر جن صاحب کے لیے یہ لکھا گیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ اور تو سب کچھ بول گئے لیکن ان کو خدا پرست کہنا خود اس لفظ کے ساتھ دور ان کے ساتھ بہت ہی ہیودہ مذاق کرنا ہے۔ اور تعجب یہ ہے کہ اس تنہا میں آپس کرتے والے حضرات کے جو نام لکھے گئے ہیں۔ ان میں جیسے پہلا نام حضرت مولانا حسین احمد صاحب کا ہے۔ حالانکہ قیفا ان کے فرشتوں کو بھی خبر نہ ہو گی کہ ان کے نام سے کس کس متعلق کیا کیا جا رہا ہے۔ ات! ارا! ارا! ارا! (انفستان صفر ۱۳۲۵ء)

باب — (۳)

سیرقاویانیت

مرزا قادیانی اور ان کا دعوائے مسیحیت

(از جناب مولانا محمد چراغ صاحب گوخبر انوالہ)

دنیا کے چھوٹے و عیان بن نبوت و ہمد ویت میں سے کسی کے دعادی کی فہرست اس قدر طویل نہیں ہے جقدر مرزا قادیانی کے دعادی کی۔ اگرچہ بعض دعووں میں لاہوری اور قادیانی پارٹیوں میں اختلافات ہے جیسے دعویٰ نبوت یا بعض دعادی سے دونوں جماعتوں کو جڑا ہو۔ جیسے مرزا صاحب کا یہ دعویٰ کہ ۵

بحرم خاکی ہوں مرے پیارے نہ آدم زاد ہوں
ہوں بشر کی جائے نفرت اور انسانوں کی عار
نصرۃ الحق

لیکن مسیح موعود ہونے کا دعویٰ مرزا صاحب کا وہ دعویٰ ہے جس پر دونوں جماعتیں متفق ہیں۔ اور اسی واسطے دونوں جماعتیں مرزا صاحب کو مسیح موعود کے لقب سے یاد کرتی ہیں، غرض مرزا صاحب کا یہی دعویٰ دونوں جماعتوں کا اجماعی عقیدہ ہے۔ حالانکہ یہی دعویٰ مرزا صاحب کی خطبہ الخواسی اور لونگوئی کا خصوصی منظر رہا ہے۔ اور جس کو کھلا ہٹ کا نظور آپ سے اس معاملہ میں ہو سہے اُس کی نظیر دیوانوں اور پانگوں کے سوا شاید ہی کسی دوسرے کے کلام میں مل سکے۔ آج کی صحبت میں ہم مرزا صاحب کے دعوائے مسیحیت کے متعلق مندرجہ ذیل دو چیزوں پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔ اول یہ کہ خود مرزا صاحب کا دعویٰ مسیح موعود ہونے کا ہے یہی یا نہیں؟ دوم یہ کہ اس دعوے میں مرزا صاحب سے کس قدر خطبہ الخواسی اور بکھلا ہٹ ظاہر ہوئی؟

امر اول

اگرچہ مرزا صاحب کے ناہمجہ اور بیوقوف معتقدین ان کو مسیح موعود کے لقب سے یاد

کرتے ہیں لیکن واقعہ یہ ہے کہ خود مرزا صاحب کا دعویٰ مسیح موعود ہونے کا نہیں بلکہ وہ اپنے کو صرف "مثیل مسیح موعود" کہتے ہیں جس کی تصریح خود مرزا صاحب نے اپنی کتاب ازالہ اداہم طبع اول صفحہ ۱۹ پر ان الفاظ میں کی ہے:-

"اے برادرانِ دین! و علمائے شرع متین، آپ صاحبان میری اللہ معروضات کو مزید پوچھ کر سنیں کہ اس عاجز نے جو مثیل موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے جس کو کم فہم لوگ مسیح موعود خیال کر بیٹھے ہیں:-"

عبارت کا مطلب بالکل صاف ہے جو کسی تو مسیح کا محتاج نہیں کہ مرزا صاحب کا دعویٰ مثیل مسیح موعود ہونے کا ہے اور میں پھر یہ مثلیت بھی ایسی عام ہے کہ اس کو سخن اپنی ہی ذات تک محدود نہیں کرتے بلکہ فرماتے ہیں کہ مثیل مسیح ہونا مجھ ہی پر ختم نہیں بلکہ میرے نزدیک آئندہ نازل میں میرے جیسے ہزاروں مثیل مسیح ہو سکتے ہیں۔ ثبوت کے لیے ۱۲ الحجات ذیل ملاحظہ ہوں۔

(۱) "میں نے صرف "مثیل مسیح" ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور میرا یہ بھی دعویٰ نہیں کہ صرف مثیل ہونا میرے پر ہی ختم ہو گیا ہے۔ بلکہ میرے نزدیک ممکن ہے کہ آئندہ نازل میں میرے جیسے اور دس ہزار بھی مثیل مسیح آجائیں..... میں اس بیان کی رو سے ممکن اور بالکل ممکن ہے کہ کسی زمانہ میں کوئی ایسا مسیح بھی آجائے جس پر حدیثوں کے بعض ظاہری الفاظ صادق آسکیں کیونکہ یہ عاجز دنیا کی حکومت اور بادشاہت کے ساتھ نہیں آیا۔"

(ازالہ اداہم طبع اول صفحہ ۱۹)

(۲) "بالآخر ہم یہ بھی ظاہر کرنا..... چاہتے ہیں کہ ہمیں اس سے انکار نہیں کہ ہمارے بعد کوئی اور بھی مسیح کا مثیل بن کر آوے کیونکہ نبیوں کے مثیل ہمیشہ دنیا میں جوتے رہتے ہیں۔ بلکہ خدا تعالیٰ نے ایک قطعی اور یقینی پیشین گوئی میں میرے پر ظاہر کیا ہے کہ میری ہی ذریت سے ایک شخص پیدا ہوگا جس کو کئی باتوں میں مسیح سے مشابہت ہوگی وہ آسمان سے آئے گا۔"

(ازالہ اداہم طبع اول صفحہ ۱۵۵-۱۵۶)

(۳) "اس عاجز کی طرف سے بھی یہ دعویٰ نہیں ہے کہ سمیت کا میرے وجود پر ہی خاتمہ ہے، اور آئندہ کوئی مسیح نہیں آئے گا۔ بلکہ میں مانتا ہوں اور باباوار کرتا ہوں کہ ایک کیا دس ہزار سے بھی زیادہ مسیح آسکتا ہے۔ اور ممکن ہے کہ ظاہری حلال و حلال کے ساتھ بھی آوے اور ممکن ہے کہ اول وہ پیش میں ہی نازل ہو۔"

(ازالہ اداہم صفحہ ۲۹۴-۲۹۵) طبع اول

(۴) ممکن ہے کہ کوئی مشیل مسیح ایسا بھی ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کے پاس مدفون ہو۔
(ازالہ اہل اہم صفحہ ۲۰ طبع اول)

انظرین کرام پر بطور بالا سے بخوبی واضح ہو گیا ہو گا کہ مرزا صاحب کا دعویٰ صرف مشیل مسیح ہونے کا ہے اور یہ تثلیث صرف مرزا صاحب کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اب مرزا صاحب کا وہ اقرار ملاحظہ فرمائیے جس میں صاف انہوں نے اصلی مسیح موعود کی تشریف آوری کو تسلیم کیا ہے۔ اور انہیں کرام حدیث کا مصداق قرار دیا ہے۔ اپنی کتاب ازالہ اہل اہم میں تحریر فرماتے ہیں کہ:-
"مکن ہے کہ میرے بعد کوئی اور مسیح بن مریم بھی آئے اور بعض احادیث کی رو سے وہ موعود بھی ہو اور کوئی ایسا وبال بھی آئے جو مسلمانوں میں فتنہ ڈالے۔"

(ازالہ اہل اہم صفحہ ۲۶۱ طبع اول)

ان اس بات سے اس وقت انکار نہیں ہوا اور نہ اب انکار ہے کہ شاید پیشین گوئیوں کے نظام ہی منوں کے لحاظ سے کوئی اور مسیح موعود بھی آئندہ کسی وقت پیدا ہو۔

(ازالہ اہل اہم صفحہ ۲۶۱ طبع اول)

المختصر عبارات بخوانے والا سے صاف ظاہر ہو گیا کہ مرزا صاحب مسیح موعود نہیں بلکہ مشیل مسیح ہیں اور یہ تثلیث مرزا صاحب کی خصوصیت سے بھی نہیں ہزاروں مشیل مسیح آسکتے ہیں۔ نیز یہ کہ اصلی مسیح موعود جن کا ذکر احادیث نبویہ میں ہے اور جن کی علامات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اقوال مبارکہ میں متعین فرمادی ہیں، ان کا ظور آئندہ زمانہ میں ہو گا۔ بہر حال مرزا صاحب باقرار خود مسیح موعود نہیں ہیں اور یہی امر اول ثابت کرنا تھا۔ فثبت المراد۔

۱۵ اگرچہ مرزا صاحب کا خیال بلکہ نظمی اور فاضلی امام ہو کہ اس عہدہ پر ان کا کوئی صاحبزادہ بلکہ اقبال امیر ہو گا جیسا کہ عباد مرہومہ نیزہ میں مذکور ہے۔ نیز ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ "اس مسیح کو بھی یاد رکھو جو اس عاجز کے ذریعہ میں سے ہو۔ جس کا نام ابن مریم بھی رکھا گیا ہے۔" (ازالہ اہل اہم صفحہ ۲۰ طبع اول)

مگر معلوم نہیں کہ مرزا صاحب کی اولاد میں سے کوئی اس عہدہ پر ابھی فائز ہوا یا نہیں؟۔ جب میں انبات پر اپنی بہرہ وحدت قادیانی حضرت اس عہد کو بھی مل کر دیا م مرزا صاحب نے اعجازِ احمدی کے مصنف پر لکھا ہے:-
اذا دعونا الدنيا بلا مسيح بعدنا الى يوم القيامة "یعنی میرے (مرزے کے) بعد قیامت تک کوئی مسیح نہیں ہو گا۔"
"دون العالمين من بطون ميثه والے کو ساجد انجام۔ منہ غفرلہ"

امر دوم

یوں تو مرزا صاحب کے تمام ہی وعدوں میں تہافت و تناقض پایا جاتا ہے۔ لیکن خصوصیت کے ساتھ دعوائے مسیحیت میں انہوں نے جعفر زنگ بدلے ہیں وہ آپ کی خطا انجیل کا عجیب و غریب نمونہ ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

مرزا صاحب کا اقرار کہ مسیح موعود میں ہی ہوں، اپنی مشہور کتاب براہین احمدیہ میں تحریر پہلا دور فرماتے ہیں کہ۔

”پھر اس کے بعد الہام ہوا کہ یا عیسیٰ اپنی متوفیات..... اس جگہ عیسیٰ کے نام ہے

بھی یہی عاجز مراد ہے۔“ (براہین احمدیہ صفحہ ۵۵ حاشیہ طبع اول)

عبارت واضح ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی ہی مسیح موعود ہیں۔

دوسرا دور وہ ہے جس میں مرزا صاحب نے اپنے آپ کو مسیح موعود نہیں سمجھا حتیٰ کہ زمانہ دراز تک دجی الہی کے بھی غافل اور بے خبر رہے۔ اصل حبات یوں ہے۔

”پھر میں قریباً بارہ برس تک جو ایک زمانہ مدانتہ ہے ابھی اس سے بے خبر اور غافل رہا کہ

خدا نے مجھے بڑی شد و مد سے براہین میں مسیح موعود قرار دیا ہے۔“ (عاجز احمدی صفحہ ۵۵)

گویا براہین احمدیہ کے بعد بارہ برس تک مرزا صاحب نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ نہیں کیا کیونکہ اس زمانہ میں دجی خداوندی ہی کو سمجھ نہیں سکے تو دعویٰ کس طرح کیا جاسکتا تھا۔ بہر حال یہ دوسرا دور وہ ہوا جس میں مرزا صاحب مسیح موعود ہونے سے انکار کیا کرتے تھے۔

تیسرا دور کتاب فتح الاسلام کی تصنیف کا زمانہ ہے جس میں مرزا صاحب کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ عاجز (مرزا قادیانی) مسیح موعود ہے، چنانچہ اپنی کتاب میں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

”اسی ظفری ثابت کا وجہ سے مسیح کے نام پر یہ عاجز بھیجا گیا تا عیسیٰ اعتقاد کو اپنی بات

کو دیا جائے سو میں مصلوب کو قتل دے اور خضر برہس کے قتل کے لیے بھیجا گیا ہوں میں سزا

سے آزاد ہوں۔“ (فتح الاسلام حاشیہ صفحہ ۵۵)

اسی چیز کو مرزا صاحب ایک دوسری جگہ یوں لکھتے ہیں کہ۔

”ہم نے جو سالہ فتح الاسلام اور تو فتح مرہم میں اپنے اس کشتی راہبائی امر کو نشانہ کیا جو

کو مسیح موعود سے مراد یہ بھی عاجز ہے۔ میں نے سنا ہے کہ بعض ہمارے علماء اس پر بہت

افروختہ ہوئے ہیں۔ (ازالہ اودام صفحہ ۱۳۹ طبع اول)
ان دونوں عبارتوں کا مفہوم صریح یہ ہے کہ مرزا صاحب مسیح موعود ہیں، بلکہ اس دعویٰ پر بعض
اپنے علماء کی افروختگی کو بنظر تعجب دیکھتے ہیں۔

دوہے جس میں مرزا صاحب نے مسیح موعود ہونے سے پہلے انکار کیا اور صریح شہادت دے کر
چوتھا دور | کیا یہاں تک کہ جس نے مرزا صاحب کو مسیح موعود سمجھا ان کو کم فہم سمجھا لیا گیا عبارت
امر اول میں گزر چکی ہے تاہم ناظرین کی سہولت کے لیے پھر درج کی جاتی ہے۔

”اے بادشاہ دین و ملت شرع نہیں آپ صاحبان میری ان معروضات کو مسترد ہو کر سینوں کو اس
عاجز نے جو میں موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے جس کو کم فہم لوگ مسیح موعود خیال کر بیٹھے ہیں۔“

(ازالہ اودام صفحہ ۱۴۰ طبع اول)

اس سلسلہ میں دیگر عبارات امر اول کے ذیل میں سپرد قلم کی جا چکی ہیں جن کا خلاصہ مطلب یہ
ہے کہ مرزا صاحب مسیح موعود نہیں بلکہ صریح شہادتیں مسیح موعود ہیں جس کو آنکھ اور ہر قوت لوگ مسیح موعود
خیال کر بیٹھے ہیں۔ پہلی مسیح موعود تو کوئی اور شخص ہے جو آئندہ پیدا ہوگا۔ غرض اس سلسلہ میں مرزا صاحب
کا عجیب حال رہا۔ حتیٰ کہ ایک ہی کتاب میں کبھی اقرار کیا کہیں انکار کیا چنانچہ ازالہ اودام صفحہ ۱۳۹ میں خود بھی
اقرار کیا کہ میں مسیح موعود ہوں۔ اور اس سلسلہ میں اپنے علماء کی افروختگی کو بنظر تعجب دیکھا اور حتیٰ کہ اسی
ازالہ اودام صفحہ ۱۵۵ تک اپنے اسی دعوے پر قائم رہے چنانچہ تحریر فرماتے ہیں کہ :-

”اگر یہ عاجز مسیح موعود نہیں تو پھر آپ لوگ مسیح موعود کو آسمان سے اتار کر دکھلا دیں۔“

(ازالہ اودام صفحہ ۱۵۵)

اور اب صفحہ ۱۵۹ پر اپنے سابقہ دعویٰ کی نہایت دلیری کے ساتھ تردید بھی کر دی۔ آفریں باد بریں بہت مردانہ تو
پھر مسیح موعود ہونے کا دعویٰ ہے اور لطف یہ کہ اسی ازالہ اودام میں اور صفحہ ۱۶۰ کے لیے ہے
پانچواں دور | چنانچہ فرماتے ہیں۔

”دعویٰ ہو کہ وہ مسیح موعود جس کا آنا انجیل اور احادیث صحیحہ کی رو سے ضروری طور پر قرار پا چکا تھا
وہ اپنے وقت پہلے نہ آتا تو ان کے ساتھ آگیا اور آج وہ وعدہ پورا ہو گیا۔“

(ازالہ اودام صفحہ ۱۶۰ طبع اول)

اپنے اس دعوے کو مرزا صاحب نے اسی ازالہ اودام کے صفحہ ۶۶۵ پر مسیح موعود ہونے کا ثبوت
کے عنوان سے بھی نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ یہ دونوں مضامین صفحہ ۱۶۰ کے بعد کے

ہیں۔ لہذا یہ پانچوں دور اقرارِ مسیحیت کا چار اور شاید اسی پر آخر تک قائم ہے۔
خلاصہ کلام یہ ہے کہ مرزا صاحب کے اس دعویٰ مسیحیت میں پانچ مختلف دور گزرتے ہیں کسی اقرارِ کبھی
انکار کبھی پھر اقرار کبھی پھر انکار اور کبھی پھر اقرار۔ ناظرین کرام! خود ملی بتلائیں کہ یہ غلط الحواشی نہیں تو
اور کیا ہے اور ان متعارض اقوال میں کس کا اعتبار کیا جائے؟

مرزا جی کو اپنی مسیحیت کا سالہا سال تک پتہ نہ چلنا یہ بھی بہ اقرار خود ان کے چھپے ہوئے کی پختہ
دلیل ہے اور اس پر مولوی محمد علی صاحب لاہوری مرزا کی کئی نہر تصدیق بھی ثبت ہے بوقتِ ملاحظہ۔
اول تو مرزا صاحب نے خود ہی اعجازِ احمدی ص ۱۷ میں لکھا کہ بارہ برس تک براہین احمدیہ کے
بدرجے کوئی خبر نہ ہئی کہ خدا نے مجھے براہین احمدیہ میں بڑی شہرہ سے مسیح موعود قرار دیا ہے اور براہین
میں خدا کی کھلی کھلی وحی روزِ روشن کی طرح مسیح موعود بنائی رہی لیکن میں اس سے بے خبر اور غافل رہا
اور اسی اعجازِ احمدی کے ص ۲۲۲ و ص ۲۲۳ پر لکھتے ہیں کہ نبی اور رسول اور محدث کو کسی اور امر میں الہام کے
سمجھنے میں غلطی ہو جائے تو ممکن ہے لیکن اس کو اپنے دھوکے سمجھنے میں کبھی غلطی نہیں ہو سکتی پس مرزا
صاحب کو اپنے دھوکے مسیح موعود کے سمجھنے میں جو غلطی آئی وہی لادروہ بھی بارہ برس تک۔ یہ ان کے اقراری
کتابِ مغتری ہونے کی نہایت قوی دلیل ہے۔ اعجازِ احمدی ص ۱۷ و ص ۲۲۲ و ص ۲۲۳ کی وہ اصل عبارتیں
بالترتیب ملاحظہ ہوں۔

اعجازِ احمدی ص ۱۷ تا ۱۸ یہ الہام جو براہین احمدیہ میں کھلے کھلے طور پر درج تھا خدا کی حکمت
علی نے میری نظر سے پوشیدہ رکھا اور اسی وجہ سے باوجودیکہ میں براہین احمدیہ میں صاف اور
روشن طور پر مسیح موعود ٹھہرایا گیا تھا مگر پھر بھی میں نے بوجہ اس ذہول کے جو میرے دل پر ڈالا
گیا حضرت عیسیٰ کی آمدِ ثانی کا عقیدہ براہین احمدیہ میں لکھ دیا..... پھر میں فرمایا اے ہوس
تک جو ایک زمانہ دراز ہے بالکل اس سے بے خبر اور غافل رہا کہ خدا نے مجھے بڑی شہرہ سے
براہین احمدیہ میں مسیح موعود قرار دیا ہے۔

اعجازِ احمدی ص ۲۲۲ اور بعض کا خیال یہ ہے کہ اگر کسی الہام کے سمجھنے میں غلطی ہو جائے تو ان
اٹھ جاتا ہے اور تنگ پڑ جاتا ہے کہ شاید اس نبی یا رسول یا محدث نے اپنے دھوکے میں بھی دھوکا
کھایا ہو یہ خیال سراسر مضطرب ہے۔

اعجازِ احمدی ص ۲۲۲ ایسا ہی نہیں اور رسول کو ان کے دھوکے کے متعلق اور ان تعلیموں کے
متعلق بہت نزدیک سے دکھایا جاتا ہے اور انہیں اس قدر تو ترہتا ہے جس کے جوابی نہیں رہتا۔

ان حوالوں سے میرے گزشتہ مضمون کا ثبوت ہو گیا کہ مرزا جی کو اپنے مسیح موعود ہونے کا سالہا سال تک پتہ نہ چلا حالانکہ ان کو خدا کی کھلی کھلی وحی روشن طریقے سے اور بڑی شد و مد سے مسیح موعود قرار دی گئی تھی اور مرزا صاحب نے خود قاعدہ مقرر کیا تھا کہ محدث یا نبی یا رسول کو اپنے دعوے کے سمجھنے میں کبھی غلطی نہیں ہو سکتی، مگر خود اسی کتاب میں مرزا احمد نے تسلیم کیا کہ مجھے غلطی لگی رہی۔

اس سنیے مودی محمد علی لاہوری مرزا جی کا فتویٰ دہ اپنے ٹریکٹ "النہدۃ فی الاسلام" کے صفحہ ۱۳ پر لکھتے ہیں:-

"تم ان عہدہ دار کو کیا کہو گے جس کو اس کے انفس نے ایک عہدہ پر اسد کے بھیجا اور پندرہ سال تک یہ سمجھا ہی نہیں کہ میرا حق یہ کیا ہے۔ ایک تھانہ میں سب انسپکٹر کو بھیجا اور وہ خیال کرتا کہ میں کانسٹبل ہوں کیا ایسے شخص کو مجھوں کہوں گے یا کچھ اور۔"

مولوی شمس علی مرزا جی کے اس فتوے کے مطابق مرزا صاحب مجھوں اور پاگل ہونے جن کو باہر ساز کیا پتہ نہ چلا اور وہ یہ نہ سمجھے کہ میں مسیح موعود ہوں اور اپنے مسیح موعود ہونے سے مدتوں تک انکار کرتے رہے۔ ہم بھی مشرک محمد علی صاحب کی اس رائے سے اتفاق کرتے ہیں مگر تحقیقت مرزا صاحب کو ایجنوں بھی تھا جیسا کہ انھوں نے خود بھی اپنی بعض تصانیف میں لکھا ہے۔ اس کے بعد اس بحث کا ایک گزشتہ جہاں ہے اور وہ دعوائے سبیت کا ابطال خود مرزا جی لکھ چکے ہیں۔ انشا اللہ کسی قریبی صحبت میں یہ بحث بھی مدینہ ناظرین کی جائے گی۔ (الفرقان ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ)

تصانیف ان تک لاجواب ہیں مثلاً انہما الحق۔ ازاد الشکوہ از الادلہ امام مجاہد عیسوی وغیرہ۔ بعد انہما کی باتوں کے مرزا صاحب خوش چین بھی ہیں، پھر بھی ان کے بالمقابل مرزا صاحب نے وہ تحریروں کی گئی ہیں کہ ہر حال مرزا صاحب اس علامت سے بھی محروم ہیں اور بقول خود وہ جال و کذب اب تھیرتے ہیں کیونکہ جس کام کے لیے آئے تھے وہ کام کر کے نہیں گئے اور اسی کو انھوں نے اپنے صدق و کذب کا آخری معیار ٹھہرا، محتاج مدعی لاکھ پر مبادی ہے گو اسی تیری میں نے اختصار کا لحاظ رکھتے ہوئے چھ نمبر لکھے ہیں اگر مرزا جی صاحبان "ہل من مرزید" کہیں تو ابھی اس جنس کا کافی ذخیرہ باقی ہے اور خدا تو فیض نے تو ہدایت کے لیے یہی کافی ہے۔ اور مردانہ ادلی کے حق میں ارشاد خداوندی کیسے صاف ہے

الآیات والذین عن قوالہم یخونون

تو اس دن قسمت راجع ہو داز رہبر کامل
 کہ خضر از آب حیدر ان شہد می آید مکتبہ دار
 رافت محمد محمد

مرزائی مسیحیت کا ابطال

خود مرزا صاحب کے قلم سے

اَرْجَابُ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ جَرَّاحِ صَاحِبِ كَجَرَانَوَالَه

دعوائے مسیحیت میں مرزا صاحب سے جس خط الحواشی اور کثیر العقول پر کھلا ہٹ کا ظہور ہوا اس کا ذکر میں اپنے پہلے مضمون مندرجہ الفرقان جلد ۳ نمبر ۱۲ میں کر چکا ہوں اور اسی کے آخر میں میں نے وعدہ کیا تھا کہ آئندہ صحبت میں مرزائی مسیحیت کا ابطال خود مرزائی لٹریچر سے پیش کیا جائیگا۔ آج اسی وعدے کے ایفاء کا ارادہ ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ اس وقت مجھے یہ ثابت کرنا ہے کہ قطع نظر ان علامات کے جو ہمارے اسلامی لٹریچر میں مسیح موعود کے لیے بیان کی گئی ہیں وہ خود علامات بھی مرزا صاحب میں مفقود ہیں جن کو خود مرزا صاحب ہی نے بڑے زور شور سے پہلے ”مسیح موعود“ کی علامات ٹھہرایا ہے۔ ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے۔

(۱) احادیث مسیح میں وارد ہوا ہے کہ مسیح موعود اپنی آمد ثانیہ کے وقت حج کریں گے اور خود مرزا صاحب نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

”ہمارا حج اس وقت ہو گا جب جمال بھی نعرہ دہن سے باز آکر حوان بیت اللہ کے گائیگا۔“

بحر جب حدیث مسیح کے وہی وقت مسیح موعود کے حج کا ہو گا..... آخر ایک ٹرہہ حوال

کا ایمان لا کر حج کرے گا۔ موجب دعائ کو ایمان اور حج کے خیال پیدا ہوں گے وہاں دن

ہمارے حج کے بھی ہوں گے۔“ (ایام الصلح ص ۱۶۸، ۱۶۹)

اس عبارت میں مرزا صاحب نے تسلیم کیا ہے کہ حدیث مسیح کی رو سے مسیح موعود کا حج کرنا ثابت ہے اور وہ حج کرے گا۔ لیکن دنیا جانتی ہے کہ مرزا صاحب نے اخیر دم تک حج نہ کیا اور ان میں حج موعود کی یہ مسئلہ علامت نہ پائی گئی۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گا کہ مرزا صاحب نے اس کی تکمال ادا اس کی وجہ اہمیت کو بھی نشانہ کیا۔ اور حج موعود کی یہ دوسری علامت بھی جو احادیث مسیح سے ثابت

مشی وہ بھی نہ پائی تھی۔ کیونکہ اگر مجالِ اپنی دعا بستی ہے باز آگیا ہے۔ امانت ہو گیا ہے۔ تا تو مرزا صاحب
مذہبِ جہان کرتے کیونکہ ان کا خود اقرار تھا کہ میں جہانِ مس دقت کروں گا جب مجالِ مسلمان ہو گا۔

(۲) مرزا جی نے اپنی مختلف کتابوں میں مسیح مروجہ کی ایک یہ علامت بھی لکھی ہے کہ اُس کے زمانہ میں تمام مذاہبہ باطل و دنیا سے مٹ جائیں گے اور صرف ایک مذہب اسلام ہی رہ جائے گا۔ ملاحظہ ہو۔

شهادة القرآن ١٦ — فنفتح في الصور فنجدهم جميعاً..... تبسم تمام

فرقہ کی کو ایک ہی مذہب پر جمع کر دیں گے..... اور ایسے زمانہ میں صبر و پختہ نگاہی کو

”تو نے ان لوگوں کو جمع کیا جو اس کے لئے..... اور ایک آسمان مقرر کرنے کے

میتواند به این شکل باشد: «میتواند به این شکل باشد:»

وہ زمانہ تھا۔ وقوعہ اتنی زمان "دو زمانہ آتا ہے کہ اس میں باطل ہمارے

تعدلت فيه الاباطيل ولا يبقى الزور
 بر جنت کا اور محبت نہ ہے کا اور محبت

والظلام وتلقى كلها الا الاسلام
اسلام تمام كل تمام لم يتيسر غيبت والبلاد

وہابیوں کی

چشمه معرفت مدعا شیه به و نفع فی الصلوة فجمعناهم جمعاً یعنی ہم آخری زمانہ

میں ہر ایک قوم کو آزادی دیں گے۔ تا اپنے مذہب کی خوبی دوسری قوم کے سامنے

پیش کر۔..... ایک مدت تک ایسا ہوتا ہے گا۔ پھر قرآن میں ایک آواز مجھ تک

دی جائے گا تب ہم تمام قوموں کو ایک قوم بنادیں گے اور ایک ہی مذہب پر جمع کر دیں گے۔“

بے شمار مضمون ختم معرفت مد۔ دہائی میں بھی ہے اور یہی مضمون کچھ زیادہ وضاحت

کے ساتھ عبارت عرفی میں مرزا حجتی کے رسالہ "ما الفرق فی آدم والسیح المرعود" فقہانہ ملحوظہ خطبہ

الہامیہ میں ہے۔

مندرجہ بالا تینوں حوالجات سے ثابت ہوا کہ ”صبح موعود“ کی علامت یہ ہے کہ اس کے

یہ تمام مذاہب باطلہ سٹ کر نیست و نابود ہو جا دیں گے اور ساری دُنیا کا مذہب ایک

اسلام سچا ہوگا لیکن دنیا گواہ ہے کہ مرزا کے زمانہ میں ملک اس کے مرنے کے بعد بھی آنا

علامت پوری نہ ہوئی بلکہ معاملہ دگرگوں ہے۔ مذہب باطلہ کی تعداد روز بروز بڑھتی جا رہی ہے۔

اور آئے دن اسلام پر دشمنوں کے حملے ہوتے رہتے ہیں۔

(۳) مرزا صاحب نے مسیح موعود کی ایک یہ علامت بھی لکھی ہے کہ اس کا زمانہ امن و صلح و اتحاد کا زمانہ ہوگا۔ ملاحظہ فرما الفرق فی آدم و المسیح الموعود ص ۱۵۵ خطہ ابراہیم

”و یضع اللہ الحرب و یفتح الامنة خدا قتلے جنگ کو مٹائے گا اور زمین میں علی الارض و یغفر الذنوب و یصلح امن ان واقع ہوگا اور لوگوں میں طمانیت

فی جن در انقلاب۔“ اور صلح نازل ہوگی

لیکن مشاہدہ بالکل اس کے خلاف ہے۔ جنگ کا خاتمہ تو نہیں ہوا۔ بلکہ مرزا صاحب کی آمد کے بعد ہی وہ تباہ کن جنگ عظیم ہوئی جس کی نظیر زمانہ سابقہ میں نہیں ملتی اور ہمیں اسلامی سلطنت (ترکیہ) کو غیر معمولی نقصان پہنچا اور اس وقت سے اب تک امن و سلامتی جیسی کچھ بھی ہے وہ بھی ظاہر ہے کہ ایک دن کے لیے بھی اقوام عالم ایک دوسرے سے مطمئن نہیں ہوئیں۔ بہر حال مرزا صاحب کی بیان کردہ یہ علامت بھی پوری نہ ہوئی۔

(۴) مرزا صاحب نے اپنی متعدد تصانیف میں مسیح موعود کی ایک یہ بھی علامت لکھی ہے کہ اس کا زمانہ امن ہوگا اور مدینہ منورہ کے درمیان دلیل جاری ہو جائیگی۔ حوالجات ملاحظہ ہوں۔

”والعین ع ص ۲۰ حاشیہ۔“ ابھی کہ منظر اور مدینہ منورہ کے لوگوں کے لیے ایک بھاری

نشان ظاہر ہوئے۔۔۔۔۔ حدیث یترک القلاص فلا یسعی علیہا۔ اس کا گروہ

ہے پس یہ کس قدر بھاری پیشین گوئی ہے جو مسیح کے زمانہ کے لیے اور مسیح موعود کے ظہور کے لیے

بطور علامت تہجیر و دلیل کی تیاری سے پوری ہو چکی۔“

یہی مضمون فقیر تحفہ گوڑہ پر ص ۱۲ و تحفہ گوڑہ پر صفحہ ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۲۵ میں بھی درج ہے۔

مسیح موعود کی علامت یہ تھی کہ مرکز اسلام میں یعنی کہ ”مدینہ منورہ“ میں امن و صلح جاری ہوگی۔

لیکن دنیا جانتی ہے کہ کب تک مرکز اسلام مدینہ منورہ کے درمیان نہ دلیں مرزا کے زمانہ میں جاری

ہوئی اور نہ آج تک جاری ہو سکی۔ البتہ جن دنوں میں مرزا نے پیشین گوئی کی تھی ان دنوں میں دلیل

کی تیاری ہوا ہی تھی اور ہندوستان وغیرہ میں اس کے لیے چارے بھی کیے گئے تھے (الحکم ع جلد ۳

ص ۲۴۳ جنوری ۱۹۰۵ء میں چند دن کا ذکر ہے)

لیکن مرزا ابھی کی پیشین گوئی کا یہ اٹا اور ہر کہ وہ تیار ہوتے ہوتے بھی روک گئی اور خدا کی شان

آج تک معرض وجود میں نہ آ سکی۔ خدا کو یہی منظور تھا کہ مرزا کو جھوٹا اور دھوکا دیا جائے۔

(۵) مرزا صاحب نے مسیح موعود کی ایک خاص علامت یہ بھی لکھی ہے کہ آخری زمانہ کا مسیح موعود

اور مہدی صہبہ دوم حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کی طرح کسی انسان کا شاگرد نہ ہوگا بلکہ وہ براہ راست خدا تعالیٰ سے تعلیم حاصل کرے گا بخلاف حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ کے کہ وہ انسانوں کے شاگرد تھے اور انہی کی ہمت انسان کے سامنے ڈانٹ تلک طے کرتے تھے اصل عبارت ملاحظہ ہو فرماتے ہیں۔

”ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور نبیوں کی طرح ہی ہر ایک کسی استاد سے نہیں پڑھا تھا۔ مگر حضرت عیسیٰ اور حضرت موسیٰ کتبوں میں بیٹھتے تھے اور حضرت عیسیٰ نے ایک یہودی استاد سے تمام ذرات پڑھی تھی..... سو اے دے کا نام جو مہدی دیکھا گیا سو اس میں یہ اشارہ ہے کہ وہ کسی والا علم دین خدا ہم سے حاصل کرے گا اور قرآن و حدیث میں وہ کسی کا شاگرد نہ ہوگا..... سو میں مخلص کہہ سکتا ہوں کہ میرا حال یہ ہے کہ کوئی ثابت نہیں کر سکتا کہ میں نے کسی انسان سے قرآن یا حدیث یا تفسیر کا ایک سبق بھی پڑھا ہے۔“

(ایام الصلح ص ۳۳)

یہ مرزا جی کا حلفیہ بیان ہے کہ میں نے ام حضرت علیؑ اور علیہ وسلم کی طرح کسی انسان کی شاگردی نہیں کی اور قرآن یا حدیث یا تفسیر کا ایک سبق بھی کسی انسان نہیں پڑھا۔

لیکن میں ثابت کرتا ہوں کہ مرزا صاحب اپنے اس حلفیہ بیان میں باطل سمجھوتے ہیں اور ان میں یہ علامت بھی مفسود ہے کیونکہ ان کو انسانوں کے سامنے ڈانٹ تلک طے کرنا پڑا ہے اور لطف یہ کہ آج کے استادوں میں ایک صاحب گل علی صاحب شیعہ مذہب کے بھی ہیں۔ ایک استاد مرزا جی کے فضل احمد صاحب ہیں ایک فضل انصاری صاحب ہیں۔ ایک مرزا غلام مرتضیٰ دوالہ مرزا غلام احمد قادیانی ہیں۔ نیز یہ خود مرزا صاحب ہی کے اقراء سے ثابت ہے کہ انھوں نے قرآن میں بھی انسانوں کی شاگردی کی ہے۔ اور ان کا یہ حلف ایسا بھی جھوٹا ہے جیسا کہ دعوائے مسیحیت ملاحظہ فرمائیے۔ و کتاب التبریہ ص ۱۳۹ در یوہا آت و المجیز

”میرزا کا یہ حلف بھی جھوٹا ہے جیسا کہ دعوائے مسیحیت ملاحظہ فرمائیے۔ و کتاب التبریہ ص ۱۳۹ در یوہا آت و المجیز

میرزا نے ذکر کیا کہ میں نے قرآن شریف اور چند فارسی کتابیں پڑھیں۔“

اس سے ظاہر ہے کہ مرزا جی نے قرآن مجید مولوی فضل الہی سے پڑھا تھا۔ یہی معلوم ہوا کہ ایام الصلح میں جو علامت مرقوم کی تھی وہ مرزا جی میں موجود نہ ہوئی۔ علاوہ ازیں یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حلف کے ساتھ حشر و جھوٹ ہوا۔

(۶) مرزا صاحب نے اپنی مسیحیت کا ایک یہ بھی نشان مرقوم کیا تھا کہ مجھے صلحین غفرہ کو ملنا ہے

اور عیسائیت کا ستون کوڑا بن گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔
 "جادو دان تمام علامتوں کے طالب حق کے لیے ہیں، بات چیت کرتا ہوں کہ میرا کام عیسائیت کے
 لیے نہیں بلکہ عیسائیت میں کفر پر مبنی ہے کہ میں عیسائیوں کے ستون کو توڑ دوں اور پھر بتلیف
 کے توسط سے کھیلوں اور انھیں صلیبِ شہیدانہ کی موت کی موت اور حاکمیت اور شان کو کھینچ کر لے
 لے کر مجھے کر دینا بھی خواہوں اور یہ حالت خالی مجھ سے ظاہر نہیں ہوتا ہوں بلکہ دنیا مجھے
 کیوں دشمن کرتی ہے یہ سب انجام کو کھینچ رہی ہے اگر مسلمان کی حمایت میں کام کر دے گا تو سب
 روبرو ہوں گا کہ کونسا یہ خدا تو ہے میں چاہوں اور اگر کچھ نہ ہو تو میں سب گواہوں کہ میں عیسائی
 (خبرۃ) جلد ۱ ص ۱۰۰ کا نام ہے خدا کی قسم"

اس سے صاف ظاہر ہوا کہ مرزا مہدی کی سہائی کی علامت یہ ہے کہ دنیا سے عیسائیت کو مٹا دیں اور یہی
 ان کے زعم میں کسرِ صلیب ہے۔ اگر وہ عیسائیت کو مٹا سکے اور کر دینا بھی وہ دکھاتے ہیں تو وہ
 جھوٹے اور کذاب اور مغتری علیٰ حق و حق پرست ہوں گے اور ان کے باقی نشانہات بے قہار ہوں گے۔ اب میں
 یہ بھی مرزا صاحب سے یہیں کر دوں کہ غلط عیسائیت کیا ہے اور اس کے مقابلہ میں غلط اسلام کیا
 کیا ہو گا۔ اسی اخبار پر نمبر ۲ جلد ۲ صفحہ ۱۰۰، ۲۰۰ پر ۱۹۰۲ء میں فرماتے ہیں۔

"میں یقیناً کہہ سکتا ہوں کہ یہ بالکل سچ بات ہے کہ ہر طبقہ کے مسلمان عیسائی ہونے لگے ہیں۔ اور اب
 دیکھو کہ ان کی تعداد زیادہ ہو گئی۔"

خبردار کو کہہ دیا کہ "اب جبکہ عیسائی مذہب کا غلبہ ہو گیا اور ہر طبقہ کے مسلمان اس گردہ میں
 داخل ہو چکے ہیں۔ انہیں تو اپنے دھرم پر ایسے کہ اسلام کو اپنے دھرم کے مطابق غالب کرے۔"
 اس جگہ وہ انکار کرتا ہے کہ عیسائیت کا غلبہ یہ ہے کہ لوگ اسلام وغیرہ اپنے کٹ کر عیسائیت میں داخل
 ہو رہے ہیں۔ اور عیسائیت کی تعداد و مردم شماری بڑھ رہی ہے تو اس کے بالمقابل اسلام کا غلبہ
 عیسائیت پر ہو گا کہ عیسائیت سے کٹ کر لوگ اسلام میں داخل ہوتے ہوں اور عیسائیت کی تعداد
 کم ہوتی جائے۔

لیکن انہوں نے مرزا صاحب میں یہ نشانہ بھی نہیں پایا کیا اور اس علامت سے تو اس نے مرزا صاحب
 کا انکار کیا جس قدر غرور ایمان سے حالانکہ اس پر مرزا صاحب نے بڑا زور دیا تھا کہ ظاہر کیا تھا کہ اس میں مرزا
 صاحب کے اقوال سے عیسائیت کرتا ہوں کہ جوں جوں مرزا صاحب سمجھتے کے متبادل طے کرتے ہیں تو ان
 توں عیسائیت کی مردم شماری بڑھتی گئی ملاحظہ ہو خود ہی فرماتے ہیں۔

ابھی کھٹ میں جو پاؤں تھک رہا تھا وہ کھٹان شدہ آدمیوں کا بیان کیا ہے اس سے ایک نہایت قابلِ خود بات ظاہر ہوتی ہے پادری صاحب فرماتے ہیں چھپاس سال سے پہلے تمام ہندوستان میں کھٹان شدہ لوگوں کی تعداد صرف ساٹھ ہزار تھی اس چھپاس سال میں یہ کاروائی ہوئی جو ۲۴ ہزار سے ۵ لاکھ تک شمار کیا جاتا ہے۔

(اناللہ وانا الیہ راجعون) (براہمن احمدیہ صفحہ ۳۲ مطبع لاہور)

یہ تعداد اس وقت کی ہے جس وقت مرزا صاحب ابھی ابتدائی مراحل طے کر رہے تھے اور مسیحیت بہت جگہ تک پہنچ چکی تھی۔ نزولِ مسیحؑ پر فرماتے ہیں۔

”کیونکہ ۵ لاکھ دھرم پرائیویٹ میں ۲۴ ہزار ہو گئے“

یہ ۱۹ لاکھ کی تعداد اس وقت کی ہے جب مرزا صاحب کا دعویٰ مسیحیت زوروں پر تھا۔ اب خیال فرمائیے کہ جو مسیحیت میں ترقی ہوئی تھی توں میں عیسائیت ترقی کرتی جا رہی تھی۔ پچاس سال میں تو ۵ لاکھ ہوئے تھے لیکن مجھے ”مسیح موجود“ کے اُسنے کے بعد چند سالوں میں پانچ لاکھ سے مرزا جی کے اقراء کے مطابق ۱۹ لاکھ ہو گئے۔ اور ملفوظات احمدیہ حصہ اول ص ۲۴ پر فرماتے ہیں۔

”دیکھو اس تعداد کو جو عیسائی ہو گئے ہیں جن کی تعداد ۵ لاکھ تک پہنچی ہے میں نے ایک شب کے نیکم کو غلام پڑھا تھا اس نے بیان کیا کہ ہم ۲۰ لاکھ عیسائی کر چکے ہیں“

ملفوظات احمدیہ حصہ اول ص ۲۷۵ میں بھی بعینہ یہی مضمون ہے۔ اور دیوکانٹ ریلیجنز بائبلز باہر تو زبردست ستمبر ۱۹۰۳ء ص ۴۳۵ میں مرزا صاحب نے لکھا ہے کہ ۲۹ لاکھ لوگ عیسائی ہو کر مرتد ہو گئے ہیں“

یہ ۲۹ لاکھ مرتدین کی مردم شماری مرزا صاحب ہی کے قلم سے ۱۹۰۳ء کی ہے۔ ابھی ۱۹۰۳ء تک دھرم مرزا صاحب کے اس جہان سے کچھ کرنے کا مال ہے تب تک خدا جانے کتنی ترقی عیسائیت میں ہوئی ہوگی اور پھر ان کے مرنے کے بعد خدا جانے کیا ترقی ہوئی اب ۱۹۳۵ء کی مردم شماری کو اسی پر قیاس فرمائیے۔

مرزا صاحب نے ابھی کسرِ صلیب کی اور انجیل اسلام کا غلبہ دکھایا کہ عیسائیت دن بدن ترقی کر رہی ہے۔ اگر نہ اتنی اور ان کی امت یہ جواب دیں کہ غلبہ مراد اول ل کا غلبہ ہے تو اول تو وہ باطل ہے جیسے کہ میں نے اخبارِ بدّہ نمبر ۵ جلد ۵ ص ۹۵ سے ثابت کر دیا ہے کہ غلبہ مراد تعداد کا اضافہ ہے۔ علاوہ بریہ اول ل کا غلبہ مراد ہے کہ اگر قرآن مجید سے عیسائیت کے متون کو نہ توڑا تھا اور اس کے بعد حضرت عبداللہؑ اور حضرت محمدؐ کا غلبہ نہ تھا تو غلبہ سے عیسائیت کی ترویج میں کوئی کمی کی تھی جن کی

باب — (۴)

کار و بارِ شرک و بدعت

اور
نورِ کُتاب و سُنّت

ماہ محرم میں مسلمانوں کی لے راہ روی آٹھ اخیگر امت مشرکوں کے نقش قدم پر

(از جناب مولوی محمد فضیل صاحب مدرسہ اسلامیہ بریلی)

درعزم ایچہ بردیں میرود از جد و ظلم
کس ندیدہ درجاں جز کشتگان کوہلا

الحمد للہ! ہم آنحضرتؐ ہیں اور خیر الامم، ہمارے خالق و مالک عز و کبر نے اپنے مقدس مہینہ محرمؑ پر ہمارے منصب خود ہی یہ بیان فرمایا کہ خیر امتہ اخروجبت للناس تا حرون، بالمعروف و تنہون عن المنکر و قومنون باللہ (تم بہترین امت ہو تم عام انسانی دنیا کی اصلاح و رہنمائی کے لئے ہی پردہ وجود پر لائے گئے ہو۔ تمہارا کام یہ ہے کہ بھلائی کے احکام جاری کرو اور براہوں سے روکو اور۔) ایمان باللہ، کو اپنا شعار بلکہ اپنی پوری زندگی کا محور بنائے رکھو) گویا امت مسلمہ سے اپنی مطالبہ صرف یہی نہیں ہے کہ وہ خود صلح و یمن اور عامل بالمعروف بنے بلکہ اس کے وہ یہ بھی ہے کہ وہ اپنا اچھا اثر دوسروں پر بھی ڈالے، دنیا بھر کے بنی نوع انسان کو برائیوں سے نکالے اور بھلائیوں کی طرف لانے کی کوشش کرے بالفاظ دیگر ہم کو صرف خیر لازم نہیں بلکہ "خیر متعدی" ہونا چاہیئے جس راہ سے ہم گزریں اپنی نیکی اور نیکی پسندی کے آثار چھوڑتے رہیں گزریں اور جن توبوں میں ہم رہیں ایسے ان کو جاہلیت کی تاریکی سے نکال کر دین فطرت کی روشنی پر لانے کے لئے ہر ممکن جد و جد کرتے رہیں۔ پس یہ ہونا چاہیئے انسانوں میں ہمارے اظہار کے امتیاز لیکن آہ! اگر حال اس کے بالکل برعکس ہو رہا ہے بھائے اس کے کہ ہم دوسروں پر اچھے اثرات ڈالنے اور لوگ ہماری ساعی خیر اور ہمارے حال چلنے سے متاثر ہو کر ہم جھوڑ کر شر اور اسلام اختیار کرتے، اپنے ہم دوسروں سے متاثر ہو رہے ہیں اور مذہبی کے کسی ایک شعبہ میں نہیں بلکہ جتنی ہے کہ شاید کوئی شعبہ ہی ہماری زندگی کا ایسا جو ہم میں ہم خود ہی

طور پر دوسروں کے توہم بہ ہم پہل رہے ہوں اور ان کے جاہلی مراسم سے ہم نے اس میں کوئی اثر نہ لیا۔

اس وقت دنیا بھر کے مسلمانوں سے ہماری بحث نہیں اگرچہ محل سب جگہ کچھ قریب قریب سا ہی ہے تاہم ہمارے سامنے اس وقت ہندوستانی مسلمانوں کے اہمال اور ان کے بگڑے ہوئے احوال ہیں۔

اگر آپ تھوڑا سا بھی غور کریں گے تو یقیناً اس نتیجہ پر پہنچیں گے کہ یہاں کے عوام مسلمانوں کی پوری زندگی غیروں سے (بالخصوص برادران وطن ہندوؤں سے) متاثر ہوئی ہے، اور حالت یہ ہو گئی ہے کہ — (۱) تین ہزار داغ داغ شہرینہ کجا کجا نہم، بیاہ شادی بلکہ ولادت کی چھٹی چلہ ہی سے لے کر موت کے نتیجہ، دسویں اور برسی تک وہ کون سی رسم ہے جس کے متعلق تحقیق سے یہ معلوم نہ ہو چکا ہو کہ اس کی اصل برادران ہندو کے یہاں سے آئی ہے۔

پھر زندگی کے انفرادی معاملات کے علاوہ اگر آپ غور فرمائیں گے تو اجتماعی اور ادارہ سوسائٹی کے دستور میں بھی اس قبیل کی بہت سی چیزیں آپ کو ملیں گی جن کا نسب نامہ کسی غیر مسلم قوم ہی میں مل سکے گا۔ گریہ و استان تو بہت طویل ہے جو کسی بڑی فرصت ہی میں سنائی جا سکتی ہے اور اگر آپ خود بھی اس لحاظ سے مسلمانان ہند کے طریق زندگی اور ان کے مراسم حیات کا تجزیہ کریں گے تو آپ ہی اس تفصیل کو دریافت کر لیں گے۔ آج تو ہم مسلمانوں کی اس مگرابی اور بے راہ روی کے صرف ایک ہی شعبے کے متعلق چند کلمات عرض کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں جس کا تعلق ماہِ محرم الحرام سے ہے۔

ہندوستانی مسلمانوں نے جس طرح اور بہت سی بلکہ بے گنتی چیزوں میں غیر مسلموں کی نقالی کی ہے اسی طرح ان کے میلوں ٹھیلوں اور قوی تہواروں کی نقل اتارنے کی بھی پوری کوشش کی ہے اور یقیناً اس کوشش میں انھوں نے کوئی کمی نہیں کی۔

اسلام اور پیغمبر اسلام نے مسلمانوں کے لئے سال میں صرف دو دن (یومِ فطر اور یومِ الماحی) عید اور قربانی کے لئے مقرر کئے تھے اور ان کا نہایت پاکیزہ اور سنجیدہ و گرم بھی خدمی جلاوا تھا۔ ان بدیلوں میں جن میں اس طرح ضلالت کا کہ اپنے کو عادت سمجھا کر کہ اللہ کی عبادت کی جائے گی اس کی جگہ پر اللہ کی عبادت نہ کیا جائے گا اور صدقہ و قربانی سے اللہ کے

حکم کی تعمیل کے ساتھ غزوہٴ خندق اور اکین و فقر کی مدد کی جائے گی ان دونوں کے علاوہ اور کوئی چیمہ جتن اور کوئی ہتیار مسلمانوں کے لئے ان کے خدا و رسول نے مقرر نہیں کیا تھا۔

مگر ہندوستانی مسلمانوں نے اپنے برادران وطن کو دیکھا کہ ان کے یہاں لاقعدا ہتیار ہیں اور قسم قسم کے ہیں تو انھوں نے اس سبب سے شاید اپنی کمزوری محسوس کی اور ان کے سے ہی ہتیار خود اپنے لیے بھی ایجاد کر لئے۔

ہندی مسلمانوں کے جس قدر خود ایجاد ہتیار ہیں آپ ان سب کی تلاشیچ پیدا نش پاکھوج لگائیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ سب کسی نہ کسی غریب مسلم قوم کی نقالی میں ایجاد کیے گئے ہیں۔ اور اکثر بیشتر تو ہندوؤں ہی سے لئے گئے ہیں۔ اس وقت آدھ ہندوؤں سے ہماری بحث نہیں اللہ عشرہ محرم میں تعزیہ داری کی شکل میں جو سوانگ ہندوستان کے مختلف حصوں میں رہایا جاتا ہو وہ اسی کی طرف ہم آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتے ہیں۔

ہندوؤں کی مذہبی تاریخ میں رادن اور رام کی جنگ ایک خاص حیثیت رکھتی ہے وہ ہر سال رام میلاناکر اس کی یاد تازہ کرتے ہیں۔ غرض رادن اور رام کے درمیان جو محو کہنزاروں برس پہلے ہوا تھا دیا ہونا بیان کیا جاتا ہے (رام میلان اسی کی نقالی یاد گا رہے) — ہندی مسلمانوں کے یہاں اس قسم کی کوئی چیز نہ تھی انھوں نے اس کمی کو اس طرح پورا کیا کہ عشرہ محرم میں معرکہ کربلا کی نقالی یاد گا دینا شروع کر دی — اگر آپ کے علاقہ میں بھی تعزیہ داری اسی طرح اور اتنی ہی دھوم دھام سے منائی جاتی ہے جتنی کہ ہمارے نواح میں تو آپ کو خود بھی اندازہ ہوگا کہ یہ علم اعد و لدل اور تابوت اور کربلا اور دھول دھلکے تاشے باجے رام میلان کی کسی شکل نقل ہے۔

اس تعزیہ داری کی قبا حیں اور اس کے اختلافات دین و ایمان ہونا اتنا ظاہر ہے کہ کسی ادنیٰ درجے کے مجتہد مسلمان کے لئے بھی اس کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں — ذرا کوئی سوچے تو اس تعزیہ داری کا کونسا جز اندکون سا حصہ وہ ہے جو مرتخا تعلیم اسلام اور مدح ایمان کے خلاف نہیں — بخدا اگر قرون اولیٰ میں نہیں بلکہ قرون وسطیٰ کے بھی کوئی مسلمان عشرہ کے ایام میں ہمارے علاقہ میں آجائے اور یہاں بریلی، بدایوں اور گردونواح کے مسلمانوں کے وہ مشرکانہ اور مجزنا نشانے دیکھے جو وہ دین و مذہب کے نام پر اس عشرہ میں کرتے ہیں تو ہر یقین نہ کر سکے کہ یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب ہونے والی اور ان کا کلمہ پڑھنے والی امت ہے اور اگر

فہم کے ساتھ بھی کوئی یہ بتلائے کہ یہ تقریب دار لوگ مسلمان اور وہین محمد پر ہیں تو وہ یہی کہے گا۔

ہر گز ہم بارہ نے آید ز روئے اعتقاد
ایں ہمہ اگر دن و دین یکسر داشتن

قرآن پاک میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بعض نو مسلموں کا دین کے دلائل میں حقیقت دیکھ کر اچھی طرح راسخ نہیں ہوتی تھی (گزار ایک بت پرست جماعت پر ہوا انھوں نے دیکھا کہ وہ لوگ اپنے بتوں کو پوج رہے ہیں اور ان پر جھکے پڑے ہیں اور ان کے ہاتھ اس قسم کے کسی خانہ ساز اڈے سے خالی تھے) تو فوراً انھوں نے حضرت موسیٰ کے حصہ میں درخواست پیش کر دی

اجعل لنا الهامک الصمد الہیۃ
اے موسیٰ جیسے خدا ان لوگوں کے پاس ہیں بتا
لے بھی ایسا ہی ایک خدا بنا دیجئے

ٹھیک اسی حالت میں کہ وہ لوگ اسٹار ہٹنگ ان تقریب داروں نے خضرہ محرم کی تقریب ہمدی کے ذریعہ کیا جو مجاہد موسیٰ کے بتوں نے نہ مل سکے تھے اس کی شکل میں حضرت موسیٰ کے حصہ میں پیش کیا کہ بتا اے بت کے ان تقریب دار مسلمانوں نے دھوکے کے لئے ان بتوں کو ان کی اصل مشرکوں میں شریعت کی جبرامدان وطن داروں میں کہتے ہیں۔ چکا فرمایا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔
لترکبن مسلمان من کان قبلہ
مشرکاً بشیر و ذریعاً بذرار
ترک کرد اگلی عمرہ انھوں کے قدم قدم مل کے
مشرک اور وہ سارے کو تو کر دے جو
انھوں نے کیے۔

پھر کہتے انھوں کہ روایت و حق کا مقام ہے کہ یہ سب کچھ دین و مذہب کے نام پر اور بتنا حضرت حسینؑ شہید کو لایا، محبت کے دعوے کے ساتھ کیا جا رہا ہے اگر تقریب داری کے کئی حوالے میں ایمانی شود اور اسلامی جس کا کوئی رد جبرامتی ہے تو ہم اس سے صرف اتنا عرض کریں گے کہ خضرہ کے واسطے اپنی اپنی حکومتوں سے حیروں کی فہموں میں "اللہ کے دین" اور محمد رسول اللہ کی تعلیم کو روکنا کر دہریم جو کہ اسلام سے متعلق صحیح معلومات نہیں رکھتے اس لئے وہ تمھارے ان افعال کو دھوکہ دین و مذہب ہی کے نام سے کہتے ہیں اسلام کہتے ہیں اور پھر ایسے اسلام کو (جو اپنے اندر امام بیلا کا پورا سوا لگ رکھا ہے) وہ کسی طرح بھی اپنے دھرم سے بہتر نہیں کہہ سکتے

یہ جنس تو خود ان کے یہاں موجود ہے اور تم سے زیادہ مقدار میں۔
 یقین کرو کہ تزیہ داری اور اس کے سلسلے میں عشرہ محرم میں جو کچھ غیر اسلامی مظاہرے
 ہم کرتے ہو بخدا یہ سب اسلام پر تمہارا ظلم ہے اور سخت ظلم۔ اللہ اور رسول اس سے
 ناراض ہوتے ہیں اور بے حد ناراض خود سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کی روح پاک کو ان
 حرکتوں سے اذیت ہوتی ہے اور سخت ترین اذیت۔ اگر تم کسی اور کا محاذ نہیں کر سکتے
 تو کم از کم سیدنا حسینؑ ہی کا محاذ کرو۔

اے آنکہ ز خدا نیا مدت شرم وے

از روح حسین بن علی کن شرمے

(الغفران و لقمة ۳۷)



پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی
 شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوڑے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
 کسبم اوچہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

دو گمراہیاں

حیلہ استعاط اور عبد البنی و عبد الرسول جیسے ناموں کا حکم

اب سے کچھ دنوں پہلے ہانسوٹ نعل بٹروج (گجرات) سے دو سوال بفرض استغناء آئے تھے ان کا جواب لکھا گیا تھا بفرض تعیم غائد، اس کو الفراق میں شائع کیا جاتا ہے۔

سوال اوّل

ہمارے یہاں جلد میت لکھا جاتا ہے جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ میت کا جازہ مکان کے باہر رکھ کر ایکس ۱۲ ایکس ۱۲ اور ایک تر آن شریف مکان سے لایا جاتا ہے بعد میں گھاؤں کے تلاچی صاحب گھاؤں کے فقیر کو بلا کر اس کو اس طرح کہتے ہیں کہ "اس میت نے بوفت کے بعد جتنے گناہ کئے ہوں بعد ازاں کے واسطے اپنے ذمہ لیتا ہے۔" قرعہ بفران گناہوں کو اپنے ذمہ میرے قیلب۔ بعد میں وہ گھوٹ اور تر آن شریف کا یہ سوار پیچھے فقیر اور ملا جی آپس میں قسم کھاتے ہیں اب سوال یہ کہ اس قسم کا جملہ کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور کرنے والا کیسا ہے۔

جواب

واللہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا تھا بدھ لا اسلام عن ربنا و سید عیون عن ربنا یعنی اسلام اپنے خدا کا نام ہے میں بھی دنیا کے لیے اجنبی غیر معروف اور نامانوس تھا اور بعد میں بھی وہ السلام ہی اڑھا اور نامعروف ہو کر رہ جاتا تھا۔ اسلام کی غربت اور نامعروفی اور اس کی اجنبیت و نامانوسی اس سے زیادہ اندک کیا ہو گی کہ خود اسی کے نام پر اسی کے نام پر اور اسی کا کام کچھ کر لے لی جسے خسران خات کرتے ہیں جس سے کمزور کا نسب بھی شریف ہے

قرآن شریف نے اگلی آیتوں کے گمراہوں کے متعلق فرمایا ہے۔ (اتخذوا
بينهم لعباد الهوا) یعنی انہوں نے اپنے دین کو کھیل کھلانا رکھا ہے۔ (دین خدا کے ساتھ اس
سے بڑھ کر اور کیا کھیل بازی اور گستاخی ہو سکتی ہے کہ اس کے قانون پر اور خدا کے ساتھ یہ تلعب اور
یہ سحر و جادو۔)

اگر شرعی ادا و نواہی، حشرائی مطالبات اور الہی فرائض کی بس اتنی ہی حقیقت ہے
کہ مرنے پہلے سوا درپیر کے خرید کر وہ ایک نسخہ قرآن اور ایک من باہر سیر گہلوں کی ادائیگی ان
سے ناراض الذکر کر دیتی ہے تو سارا دین بلکہ وحی و پیغمبری کا سارا سلسلہ معاذ اللہ ایک کھیل
تلاش سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ قرآن پاک تو جا بجا صاف کہتا ہے۔ لا تحزنی نفس من
نفس شیء (ایہو خذ منها عدل) اور (ایقبل منها عدل) یعنی کوئی
شخص کسی شخص کی طرف سے بدلہ نہیں دے سکتا اور نہ کسی نفس کی طرف سے عداوت لیا جا سکتی
گا نیز وہ پوری وضاحت اور صراحت کیساتھ یہ بھی اعلان کرتا ہے۔

لا تیز من قرآن من کتابہ (خسرم)
کوئی شخص کسی دوسرے کے گناہوں کا بوجھ اپنے
اد پر نہیں لے سکتا۔

بس بزرگ گناہوں کی خرید و فروخت کا یہ کا دوا کر رہے ہیں اور اس عقیدے کے ساتھ کرتے ہیں
کہ اس طرح مرنے والے کے گناہ اس کا یا بغیر بدلہ جاتے ہیں اور مرنے والا بے گناہ ہو جاتا ہے وہ نہ
مرتا عامی اور گنہگار ہی ہیں بلکہ قرآن پاک کی ان واضح نصت کے منکھڑ ہیں معاذ اللہ۔

درحقیقت یہ نظریہ کہ کوئی کسی کے گناہوں کا بوجھ اٹھا سکتا۔ کسی جہاد یا عبادہ کی بنا پر
ایکے گناہ دوسرے اپنے ذمے لے سکتے ہیں بعض کا قول کا تھا جبکہ قرآن پاک نے نہایت صراحت اور
پورے زور کے ساتھ تردید اور تکذیب کی ہے اور بتلایا ہے کہ اس طرح جو لوگ دوسروں کے گناہ
اپنے ذمے لیتے ہیں وہ دوسروں کا بوجھ تو کچھ بھی ہلکا نہیں کر سکتے البتہ اپنی اس حرکت اور چلوات
بناکی وجہ سے اپنے گناہوں میں اضافہ کر لیتے ہیں۔ سورہ عنکبوت میں ہے۔

وفالذین یحضرہم الذین آمنوا
اتبعوا مبیلنا ولنحمل خطایہم
وما ہم بخاملین من خطایہم
من شیء داہم للذین ولیحملت
اور کافروں نے مسلمانوں سے کہا تم جانا کہنا اور عبادہ ماری
راہ چلو تمہارے سارے گناہ ہم اپنے سہنے سکتے ہیں
ماونکو یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے تھا
بھی نہیں لے سکتے تھے البتہ ان کے گناہوں میں سے تھا

الْقَالِمِ وَالْقَالِمِ وَالْقَالِمِ وَالْقَالِمِ وَالْقَالِمِ وَالْقَالِمِ
لَيْسَ لَكُمْ الْقِيَامَةُ عَلَيْهَا لِبُغْتُونَ -
ہاں ان رب کے گناہوں کا اور ان کا جہنم کا بھی
بھی لے گا۔ لہذا یہ کہنا کہ ان سے اس

(سورۃ مہکجوت)

انہوں پر شدید اللہ کا رازہ گزری ہے۔ اس مسئلہ میں بھی اگر ان کی یہاں تک کہ ایک مسلمان
کو اس بارے میں یہ اشتقاق کرنے کی ضرورت پیش آ رہی ہے کہ چیلہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
— اور اس کا کرنے والا کیا ہے۔ حالانکہ ایک مسلمان کو اگر ضرورت ہو سکتی ہے تو یہ پوچھنے کی
ہو سکتی تھی کہ اس فعل اور اس کے ناظرین پر خدا کی کتنی لعنت ہوتی ہے۔

(سوال دوم)

”مہد البنی، اور عبد الرسول“ نام لکھا کیا ہے؟ بعض لوگ ”وَالْاٰلِیٰہِی
مِنْہُمْ“ وَالْمَصْرَ الْحَیْنِ مِنْ عِبَادِہُمْ“ اور ”وَالْمَاثِمِ مِنْہُمْ“ اور ”وَالْمَاثِمِ مِنْہُمْ“
کے لفظ سے ان ناموں کے جواز کیلئے استدلال کرتے ہیں۔ اس مسئلہ پر خدا مفضل روٹنی ڈالی جا رہا ہے

(جواب)

”اسلام“ دین الوحید ہے، اور اس کے ان خصائص میں سے جن کی وجہ سے اس کو دوسرے
ادیان پر فوقیت حاصل ہے ایک اہم ترین خصوصیت یہ ہے کہ اس نے توحید کے استحکام کے لیے منہمک
اور نہ صرف شرک ہی کے استعمال پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ جو چیز اور جو کام کسی طرح بھی شرک کا
سبب بن سکتے تھے یا جن امور میں شرک کا کوئی شائبہ اور داعیہ بھی ہو سکتا تھا، اس نے ان پر
بھی کڑی بندش عائد کر دی۔ جس شخص نے قرآن و حدیث کا بصیرت کے ساتھ مطالعہ کیا ہو گا
اس کے علم میں اسلام کی وہ تمام باتیں تعین کے ساتھ چل گئی جو ایسی چیزیں پر جائز تھیں جن کے
کسی طرح منہمک الی الشریعہ ہونے کا شبہ ہو سکتا تھا۔ مثلاً انھیں منہمک الی الشریعہ و سلم نے
”ما شاء اللہ و شام حمل“ کہنے سے بھی مبراہ کو منع فرمایا۔ اور ”ما شاء اللہ و شام حمل“ کہنے سے بھی
منہمک الی الشریعہ ہونے کے لیے منہمک الی الشریعہ کہنا بھی حرام قرار دیا بلکہ اپنے لیے قیام
نظمی سے بھی مبراہ کو منع فرمایا۔

علیٰ ہذا اور ان کے لیے کانسی پستل کے کڑے پہنے گئے ہیں۔ یہ نپٹے ڈسٹے
سکاٹکے اور تانے بانے سے کاٹھن میں جو رواج تھا، اس کو شائبہ شرک سے بچانے کے لیے
ان چیزوں سے منع فرمایا۔

اسی طرح آفتاب پرستوں کی ظاہری اور صدی شامت نیز آفتاب پرستی کے شبہ اور شاہد سے بھی اپنی اسف کو بچانے کے لیے ظہورِ غیب و فعال کے وقت تازہ دہ کرنے سے بھی منع فرمایا۔ تبروں کی تختہ بنانے، ان پر عاتق بنانے اور ان پر چڑھنے سے امت کو روک دیا۔ درسِ بادہ میں نہایت سخت احکام نافذ کئے۔ یہ سب اس لیے کہ انہی رسول امت میں حشر گھس سکتا تھا یا کم از کم شرک کا شاہد آسکتا تھا۔۔۔۔۔

بس شخص نے اسلام کے رائج کو کچھ بھی سمجھا ہے اور ان احکام کی روح اور دم پر کچھ بھی غور کیا۔ تب تو وہ ایک ٹہر کے لیے بھی اس میں شک نہیں کر سکتا کہ "عبدالنبی" "عبدالرسول" "عبدالمصطفیٰ" جیسے نام رکھنا اسلام کی روح کے خلاف جنگِ اللہ اسلامی توحید کے تقاضا کے نطفہ انسانی ہے اور کسی سروری مٹا سکا۔ "لطیوں اور تالیوں" سے اس کا جوار "جا استخوان کا لٹا اسونگ اور بچہ راہ روی اور ان گرامیوں سے ایک گرا ہی ہے جن کے امت مسلمہ میں پھیلنے کی پیش گوئی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں فرمائی تھی۔

لَتَبْعَنَ سَنَنَ مِن كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذَرَأَ عَذْرَاءَ رَاحٍ
 تم ضرور بالفور اگلے گرامیوں کے
 طور و طریقوں کی قدم بہت ہم پیری
 کر دو گے (بخاری)

کون نہیں جانتا کہ شرکین عرب عبد وق عبد العزی، اور عبد الشمس، قسم کے نام رکھتے تھے شرکین سب بھی اپنے بچوں کے نام گنگا داس، جہا داس، بھون داس وغیرہ رکھتے ہیں اور ان کے سنی قریب قریب بھی ہیں جو عبد کہیں) عبد یا یوں میں عبد المسیح بہت رواج یافتہ اور مقبول نام ہے پس جو لگ عبد النبی اور عبد الرسول جیسے نام رکھتے ہیں وہ علما ان سے سلطان شرک کی پیروی کرتے ہیں۔۔۔۔۔ یا ان کے سنی ملک غلام کے بھی ہیں اور بھی اس سے محض فائدہ بھی مراد ہوتا ہے اور اس لیے عیسائیوں کے نام سے ہر نام کسی کو شرک "بالمعنی المصطلح" اور خارج از اسلام نہیں کہتے اور نہیں کہہ سکتے۔ لیکن ایسے سنی شرک اور شاہد شرک اور تتبع طریق شرکین سے اس کو خالی بھی نہیں کہا جاسکتا۔ اور اس لیے اس کے عدم جواز میں شبہ نہیں کیا جاسکتا جو دین ماضی و اللہ و شکستہ اور ماضی اللہ و شاء محض جیسی تعمیرات کو برداشت نہیں کر سکتا۔ وہ عبد النبی و عبد الرسول اور عبد المصطفیٰ جیسے ناموں کو برداشت کر سکتا ہے اور ان پر پیرے غلاموں اور مالداروں کی طرح بھی عبدی دینی کے لحاظ سے خطاب کرنے سے کوئی روک نہ فرمایا۔ حالانکہ انہیں بھی شکل ہی سے کسی کو

معنی شرک کا ہم ہو سکتا ہے۔ اس سنجیدگی لائی ہوئی شریعت میں اس قسم کے ظلم رکھنے کی کھنکھائی گنجائش ہو سکتی ہے جس میں اسکاں دہم شرک سے گذر کر "ایہام شرک" اور پھر ایک "دہم کا ذوق" کا اتباع بھی ہو۔

ہاں تو جس شخص نے دہم شریعت کو کچھ بھی پہچانا ہے اس کو اس میں شبہ نہیں ہو سکتا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی شخص ایسا نام رکھتا تو آپ ضرور اس کو منع فرماتے جس طرح کہ "ما شاء اللہ و شئت" اور ما شاء اللہ و شاء محمد سے منع فرمایا۔ بلکہ اس کے بارے میں آپ کی کائنات اندھوتی۔ کیوں کہ نسبت اس کلمہ کے شرکیہ معنی کا ایہام ان ناموں میں بدعبر زیادہ ہے۔ کیوں کہ ناموں میں بدیت کی نسبت اپنے "معبود" کی طرف تمام ناموں کے منظر میں شائع ذائع ہے اور عبد یعنی ملوک یا معینی خادم کے استعمال کا درج کسی قوم اور کسی ملت کے ناموں میں مسلم نہیں۔

یہیں سے یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ ناموں کے جواز کے لیے آیت کریمہ "واذکھروا لایہائی منکم والصلحین من عبادکم" سے نہ بڑا کیسی شدید جہالت ہے عام عبادات اور تعبیرات میں زبان عیسوی کے اندر غلامی کے لیے "عبد" کا استعمال شائع ذائع ہے اور اس لیے سوائے معنی شرکیہ کا ہم بھی کسی کو نہیں ہو سکتا بخلاف اللہی اور عباد الرحمن جیسے ناموں کے چونکہ ناموں میں عبد یعنی غلام یا معینی خادم کا استعمال متعارف نہیں ہے اس لیے وہاں شرک کا ایہام ضرور ہے اور اس فرق سے انکار کوئی جاہل ماذہبی کر سکتا ہے۔

غیر تو اصلی بحث تھی اور ایسے مسائل میں غور و بحث کا صحیح طریقہ بھی ہوا ہے۔ لیکن ہوں کہ اس قسم کے شرکیہ نام رکھنے کی بدعت اب سے پہلے مسلمانوں میں آچکی تھی اس لیے ان علما کے کلام کی تصفیوں اور فتوؤں میں بھی ان ناموں کے حرام و ناجائز ہونے کی تصریح حن اتفاق سے موجود ہے جن کو یہ گمراہ ائمہ "شرک لوازم" عین اسلام بھی مقبول سن۔ مانتے ہیں۔ — چند تصدیقات ملاحظہ ہوں۔ —

شیخ علی تارخی خفی۔ مرتبہ شرح مشکوٰۃ میں زیر بحث۔ احب اسمائکم عند اللہ عبد اللہ و عبد الرحمن۔ اقامہ فرماتے ہیں۔

ولا یجوز نحو عبد الحارث ولا عبد اللہ اور ایسے ہی عبد النبی جیسے ناموں کا

عَبْدُ الْبَنِي وَلَا عِبْرَةَ بِنَا شَاعِ بَيْنِ
رکھنا جائز ہے اور لوگوں میں جو باپ بھیل گئی
الْبَنِيَّاسِ - (منکوہ) ہے اس کا کئی بار نہیں۔

اور یہی علی قاری شریح حد اکبر میں فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا مَا أَشْهَرُ مِنَ التَّجْمَةِ بَعْدَ
لہذا یہ حد اکبر میں نام رکھنا شائع ہو گیا ہے تو اس کا ظاہر
الْبَنِيَّ فَيُظْهِرُ كُفْرَ الْآلِ أَنْ أَسْرَاحَ
وہ کہتا ہے کہ حد اکبر سے ملوک مراد ہو۔
بِالْبَعِيدِ الْمَلُوكِ -

واضح رہے کہ یہ استثنائاً حکم کفر سے ہے ورنہ عدم جواز بہر صورت ہے جیسا کہ پہلی عبارت سے
ظاہر ہے اور ابن حجر کی شافعی مہناج کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وَيُحْيِرُ مَلَكَ الْمُلُوكِ لَنْ ذَالِكِ
اور ملک الملوک - دلچسپا نام اختیار کرنا چاہیے کہوں کہ
لَيْسَ بغير الله وكذا عبدُ البَنِي وَعبدُ الكعبة
یہ شانِ شہادت کے کسی کی نہیں ہے۔ اور ایسے ہی عبد البنی
اور عبد الکعبہ اور عبد الدار اور عبد النضر عبد ہامن یہ سب نام
التَّحْرِيطِ (شرح نہاج) بھی مراسمی ایہام شرک کی وجہ سے۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث مدظلہ رحمۃ اللہ علیہ "تجۃ اللہ الباقیہ" میں بعض خاص
نہج کے شرکین کی یہ عادت و حالت بیان کرنے کے بعد کہ وہ عبد المسیح اور عبد العزای جیسے
نام رکھتے ہیں فرماتے ہیں۔

وهذا من جملة اليهود والنصارى واليهود و
اور یہ عام یہود و نصاریٰ اور تمام شرکین کی
النصارى والمشرعين وبعض الفلاس
بیماری ہے اور ہمارے زمانے کے بعض
من منافق دين محمد صلى الله عليه وسلم
خالی لوگ دین محمد کو مستانف بننا
فی یومنا هذا - چاہئے وہ بھی اس میں گرفتار ہیں۔

اور یہی شاہ صاحب قدس سرہ اپنے ترجمہ قرآن فتح الرحمن میں آیت
فَسَلِّمُوا إِلَيْهَا سَلَامًا جَلِيلًا شَرُّكَ كَأَنَّكَ فَنَاءُ لَهَا لَكُنَّ بَرَّةً أَرْقَمُ فَرَاتٍ هِيَ -
وہاں جادو سے شہد کہ شرک و تسمیہ لڑے است از شرک خیال کہ الہ زمان

ظلم ظلال و عبد ظلال نام نہیں وہ اللہ و اللہ
اور یہاں ہی سے یہ معلوم ہو گیا کہ انوں پر شرک و تسمیہ کی ایک ہی جگہ ہے کہ ان کے زمانے کے
رگ ظلم ظلال اور عبد ظلال نام رکھتے ہیں۔

اور حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر فتح العزیز میں درپائیت الایمان جملہ
 اللہ انداز، وجہ شرف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

— از انجملہ اندکسانیکہ مذموم بنادون خود را۔ اور ان ہی میں سے وہ لوگ بھی ہیں جو اپنے
 بندہ ظالم و جہل ظالم میگویند و اس شرک و نام رکھی میں سبہ منہاں و جہل ظالم کہتے ہیں
 تسمیہ است۔ یہ شرک فی التسمیہ ہے۔

اور اصل یہ ہے کہ جس کے دل میں اسلام کی توحید چمکی ہو اور اصل توحید کا رنگ میں پرچم
 چکار ہو کسی حال میں اللہ کے سوا کسی اور کی "عبادت" کو بولے نام بھی راضی نہیں ہو سکتا۔ و صبحۃ
 اللہ و من احسن من اللہ صبحۃ و نحن له عبدون ۵

جو لوگ ان امر میں مگر تادم علم و نورش ازہی، شطقی تاہیلوں یا تشفیوں سے
 ایسی گمراہیوں کے جواز کیلئے راہیں نکال کر لوگوں کی گمراہیوں میں اپنے جہل و اہل علم سے
 مدد کرتے رہتے ہیں۔ و حقیقت وہ ظالم اس امانت الیہ کے اصل ذوق ہی سے محروم ہیں جس کا نام توحید ہے۔
 اَلَا تَعْبُدُ اللّٰهَ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ الَّذِیْنَ یَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَ یَبْغُوْنَ کُفْرًا وَ جَا
 وَ تَبَتَّ اللّٰهُ عَلٰی الْقَوَاطِی الْمُسْتَقِیْمِ

فنا ہوئی واریدہ زریب تحریر کیلئے

سب کی پسند

دانا

اب ہندوستان میں ہر کتاب ہے

ایک
انوکھی
پیشکش

ایک
انوکھی
تحفہ

آپ بھی تیز چمکیے اور خوشامزگوں الی ڈان و شنائی استعمال کیجئے! ﴿﴾
 بنانے والے:- ڈان انک کمپنی، ۳ گولڈ روڈ، لکھنؤ

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ

کی چند نئی مطبوعات

ہندوستان اسلامی عہد میں - انہی مولانا حکیم سید عبدالحق (سابقہ نامہ ندوۃ العلماء)

- مسلمانوں کے عہد کے ہندوستان کا تفصیل انتظامی، تعمیری اور تمدنی جائزہ
- نظم حکمت، ہائید، حورید، فوجی نظام، حکمرانوں کے آئین، رسوم، روزانہ عام وادو غیر اور وہ ضروری اور بنیادی معلومات جن کے بغیر اسلامی عہد کی تاریخ کا سمجھنا مشکل ہے۔ قیمت جلد 10/- روپے

مولانا ابوالحسن علی بنوری کی تائزہ تصنیفات اصلاحی تقریریں

- مغرب سے کچھ صاف باتیں اردو 5/50 انگریزی 4/-
- ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں " 4/50 " 10/-
- مسلمانوں کی ایمان وادیت " 4/50 " 10/-
- اسلام مکمل دین مستقل تہذیب " 65/- " 76/-
- انسانی و تہذیبی جاہلیت کا الہیہ " 50/- " 75/-
- ایک بہتر ہندوستانی سماج کی تشکیل " 75/- " 125/-
- دو انسانی چہرے قرآنی مرتع میں " 50/- " 76/-
- مقام انسانیت 2/50 • پیغام انسانیت 2/-
- محبت نازع عالم 25/-

اسلام اور غیر اسلامی تہذیب

تالیف: علامہ ابن تیمیہ قیمت 5/-

مسیحیت - علموں اور تاریخی حقائق کے روشنی میں

ترجمہ: انہی مولوی شمس تبسہ نرغان قیمت 6/-

نیزہ تعلیمات و معلومات کے لئے عین کی فرصت محبت لفظ فرمائیے

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام - پوسٹ بکس نمبر 119 دارالعلوم ندوۃ العلماء - لکھنؤ

عَقِيدَتُكَ عَلِيمٌ غَيْبٌ

قرآن و حیات و ارشادات صحابہ

کی روشنی میں

۱۳۵۲ء میں آگرہ کے ایک صاحب نے میر الفتنان سے چند سوالات کئے تھے اور انفرقان کے اندر یہ ان کا جواب چاہا تھا ان میں یہ سوال یہ تھا کہ :-
 ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کو ”علم غیب“ تھا یا نہیں؟ برائے کرم مدلل قرآن و حدیث سے اس کا جواب دیجئے۔
 ۲۔ یہ صاحب کا ضمیر خدیں جواب جاری الاخریٰ ۱۳۵۲ء کے فتنان میں شائع ہوا تھا۔

الجواب

بِجَوْنِ اللَّهِ الْكَفُّ الْوَقَابُ وَهُوَ الْمَلْعَمُ لِلصَّدَقِ وَالصَّوَابِ
 سوال میں علم غیب کا مفہوم ہے، اس کے نسبت سے سالانہ ہر سیکے میں اندر ہر صورت میں جواب جدا جدا ہو گا جس کی مختصر تفصیل یہ ہے کہ اگر علم غیب کے بغیر خدا کی وحی و الہام اور بدین اس کی عطا کے غیب کا علم ہوا ہے تو جواب یہ ہے کہ کئی مخلوق کو بھی ایسا علم غیب نہیں ہوا ایک ذہ کا بھو ایسا علم کہ نبی یا مرشدِ اہل کے لئے ثابت ہوئے وہ کافر اور شرک ہے۔ یہ تمام امت کا اجماعی مسئلہ ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ خود میران علم غیب کے اس دسین جناب مولانا احمد رضا خاں صاحب

اپنے رسالہ الدولۃ الملیکیہ میں اور خالص الاعتقاد میں تصریح فرماتے ہیں۔

خالل اول (ای علم الذاتی) مختص بالمولیٰ سبحانه
علم ذاتی اکثر وجہ سے خاص ہے اس کے غیر کے
ولعالی لا یکن لغیرہ ومن اثبت شئیاً منہ
یہ حال ہے جو اس میں سے کئی چیز اگرچہ ایک خدمت سے
ولو ادنی من ادنی من ادنی من ادنی من ادنی
کرتے کرتے کمزور خدا کے لیے ملنے میں تینا کامزور
لاحد من العالمین فقد کفر و اشرك
ہے (اور برباد ہوا اور ہلاک ہو گیا)
و باد و هلاک۔ (الدولۃ الملیکیہ ص ۷۷)
(خالص الاعتقاد ص ۷۷)

(ب) اور اگر علم غیب سے بلا استثناء تہم غیب کا علم عطائی مراد ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بھی کسی
نطق کو حاصل نہیں۔ قرآن کریم کی بہت سی آیات کریمہ اور انجیل صلی علیہ وسلم کی حدیثیں اس پر ناظر ہیں
مگر چون کہ یہ مسئلہ بھی ہمارے اندر بریلوی حضرات کے درمیان متفق علیہ ہے اس لیے ہم اس پر بھی مائل
پیش کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ علاوہ بریلوی یہ کہ چوتھی صورت میں جو مائل پیش کئے جائیں گے
دی اس کے لیے بھی کافی ہوں گے۔

(ج) اور اگر علم غیب سے سلطان غیب کا علم مراد ہے (یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کچھ
غیب کی اطلاع دی) تو یہ صحیح ہے بیشک خداوند عالم نے اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم
غیب کی بہت سی باتوں کا علم عطا فرمایا جس پر قرآن و حدیث شہادہ ہے لیکن اس کو علم غیب سے تعبیر
کرنا درست نہیں۔ کیوں کہ اس میں ایک امر باطل کا ایسا نام ہے، خود فاضل بریلوی "الدولۃ الملیکیہ" ص ۷۷
ص ۷۷ ہامی الاطلاق علم غیب کی بحث میں علامہ ابن المنیر النکبی سے نقل فرماتے ہیں۔

کم من معتقد لا یطلق العقل
بہ خشیتہ ایہما عنہ مالا
کئی چیزیں ہیں جن کی تعقید میں داخل ہیں مگر ان کا اطلاق
بہ نہیں کیا جاسکتا بخوف اس کے کہ کسی دوسری ایسی
بجور نہ اعتقاد رکھ۔

البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو غیب پر اطلاع دی۔

علامہ سید محمود آؤسی مفتی بغداد اپنی تفسیر روح المعانی میں ارقام فرماتے ہیں۔

سہ بریلوی احمد رضا خاں صاحب خالص الاعتقاد ص ۷۷ پر تحریر فرماتے ہیں "اور ہم عطا علیہ السلام
بھی صحن علم ہی عطا فرماتے ہیں نہ کہ جمیع ۱۳۷۰ منہ۔

والارض۔ (هود) ہی کو ہے۔

اس آیت میں بھی آسمان و زمین کے غیب کا علم کلی اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص بتایا گیا ہے تفسیر بخلاوی میں اسی آیت کے ذیل میں ہے۔

وَاللّٰهُ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خَافِئَةً لَا يَخْفٰهُ اَعْلٰى خَافِئَةً فِیْهِمَا اِسی کے ساتھ خاص ہے اور زمین و آسمان کی کوئی پوشیدہ چیز اس پر غنی نہیں۔

اسی مضمون کو علامہ علی بن محمد ابن نے تفسیر لباب التاویل کے صفحہ ۲۱۲ پر اور علامہ نسفی غنی نے تفسیر وارک النزل صفحہ ۱۳۱ پر اور خطیب دہلی نے تفسیر سراج منیر کے صفحہ ۱۰۷ اور تار مبین بن معنی نے تفسیر جامع البیان صفحہ ۱۰۷ پر مختلف الفاظ میں ادا کیا ہے۔

مجمیعہ سراج رہے کہ ان دونوں آیتوں میں غیب مطلق کا ذکر نہیں ہے کہ عاقلان و ما یکن کو اس کا ایک حصہ دوسرے قرار دیا جائے بلکہ یہاں صرف آسمان و زمین کے غیب کا ذکر ہے اور اسی کے علم کلی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص بتایا گیا ہے اور وہ یقیناً صاحبان دعا کیون ہیں داخل ہے۔ (فتا ملوا)

تیسری آیت اور سَلٰتٌ قَصٰصًا هُمْ عَلٰیكَ مِنْ قَبْلِ وَّرَسَلًا لِّمَنْ نَّقْصَمُهُمْ حَلٰیكَ (سودۃ الشام) اور بہت سے ایسے رسول بھیجے ہم نے کہ ان کو ہم نے آپ سے پہلے بیان کر دیا ہے اور بہت سے بے رسول کہ ہم نے ان کو آپ سے بیان نہیں کیا۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ خدا کے بعض رسول ایسے ہیں جن کا ذکر رسول خدا صلعم سے نہیں کیا گیا اور ظاہر ہے کہ وہ بھی ماکان و مایکون میں داخل ہیں۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسی آیت کے ذیل میں مروی ہے۔
بَعَثَ اللّٰهُ نَبِیًّا مِّنَ الْحَبَشِیِّ وَهُوَ مُحَمَّدٌ تَعَالٰی نے انہیں جن میں سے ایک نبی کریمؐ فرمایا
مَنْ لَمْ یَلْقَ عَلٰی شَہْدٍ مِّلْعَمٍ (آخرہ الطبرانی فی الاوسط و ابن مردودہ)
تھا اور وہ ان میں سے ہیں جن کا بیان رسول اللہ صلعم سے نہیں کیا گیا۔

اور اسی کے کتب عامہ میں تصریح فرمائی گئی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا کوئی خاص حدود مقرر

المعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم
اعوان وجنود من الملائكة لايمل
هددهم الا الله تعالى خلّقوا
لتعذيب اهل النار

اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر مہربانی جہنم کے خازن
 انیس ہی ہیں۔ لیکن ان کے بہت سے معاونین
 ہیں اور نہ شتوں کے بہت سے لشکر ہیں جن کی تعداد
 کھڑا کے سوا کوئی نہیں جانتا وہ جہنمیوں کے خدا کے
 لیے بھیجے گئے ہیں۔

1 Pa 20

اور تفسیر عالم التبریل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تلمیذ (شاگرد) حضرت

عطا سے بعینہ میں مضمون منقول ہے۔

بِأَنْفُسِهِمْ آيَاتٍ يَسْتَغْنُونَ عَنْ النَّاسِ
إِذَا كُنَ مَرْسَلًا قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُ فِي
رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهِمْ أَلَا هُوَ ثَابِتٌ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ الْآ
يَاتُ يَسْتَغْنُونَ عَنْ النَّاسِ كَأَنَّهُمْ
قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُ اللَّهَ وَلَكِنْ
أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥
(إِسْرَافِيلُ ٢٣)

ہاں ہمارے رسول، لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں قیامت کے متعلق کہ کب آئے گی فراوانی کچے کہ بس اس کا علم میرے رب ہی کو ہے ہمیں ظاہر کرے مگر اس کو اس کے وقت ہی مگر اللہ تعالیٰ۔

— بھاری ہے وہ آسمانوں اور زمینوں
میں۔ وہ اپنا تک پہلے خبری ہی میں آئے گی وہ آسمان
سے سوال کرتے ہیں مگر کیا کہ آپ اس کو جانتے ہیں۔
کہہ دیجئے کہ اس کا علم انہی کو ہے۔ لیکن بہت سے لوگ
اس حقیقت سے غلط فہم ہیں۔

اس آیت کریمہ کے آخری کلمات کی تفسیر کرتے ہوئے سید المفسرین حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں:

جب لوگوں نے حضورؐ سے قیامت کے متعلق سوال کیا تو ان لوگوں کا سوال کیا کہ وہ مگر یا حضورؐ کو اپنا براہِ رمان کہتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اس کا حکم اس اللہ ہی کو ہے اس نے اپنے بٹے خاص کو دیا ہے نہ کسی نرِ شے کو دیا ہے نہ کسی نبیِ علیہ السلام کو

قلنا بن حبیب قال اناس ممن مضى على الله عليه
 وسلم عن الساعرة سأله سؤال قوم كاهن يريدون
 ان يحدوا على الله عليه وسلم حتى يهتدوا الى الله
 عليها عندك امتنا تزجهم فلم يطع عليها ملكا
 ولا لها مولا - وتفسير ابن جرير ص ١٢١

حضرت قتادہ فرماتے ہیں۔

لعمری لقد اخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الانبياء والمرسلين -
 میری جان کے مالک کی قسم انبیاء کو چھپایا ہے
 اللہ تعالیٰ نے مقرب فرشتوں اور نبیوں اور رسولوں سے۔

اخرج عبد الرزاق و ابن المنذر و ابن ابي حاتم
 اگر صحابہ و تابعین و ائمہ فہرین کے اس قسم کے اقوال کا استیعاب کیا جائے تو سیکڑوں کی تعداد
 میں نقل کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن نہ اس وقت اس کی حاجت اور نہ مجھے اتنی فرصت۔ اگر حنفیہ کی
 تفسیق سے "بدر اربعہ" چھپ گئی تو یہ بحث پوری تفصیل کے ساتھ منظر عام پر آجائے گا۔
 اس کے بعد حسب وعدہ چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

پہلی حدیث | صحیح مسلم اور سنن اربعہ میں روایت ہے۔
 من جاء بانه جاء عبد نافع النبي صلى الله عليه وسلم على البصرة ولم يشعرا انه
 عبد نافع سيدنا يدين فقال له ،
 صلى الله عليه وسلم لعنه فاشتراكا
 لعبد بن اسود بن شر لم يبايع احدا
 حتى يمشي اعبد هو ؟
 حضرت جابر سے مروی ہے کہ ایک ظلم آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عبد بن نافع پر
 بیعت کی اور آپ کو یہ علم نہ تھا کہ وہ منافق
 ہے اس کے بعد اس کا آقا اس کو لینے کے لیے آیا
 تو حضور نے اس سے فرمایا کہ تم اس کو ہمارے ہاتھ
 فروغ کر دو۔ چنانچہ آپ نے اس کو دو جثی غلام سے کر
 خرید لیا۔ پھر اس کے بعد آپ نے کسی کو بیعت نہیں کیا
 یہاں تک کہ آپ دریافت فرماتے تھے کہ وہ ظلم
 تو نہیں ہے۔

اس روایت سے مراد اسی قدر معلوم نہیں ہوا کہ اس خاص معاملہ میں آنحضرت کو اس شخص کی
 غلامی کی اطلاع نہ تھی۔ بلکہ یہ بھی پتہ چلا کہ آئندہ زندگی میں بھی حضور ہر اس شخص سے جو بیعت کی بیعت
 کرنے کے لیے حاضر ہوتا وہی حالت فرمایا کرتے تھے کہ وہ ظلم تو نہیں ہے ؟
 فرض اس روایت سے حضور کی ایک شغل اور ستر حالت معلوم ہوتی۔

دوسری حدیث | صحیح مسلم میں افلا تفلخ حضرت ام ساف سے مروی ہے کہ رسول خدا اصلی
 لعمری لقد اخفاها الله من الملائكة المقربين ومن الانبياء والمرسلين -

نظم الفسطن

بشر علیہ وسلم نے فرمایا۔

انما انا بشر و آتہ یا یتنی الخفم
فعلن بعثکم ان میکن ابلغ
من بعض فاحسب انہ صادق
فاقتضیٰ لہ نعمت قفیت لہ بحق
مسلم فاما ہی قطعہ من نار
فلیحماہا و یدسرها۔

رجع الفوائد صفحہ ۲۸
۱۴

بشک میں ایک بشر ہی ہیں اور میرے پاس مقتدا
کے سلسلے میں (فریق) اپنے مقتدے کی پیروی کیے
آتے ہیں (اسی صورت میں ممکن ہے) کہ شاید تم میں
کوئی اچھا ہونے والا (دیندار) ہو جس کی تسانی کی وجہ
سے میں کچھ لوں کہ وہ سچا ہے اور یہی اسی کے حق میں
دے دوں (حالانکہ وہ اس کا حق دار نہ تھا) پس اس
طرح (نادانستی سے) میں جس کو کسی دوسرے مسلمان کا
حق و لواؤں تو وہ اس کے لیے جائز نہیں ہو جاتا بلکہ
وہ جہنم ہی کا مکروا ہے پس خواہ وہ اسے اٹھائے
یا چھوڑ دے۔

اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ ماکان و مایکون کا علم ہوتا تو اس کا اسکان ہی نہ تھا کہ آپ کسی
تھوٹے کو اس کی تسانی اور پیروں کی وجہ سے بچا کھیتے۔

تیسری پیشند | صبح بخاری اور صبح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔

قالت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم انی لاعلم اذ اکتبت عنی راضیتہ
واذا اکتبت علی غضبی فقلت من این
نعت ذ الذ ؟

فرمائی کہ مجھ سے ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا میں خوب جان لیتا ہوں جب تم مجھ سے
راضی ہوتی ہو۔ اور جب تم غصے میں ہوتی ہو
(حضرت صدیقہ کہتی ہیں) میں نے عرض کیا آپ
کیوں کہہ پھرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا جب تم مجھ سے
راضی ہوتی ہو (تو فریم کھاتے وقت کہتی ہو) رب نہ
کی قسم اور جب تم غصے میں ہوتی ہو تو کہتی ہو رب براہم
کی قسم۔ میں نے عرض کیا میں خدا کی قسم یا رسول
اللہ میں اس وقت صرف بیچارہ کچھ نام نہ جانتی ہوں

قال اما اذا اکتبت عنی راضیتہ فاقولین
لا ورب محمد۔ واذا اکتبت غیبی قلت لا
رب ابراہیم قلت اجل و اللہ یا
رسول اللہ ما احب الایسماء

رجع الفوائد صفحہ ۲۸
۱۴

معاذ غصب وغیرہ کیفیات کو ان ظاہری علامات سے پہچاننا بھی متصور ہو سکتا ہے جبکہ حضور کے لیے حج ماکان و مایکون کا علم تسلیم نہ کیا جائے یہ حضرت عائشہ صدیقہ کا یہ سوال میں این تعریف ذالک ہے "آپ میری نوشی و ناخوشی کو کہاں سے معلوم کرتے ہیں" صامت تبار رہا ہے کہ حضرت صدیقہ بھی حضور کو جمیع ماکان و مایکون کا عالم نہیں سمجھتی تھیں۔

چوتھی حیرت | سنن ابن داؤد و جامع ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لا یجلی عن احد من اصحابی کوئی شخص میرے کسی صحابی کی طرف سے کوئی چیز نہ نکلا
شیفا فانی احب ان یخرج الیکم نہ پہنچاں میں چاہتا ہوں کہ میں تمہارے پاس اس حال
و اناسیلا الصدمہ میں آؤں کہ میرا سینہ تمہاری ریت سے صاف ہو۔

اس حیرت سے معلوم ہوا کہ حضور کو اپنے اصحاب کے پرائیوٹ حالات کی اطلاع عام طور پر لوگوں کے ذکر کرنے سے ہوتی تھی ، ورنہ اگر آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم ہوتا تو کسی کے بیان کرنے یا نہ کرنے سے کوئی فرق نہ پڑتا۔

پانچویں حیرت | معارج متہ اور دیگر کتب احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخیر مرض کی حیرت حضرت عائشہ سے مروی ہے اس میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر رض زیادہ سخت ہوا تو ایک دن آپ نے دریافت فرمایا کیا لوگ ناز پڑد چکے ہیں یا مجھ پر جا مت ہو گئی؟ عرض کیا گیا ابھی نہیں صاحب حضور کے منتظر ہیں اور خدا ہوا کہ میرے لیے تبیں پانی رکھو چاہو ہم نے ایسا ہی کیا اور پانی رکھ دیا گیا حضور نے غسل فرمایا اور آپ کھڑے ہونے لگے تو آپ پر بے ہوشی طاری ہو گئی کہ دیر کے بعد فاقہ ہوا تو دریا نہ فرمایا۔ کیا لوگوں نے ناز پڑھ لی جو میں کیا گیا نہیں وہ حضور کے انتظار میں ہیں۔ ارشاد ہوا میرے لیے تبیں پانی رکھو۔

لما نقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اصاب الناس قتلانا لا ھم فیئینظرونک
یا رسول اللہ قال منوالی ماؤ فی الخضب
فقلنا فاعقل شہد ھب لیغور فاعجل
علیہ شفا فانی فقال اصاب الناس قتلانا
لا ھم فیئینظرونک قال منوالی ماؤ
فی الخضب فاعقل شہد ھب لیغور فاعجل
فاعجل علیہ شفا فانی فقال اصاب الناس قتلانا
لا ھم فیئینظرونک قال منوالی

ما عني المخصب فافضل ثم ذهب
لبيوة فافني عليه ثم افاق فقال امل
الناس قلنا لا اهلهم فيظرونك
والناس ملكون في المسجد فيظنونك
صل الله عليه وسلم لعلوة العشاء
الآخرة قالت فارسل صلى الله عليه
وسلم الى ابي بكر ان يعلى
بالناس -

چنانچہ پانی حاضر کر دیا گیا حضرت نے غسل فرمایا اور اٹھنے لگے پھر بہوشی طاری ہو گئی۔ کچھ دیر بعد اذاتہ ہوا تو پھر دیانت فرمایا، کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی حرم کیا گیا کہ نہیں وہ حضور کے منتظر ہیں! پھر وہی ارشاد ہوا کہ میرے لیے تب میں پانی رکھو چنانچہ پھر حاضر کر دیا گیا۔ حضور نے غسل فرمایا اور اٹھنے لگے پھر بہوشی طاری ہو گئی۔ کچھ دیر بعد اذاتہ ہوا تو دیانت فرمایا اگر کسی نے نماز پڑھ لی حرم کیا گیا کہ نہیں وہ حضور کے انتظار میں ہیں! اور لوگ مسجد میں تھے ہوئے تھے اور مشاء کی نماز کے لیے حضور کا انتظار کر رہے تھے۔ بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حکم بھیجا کہ اگر کسی کو نماز پڑھا ہو۔۔۔ (انتہی)“

یہ حضور کے آخری زمانے ہی کی نہیں بلکہ آخری وقت کی حیثیت ہے اگر اس وقت تک بھی حضور کو جمیع ممالکان و ممالکوت کا علم ہوتا تو نہ آپ کو بار بار یہ دریافت فرمانے کی ضرورت پیش آتی کہ کیا لوگ ساز پڑھ چکے اور ہر بار آپ متنبہ نہ فرما کر اٹھتے کا ارادہ فرماتے کیوں کہ اس صورت میں آپ کو معلوم ہو ایا چکے تھا کہ ارادہ پورا ہونے والا نہیں۔ الغرض بار بار حضور کا جماعت کے متعلق دریافت فرمانا اور بار بار تشریف آوری کا ارادہ فرمانا اس امر کی نہایت واضح اور مدہوش دلیل ہے کہ اس وقت تک بھی حضور کو جمیع ممالکان و ممالکوت کا علم نہ تھا۔

قرآن و حدیث کی ان تعریضات کے بعد اگرچہ ایک ایسا نوازے کے لیے کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی تاہم تکیلاً الفائدہ ہم یہ بھی بتلادینا چاہتے ہیں کہ دہلیت رسالت اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی رسول خدا سے اللہ علیہ وسلم کو عالم جمیع ممالکان و ممالکوں میں نہیں سمجھتے تھے بلکہ ہرگز کہ سب سے زیادہ آنحضرت کے مرتبہ کے پہچاننے والے اور دل و جان سے زیادہ حضور سے محبت

رکھنے والے تھے۔

ازواجِ مطہرات کی شہادت

جیسے ۲ سے معلوم ہو چکا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حج کا مکان دیا لیکن کا عالم نہیں سمجھتی تھیں اور ہم نے اسی حدیث کی تشریح کے ضمن میں اس پر تنبیہ بھی کی تھی اب اسی سلسلے میں ایک آیت اور ملاحظہ ہو۔

(۱) سورہ تحریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک خاص واقعہ ذکر کیا گیا ہے

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ :-

حضور نے اپنی بعض ازواج یعنی حضرت حفصہؓ سے ایک ماہ کی بات کہی اور ان کو رازداری کی تاکید بھی کر دی۔ لیکن بتقاضائے بشریت ان سے نفوس ہوئی اور انھوں نے اس کا حضرت عائشہؓ سے تذکرہ کر دیا اللہ تعالیٰ نے اس کی اطلاع رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دی حضور نے حفصہؓ سے فرمایا کہ مجھے ایسا معلوم ہوا ہے کہ تم نے اور لوگوں سے اس کا تذکرہ کر دیا اور حضرت حفصہؓ نے عرض کیا :-

مَنْ أَتَبَاكَ هَذَا؟

آپ کو کس نے یہ خبر دی؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

بَنَاتِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ

مجھے اس عظیم و خیر نے خبر دی ہے !

حضرت حفصہؓ کے اس سوال سے کہ آپ کو کس نے خبر دی، صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضور کو حج کا مکان دیا لیکن نہیں سمجھتی تھیں ورنہ اس سوال کے کیا معنی۔

جلیل القدر صحابہؓ کی شہادت

ایک بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی معاملہ کی وجہ سے ازواجِ مطہرات سے ناراض ہو کر کچھ دنوں کے لیے یکسوئی اختیار فرمائی جس کے وجہ سے لوگوں میں بعض پریشان کن انداز میں پھیل گئیں، حضرت فاروق اعظمؓ جن کے ارادے سے خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے

صلی اللہ علیہ وسلم اپر تشریف لائے پہلے صلی اللہ علیہ وسلم توحی
استفاق کی دلیل سن لیں۔ قبل ان یخرج۔

اد حضرت زید نے کہا کہ مجھے اس کی تربیت کا حق سب سے زیادہ پہنچتا ہے کیوں کہ میں نے
اس کے لیے آنا طویل سفر کیا اور اس کو رہے کر آیا یہ باتیں ہو چکیں تو حضور تشریف لے آئے اور
اپنے تینوں کے دلائل سن کر حضرت جعفر کے حق میں فیصلہ کر دیا۔

اس روایت میں حضرت علی کے یہ الفاظ کہ میں نے اس لیے اپنی آواز زیادہ بلند کر دی کہ
حضور تشریف لائے سے پہلے میرے دلائل سن لیں۔ صاف بتا رہے ہیں کہ حضرت علیؑ کو عالم
جمع کا کان دیا لیکن نہیں سمجھتے تھے۔ اور اسی لیے ان کو آواز بلند کرنی پڑی۔

نیز حضرت علیؑ کا ایک ہنایت صاف اور صریح ارشاد بحوالہ ابن مردیہ پہلی آیت کے
ذیل میں بھی نقل کیا چکا ہے۔

(۴) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک بار رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی سے نکلے تو میں حضورؐ کے پیچھے ہو گیا اور آپ کے پیچھے دیکھنے چلنے لگا اور حضورؐ کو
میری خبر نہ تھی۔ فایتتہ اھشی ودام کا کھلا شیشہ بی الی آخر

الحديث رواه ابن الجوزي - کنز العمال

۱۵) حضرت عبداللہ بن عباسؓ غزوہ تبوک کے دن میں فرماتے ہیں کہ جب جھنڈیکے کچھ کرنے کا وقت پہنچا
آگیا تو منافقوں نے کثرت سے دھتکہ جانے کی، رخصت چاہی اور خدا کی نہیں کھا کھا کر اپنے
جھوٹے دھڑپیش کیے۔

پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان کو رخصت دینے
یأذن لهم ولا یدری مانی
الفسوسم (رواہ ابن جریر و ابن ماجہ و ابن کثیر و ابن

اس روایت میں حضرت ابن عباسؓ نے تصریح فرمائی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ان
نافقوں کے دلول کا حال معلوم نہ تھا۔

نیز انہی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا ایک ہنایت صاف اور صریح ارشاد بحوالہ ابن جریر وغیرہ

ہم پانچویں آیت کے ذیل میں ابھی نقل کر چکے ہیں۔

یہاں تک پانچ آیات اور پانچ احادیث اور صحابہ کرام کی پانچ شہادتیں ہوئیں پھر اس کے ذیل میں ائمہ تفسیر اور دیگر مصنفین کے جواو ال ضنا آگئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

ہمارے نزدیک ایک ایمان والے کے لیے یہ ثبوت کافی ہے تاہم یہ کیوں کہ نہ اب ان مسائل کے فیصلہ کے لیے حضرت جبریل تشریف لائیں گے نہ خدا کی طرف سے اب کوئی نیا صحیفہ اترے گا اور نہ آسمان ہی سے اب کوئی آواز آئے گی۔ خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کا واحد ذریعہ اب صرف کتاب و سنت کا اتباع ہے مابقی محدث بعد از یونسون۔

آخر میں مکرر عرض کیا جاتا ہے کہ یہاں انہوی کی جنیت کو ملحوظ رکھتے ہوئے قدر ضرورت پر اکتفا کیا گیا ہے واللہ تعالیٰ یہ عاجز اس پر قادر ہے کہ قرآن و حدیث اور احادیث و احادیث و احادیث سے اس قسم کے سیکڑوں بلکہ کھوٹوں اور دل شواہد پیش کر سکے۔

خاتم پر ہم یہ بھی عرض کر دینا ضروری سمجھتے ہیں کہ ہمارا اختلاف صرف اہل بدعت کے خانہ بہار عقیدہ علم صحیح احکام و ایکن ہے وہاں یہاں تک جو بحث کی گئی وہ صرف اہل حق و باطل کی ہے جس میں پہلے کلمہ خدا اور ہم کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے علم شریف کی تنقیص مقصود ہے انتہائی بے ایمانی اور اعلیٰ درجے کی شیطنت ہے۔ ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد کمال علمی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا درجہ ہے۔

”بعد از حق۔ ازرگ توئی قصہ مختصر“

اللہ تعالیٰ نے جو علوم و معارف آپ کو عطا فرمائے وہ بیشبہ غیر علی کسی حد تک رسول اللہ مقرب فرشتوں کو بھی حاصل نہیں۔ آپ وہ ہیں جن کے متعلق خدا کی مقدس کتاب نے شہادت دی۔
وہ ملک مالموتکین قلم و کلمات
فضل اللہ علیہ عظیم
مائل نہ تھے اور اللہ کا آپ پر بڑا فضل ہے۔

اور آپ ہی وہ ہیں جن کے متعلق کتاب الہی کا بیان ہے۔

فَاتَّحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِكَ مَا أَوْحَىٰ
 خدا نے اپنے بند کے دل میں ڈال دیا جو ڈال دیا
 آپ ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری علم میں دو عالم ربانیکے آخری مبلغ باپ ہر آپ کے
 علوم کو علوم الہیہ کے ہی نسبت ہے جو ایک مخلوق کو خالق سے ہو سکتی ہے۔ نیز آپ کے علم کی اس
 غیر معمولی بلکہ بے نظیر وسعت کی وجہ سے آپ کو حق کا ان و مایکون کا عالم بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ کائنات و
 مایکون کی بعض جزئیات کا علم نہ ہونا انصوص قرآن و حیرت سے ثابت ہے اس سے اختلاف کرنا
 محبت نہیں بلکہ نہادت ہے جس کا انجام دنیا میں جہنم اور آخرت میں خسار ہے۔
 رسول خدا (روحی و ظہری خدا) صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

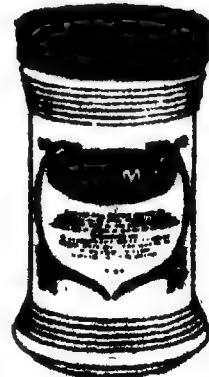
لَا تَطْرُقُنِي كَمَا اطْرَقَ الْنِفَارِي
 تم مجھ کو حد سے بڑھاؤ جس طرح نفاڑی نے عیسیٰ بن مریم
 عیسیٰ بن مریم انا انا عبد الله
 رسول فقہو ابو عبد الله محمد رسول
 کو بڑھایا میں اللہ کا بندہ ہوں اور اس کا رسول پس
 مجھے خدا کا بندہ اور اس کا رسول کہو۔

بے مثال خیمو پاؤڈر جو بالوں کو دھو تپا ہی نہیں بلکہ
 قدرتی روغنیت سے مرکب ہونے کی وجہ سے بالوں کی
 پرورش بھی کرتا ہے

سدر کا زلامہ
 سدر کے پاؤڈر

صاف اور یکساں شیمو ہے آپ کے بالوں کا نظریہ میں آتا ہے کہ ہر ایک بالوں کو نقصان
 پہنچے۔ زلامہ میں شال کی برسی ہوتا ہے کہ ہوں کو قدرتی روغنیت
 فراہم کرتی ہیں اور بالوں کی اطراف میں روغنیت ہوتی ہے۔ زلامہ آپ کے سر کی صفائی کو
 دور کرتا ہے۔ بالوں کو گھسنے سے روکتا ہے اور بالوں کو زخمی ہونے سے روکتا ہے۔

زلامہ خوبصورت بالوں کے لیے



محبت خداوند نام بالوں کے لیے ضروری ہے
 استعمال کیجئے ہوں کو قدرتی روغنیت فراہم کرتا ہے
 اور بالوں کی جڑوں کو مضبوط کرتا ہے۔



بکری

۱۰ اپریل ۱۹۶۳ء

۱۱۳۰

ہفت روزہ کھنڈر ناول شامت



ممتاز ہوائی بند و قس

• ۳۵ میگنٹونل ماڈل
• ۲۶ میگنٹونل ماڈل



* شکار کے لئے * کیتوں اور باغوں کی رکھوالی کے لئے
* نشانہ بازی کی تربیت کے لئے * حفاظت کے لئے
* تحفہ اور انعام کے لئے

چند اہم خصوصیات

- ▶ ٹھوس اسٹیل سے بنی ہوئی نال اور پڑے
- ▶ نال میں جس گرونگ
- ▶ طاقت ور اسپرنگ
- ▶ دیکھنے میں خوبصورت
- ▶ چلنے میں پادار
- ▶ قیمت نہایت مناسب

یاد رکھیں۔ EBCO (ایکو) کال ہے

جس کا ایگ ۱۹۶۰ء سے بھارت کے
کوٹے کوٹے میں باہر بڑھ رہا ہے۔

تفصیل کے لئے لکھیں:-

EBCO Industries
LUCKNOW-1

PHONE: 28602

دَفْنُ کے بعد قبر پر اذان

اور اس طرح کی تمام بدعتا کے بارے میں اصولی بحث

۳۵۶ء میں ایک صاحب نے - دفن کے بعد قبر پر اذان " کے بارے میں میرے دفتر سے سوال کیا تھا اور مفصل و مدلل جواب کی فرمائش کی تھی۔ اس کا جواب بہت بسط و تفصیل کے ساتھ دیا گیا تھا اس کے ابتدائی ہتھیدی مجھے "بدعت" سے متعلق جو اصولی بحث کی گئی تھی وہ اس طرح کی تمام بدعت کے لئے فیصلہ کن اور انشاء اللہ ہر صاحب ایمان اور حق کے طالب کے لئے اطمینان بخش ہے۔ — ذیل میں اس جواب کا وہی ابتدائی حصہ درج کیا جا رہا ہے۔

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا وَسَلَامًا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اذان قسبحہ متعلق اصل حکم شرعی لکھنے سے پہلے چند ہتھیدی مقدمات عرض کئے جاتے ہیں جو خاص اسی مسئلے میں نہیں بلکہ تمام بدعت کا حکم معلوم کرنے میں کارآمد ہوں گے (۱) دین الہی - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مکمل ہو چکا اور حجۃ الوداع کے موقع پر تمام امت کو رسول اللہ کے ذریعے سے "مزدہ" سنا دیا گیا کہ الیوم اکملت لکم دینکم۔ آج ہم نے تمہارا دین بالکل مکمل کر دیا۔

اس اعلان الہی کا منشا یہی ہے کہ اب دین میں کسی ترمیم اور اضافے کی ضرورت نہیں رہی اور نہ قیامت تک ضرورت ہوگی۔ انسانی ہدایت کے لیے جن احکام کی ضرورت تھی وہ سب آثار دیے گئے اور نجات کا قانون ہمیشہ کے لیے مکمل کر دیا گیا۔ اور اس پر عمل کر لیست انسان کی بھلائی اور نجات دہندہ کی لیے قطعی کافی ہے اب جو شخص دین میں کسی ایسی چیز کا اضافہ کرتا ہے۔ جس کی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نہیں دی تو وہ پرہیزگار یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ دین نامکمل تھا اور میری اس ترمیم کا محتاج تھا۔ یا وہ اس کا دعویٰ ہے کہ معاذ اللہ حضرت نے تبلیغ رسالت میں خیانت کی اور یہ چیز جو داخل دین تھی وہ ہم کو نہیں پہنچائی اور اب میں اس کو لوگوں کو بتا رہا ہوں۔ بہر حال جو چیز پہلے سے داخل دین نہ ہو۔ وہ آج بھی دین میں سے نہیں ہو سکتی۔ اور جس چیز کا موجب قرب الہی ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نہیں بتلایا وہ آج بھی باعث تمیز اور تفریقِ رضاءِ خداوندی نہیں ہو سکتی۔ مجسمین (سجاری و مسلم) اور دیگر گت پر مشتمل جہتِ فائز مدینہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

”من أحدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فیسور“
جس نے ہمارے دین میں وہ بات نکالی جو اس میں نہیں ہے۔ وہ مردود ہے۔

اور صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں ہے۔
”من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فیسور“
جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس کے متعلق میرا حکم نہ تھا وہ مردود ہے۔

اور امام دارالہجرت حضرت مالک بن انس فرماتے ہیں۔

ومن ابتدع فی الاسلام بدعاً میرا
حسنة فقد نزع من محمد صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم خانہ رسالتہ دلالت اللہ علیہ
لینزل الیہ الملت لکم دینکم فہما
یکون دیناً لا یکون الیہ دیناً
(الاعتقاد ص ۱۷)

جس نے اسلام میں کوئی بدعت نکالی اور اس کو وہ اچھا سمجھا ہے کہ گویا اس نے گمان کیا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر کرم میں خیانت کی۔ کیوں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آج ہم نے تمہارا واسطے تھا دین مکمل کر دیا۔ پس جو چیز اس میں داخل دین نہ تھی آج بھی داخل نہیں ہو سکتی

(۲) جو طرح شریعت میں نئی ایجادات کا دواڑہ بند ہے۔ اسی طرح کسی کو یہ بھی حق نہیں کہ شریعت کے بتائے ہوئے ان امور میں کسی کے لیے جن کے واسطے شارع نے کیفیات مخصوصہ اور حدود و اوقات کی قیدیں نہیں کی ہے۔ ان کے لیے اپنی طہارت سے کوئی خاص ہیئت و لزیمت یا کوئی مخصوص وقت مقرر کر سکے اور ان کے ساتھ اور شرعی کا سامانہ کر سکیں۔ اسی کو یہ بھی حق نہیں کہ شریعت نے جن عمل غیر کچھ کوئی خاص وقت یا موقع مقرر کر دیا ہو کوئی شخص اس کے علاوہ دوسرے اوقات یا دوسرے مواقع میں بھی اس کو اسی طرح جائز کرے کہ حدود و اوقات سے قہری اور تالیف شریعت سے الگ ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے عرض کیا ہے کہ آپ کا گزارہ ذکرین کی ایک جماعت پر ہوا جن میں ایک شخص کہتا تھا۔ خدا کی رحمت اس شخص پر جو اتنی ابرہمان اللہ ہے، خدا کی رحمت اس شخص پر جو اتنی نعم اللہ ہے۔ چنانچہ حاضرین اس کے مطابق کہتے تھے آپ نے جب دیکھا تو ان سے مخاطب ہو کر نہایت محبت کے انداز میں فرمایا۔

لقد صدقتم لما سمعتم مني
نبيكم وانكم تفسكون بذب
الما اقم كوده برایت مل گئی ہے جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں ملی تھی۔ ۹
در حقیقت تم گمراہی کی دم بکھڑے ہوئے
بر —

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مطلب اس سے صحت یہ تھا کہ اگرچہ تجب و تنسیخ کی بہت کچھ تفصیلات وارد ہوئی ہیں اور وہ محبوب ترین ذکر ہے۔ لیکن اس کا یہ خاص ملزوم طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سبب لایا ہوا نہیں ہے۔ بلکہ سخت را خود ایجاد ہے لہذا اگر اہل حق

— اور امام ابوالحسن شاطبی رحمۃ اللہ علیہ بدعات کے بیان میں

فرماتے ہیں۔

و منها التزام الكيفيات والهيئات	اور ان ہی بدعات میں سے کیفیات مخصوصہ
التي كان ذكر بعضها الاجتراء على	اور بچھاؤ مہینہ کا الزام ہے۔ جیسے کہ
صوت واحد..... ومنها التزام	ہیئت اجتماع کے ساتھ ایک آواز پر
العبادات المحيطة في اقامتها	ذکر نماز الہی بدعات میں سے خاص اوقات
لهم بوجوه لهما في الملأ الثمين	کے لئے اچھے مواقع مہینہ کا التزام کر لینا

فی الشریعۃ (الاعتصام ج ۱) بھی جو میں نے شریعت نے یہ احکامات مقرر فرمائیں گے ہیں۔

(۳) عبادت میں جس طرح کمی کرنا جرم ہے اسی طرح اپنی طرف سے زیادتی بھی جرم ہو اور اس کے لیے مہم دی داکس کافی ہیں جو پہلے مقدمے کے ثبوت میں نقل کئے گئے ہیں۔ علاوہ بریں حضرت علیؑ کے اس اثر سے یہ اصول صاف طور سے مفہوم ہوتا ہے جس کو صاحب مجمع البحرین نے نقل کیا ہے۔

ایک شخص نے عید کے دن نماز عید سے قبل نفل نماز پڑھنی چاہی تو حضرت علیؑ نے اس کو سخت فرمایا اس نے عرض کیا اے امیر المؤمنین میں سمجھتا ہوں کہ نماز قائل ہے نماز پڑھنے پر سزا نہ دے گا حضرت علیؑ نے فرمایا اور میں بالیقین جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی نفل پر نذرانہ دے گا جب تک کہ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا نہ ہو یا اس کی ترغیب نہ دی ہو اور وہ کائنات میں قبل نفل نماز حضورؐ سے قرآن یا سنت ثابت نہیں ہے۔ پس تیری یہ نماز نفل بحث ہوگی اور نفل بحث حرام ہے۔ تو شاید اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے رسول کی مخالفت کی وجہ سے عذاب دے۔

انساب جلد سوم العید اس احکامات یصلی قبل صلوة العید فتح علی رضی اللہ عنہ فقال الرجل یا امیر المؤمنین انی اعلم ان اللہ لا یهذب علی الصلوة فقال علی وانی علم ان اللہ تعالی لا ینہی علی نفل حق یصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او یحث علیہ فی کون صلواتک متبادر یحث حرارہ فلو انک انی ینذکبہ یا مالکک لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم (حدیث صاحب المناسک) تقلباتہ کما فی الجنة

ابن ابی داؤد باب فی الصلوة علی الجنائز، کی مالک ابن ہیرو والی حدیث کے حاشیہ میں علی قاری کی مراد شرح مشکوٰۃ سے منقول ہے۔

اولاد عولیت بعد صلوة الجنائز لا بدیشبہ النیادۃ فی صلوات الجنائز۔ اور شاذ جنابہ کے جوہریت کے لیے دعا نہ کریں۔ کیونکہ یہ نماز جنابہ میں زیادتی کے مانند ہو گا۔

اور حضرت شیخ عبدالحق صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لمعات شرح مشکوٰۃ میں اتمام فرماتے ہیں۔

فلا زیادۃ فی مثلہ نعمان فی الحقیقۃ ان جسی چیزوں میں زیادتی فی الحقیقۃ کی

کالا یزاجہ فی الاذان بعد التحلیل
محمد رسول اللہ و امتال ذالہ
ہے جس طرح کہ اذان میں آخری کلمہ لا اللہ
الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ نہیں پڑھا جاتا
کتبہ ص ۱۰۰ اور اسکی مثالیں بہ کثرت ہیں۔

(۴) جب کبھی کسی گمراہ سے گمراہ فرقہ یا فرقہ نے بھی کوئی بد سے بدتر بدعت دین کے نام پر ایجاد کی ہے تو اس نے اس میں محاسن اور خوبوں کا پردہ دھوی کیا ہے اور اس کی تردید کے لیے خدا اور مذہب ہی کے نام پر کچھ دلائل بھی تراشیے ہیں اور فردا ایسا پیرا یہ بیان اختیار کیا ہے جس سے سادہ دلوں کو مغالطہ میں مبتلا کیا جاسکے۔ چنانچہ مشرکین نے بت پرستی بھی قبیح ترین بدعت کو بھی جائز اور مستحسن ثابت کرنے کے لیے کہا تھا۔

ماہذب ہمدالا لبقربونا الی اللہنا لفا
ہم اپنے دیوتاؤں کی جادوئی صحبت
اس لیے کرتے ہیں کہ یہ ہم کو خدا
سے قریب تر کر دیں۔

نیز انہوں نے ملت ابراہیمی میں ایک بدترین بدعت یہ ایجاد کی تھی کہ خانہ کعبہ کا طواف بارہ بار کرنا بدعت ہو کر کرتے تھے اور دس شرمناک فعل کی وجہ سے اس طرح کرتے تھے کہ پکڑے پن کر تو ہم روزمرہ گناہ کرتے ہیں پھر ان ہی کپڑوں میں خانہ کعبہ کا طواف کیوں کریں، ہم تو اس حال میں طواف کریں گے جس حال میں اللہ نے ہم کو پیدا کیا تھا۔

اور قرآن عزیز یہ سمجھے۔

و اذا قیل لہم انفقوا مہار من قدام اللہ
قال الذین کفروا الذین استنوا انظروا من
کونیشوا اللہ اطعمہ

جب اللہ سے کہا جاتا ہے کہ جو دولت خدا نے تم کو دی ہے اس میں سے کچھ اللہ کے راستے میں بھی خرچ کرو اور فقرا و مساکین کو دو تو وہ کہنا

ایمان والوں سے کہتے ہیں کیا ہم ان بھوکوں کو کھالیں جن کا اللہ نے ہی کھانا نہیں دیا
پھر اگر خدا چاہتا تو لاکھ لاکھ کھانا دیتا۔
بند کیجئے کہ ان بدکرداروں کو خدا کی راہ میں کچھ دینا نہ تھا۔ لیکن اگر وہ شیطنت اس نہ دینے پر بھی بدعت محمد کا نفاذ فرمادیا اللہ نے اسے بدترین اور غیر انسانی فعل کہ
”من ضل بالانفسا“ جیسے اعلیٰ معرفت کے تحت پیش کیا، غیر یہ حال کہ در

جائیت کے کنارہ دشمن کا تھا۔ لیکن امت اسلامیہ کا دعویٰ کرنے والے بھی جس متبرع کو اپنے دیکھیں گے اس کا یہی حال پائیں گے وہ اپنی بدعت میں بے شمار معاصیہ قتالے گا اور اس کے لیے شرعی دلائل بھی پیش کرنے کی کوشش کرے گا۔ امام ابو اسحاق شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بالکل صحیح اتمام فرمایا ہے۔

اما لا تجد متبعاً عامین یحب الی اللہ
الا وہو یستشهد علی بدعتہ بلیل
شہد (احتساب مسئلہ)

اور یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ بہت سی بدعات میں مصلحت اور منفعت کا بھی کوئی نہ کوئی پہلو ہوتا ہے اور وہی لوگوں کے لیے خانہ کا باعث ہوا جاتا ہے اور اسی کی وجہ سے اس کو امر خیر یا باغواں دیگر بدعت حسنہ سمجھ لیا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ مزید یہ ہیں کہ جس چیز میں کوئی مصلحت یا منفعت ہونہ ہمیشہ اچھی ہی بنو یا جائز بھی ہو۔ قرآن مجید میں ——— اقامہ شراب ——— مصلحت تصریح ہے کہ ان میں لوگوں کے لیے فی الجملہ منفعتیں بھی ہیں۔ لیکن بایں ہمہ چونکہ شریعت کی نظر میں معرفت کا پہلو غالب ہے اس لیے دونوں حرام قطعی ہیں۔

ہ کسی علی کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے زمانے میں بالکل متروک ہونا حالانکہ اس کے دعائی و اسبابی آج موجود ہیں وہ اس وقت بھی موجود تھے۔ اس کی دلیل ہے کہ وہ امر غیر مشروع ہے بالخصوص جب کہ اس کا تعلق باب عبادات سے ہے امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ زمان اس کے ثبوت کے لیے کافی ہے جو میرے مقدمے کے ذیل میں فصیح البحرین کے حوالے سے نقل کیا گیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود کا جو اثر مذکور مقدمے کے ذیل مذکور ہوا وہ بھی اس کی بنیاد واضح دلیل ہے۔

احادیث ایک حدیث میں جس کو صاحب مجاہد ابوبرار نے نقل کیا ہے اس طرح وارد ہوا ہے کہ آپ نے ان لوگوں سے جو ایک خاص ہیئت اور کیفیت کے ساتھ مسجد میں اجتماعی طور پر ذکر کرتے تھے ارشاد فرمایا

اما عبد اللہ بن مسعود فوالدی
میں رسول اللہ کا شہید خدام عبداللہ بن مسعود

لا الہ غیرہ لقد جئتم پیدا عہ ظلماء
اولقد تقسم علی اصحاب محمد
علیہ السلام علماً

دعائے ابراہیم (اس من عشر ص ۱۳۳)

ہوں خدا کے وحی کا شریک کی قسم کھا کر کہتا ہوں

کہ تم نے یہ بنایا تھا ایک بدعت کی ہے یا تم

عقل میں اصحاب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ گئے ہو کہ ایسے اعلان کیا کرتے

ہر حق کا علم بھی انھاروں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ تھا

اس روایت کو نقل کرتے گئے بعد صاحب مجالس الاہل

ہر اس شخص سے ایسے ہی کہنا چاہئے جو

بدنی عبادات میں کوئی ایسی مستند پیدا

جو صحابہ کے زمانے میں نہ تھی

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کل عبادۃ لم یتم بدھا اصحاب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

قبیلہ دھا

اشجعہ اناسنا ما لا یقبلہا فقد کفی

بہا یہ بالکل ناقابل انکار حقیقت ہے کہ جو عبادات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں وہ ناشرع اور بدعت ہے اور اس اصول سے فقہائے

خفیہ نے بھی بکثرت کام لیا ہے چنانچہ صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ فصل الاوقات المستی

یکذا فی الصلوٰۃ میں اس تمام فرماتے ہیں

میکرہ ان یتغفل عن طوع الخیر کثو

من کثرت الخیر لا یصلیہ اسلام

یزد علیہ امع رحمۃ علی الصلوٰۃ

نماز کے بہت عرصے گئے۔

اور صحابہ اب اس پر

لا یتغفل فی الخیر قبل العید

لا الہ غیرہ لقد جئتم پیدا عہ ظلماء

اولقد تقسم علی اصحاب محمد

علیہ السلام علماً

دعائے ابراہیم (اس من عشر ص ۱۳۳)

ہوں خدا کے وحی کا شریک کی قسم کھا کر کہتا ہوں

کہ تم نے یہ بنایا تھا ایک بدعت کی ہے یا تم

عقل میں اصحاب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ گئے ہو کہ ایسے اعلان کیا کرتے

ہر حق کا علم بھی انھاروں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ تھا

اس روایت کو نقل کرتے گئے بعد صاحب مجالس الاہل

ہر اس شخص سے ایسے ہی کہنا چاہئے جو

بدنی عبادات میں کوئی ایسی مستند پیدا

جو صحابہ کے زمانے میں نہ تھی

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

کل عبادۃ لم یتم بدھا اصحاب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

قبیلہ دھا

اشجعہ اناسنا ما لا یقبلہا فقد کفی

بہا یہ بالکل ناقابل انکار حقیقت ہے کہ جو عبادات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں وہ ناشرع اور بدعت ہے اور اس اصول سے فقہائے

خفیہ نے بھی بکثرت کام لیا ہے چنانچہ صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ فصل الاوقات المستی

یکذا فی الصلوٰۃ میں اس تمام فرماتے ہیں

میکرہ ان یتغفل عن طوع الخیر کثو

من کثرت الخیر لا یصلیہ اسلام

یزد علیہ امع رحمۃ علی الصلوٰۃ

نماز کے بہت عرصے گئے۔

اور صحابہ اب اس پر

لا یتغفل فی الخیر قبل العید

عنه السلام ليعمل مع حرمه
على الصلاة

کیوں کہ حضور نے باوجود نماز پر سب سے حد میں ہونے کے کبھی نہیں پڑھے۔

اب بابت صلوٰۃ اکوٹ میں لکھتے ہیں۔

لعمري في المكسوف خطبة لانه
لـ

اکوٹ میں خطبہ نہیں ہے کیوں کہ حضور سے نہ توں نہیں۔

اور علامہ طبری نے کبیری مشہور منیۃ المصلیٰ میں صلوٰۃ الرغائب اور صلوٰۃ البرۃ کو انشروع ثابت کرتے ہوئے لکھا ہے۔

ومنها ان الصلابة والاعتابین

اور ایک وجہ ان کے ناشر و معرکہ کی یہ بھی ہے

وان بعد من الامنة المجتہدین

کہ تاہم تابعین اور ان کے بعد کے ائمہ مجتہدین سے یہ

لعمري في عندهم لها ان الصلواتان

دونوں نمازیں منقول نہیں ہیں اگر یہ دونوں شروع

فلو في التناهي مشروعتان لما فاتتا

ہوتیں تو ان احادیث سے فوت نہ ہوتیں۔

عن السلف.

اور قتادہ نے مالگیری کتاب الزکوة میں ہے۔

قروا في الصلاة الى الاخرين الجمع

سورہ کافرون سے کفر تک جمع ہو کر پڑھا مارو

مكة وشدة الانذار عتق لعمري

ہے۔ کیوں کہ وہ رحمت ہے اور صبر اور تابعدار ہیں

والله من الصلابة والاعتابین سے منقول نہیں۔

ان تمام عبارات سے یہ چیز بالکل واضح ہوتی ہے کہ جو عبادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ سے ثابت نہ ہو اور بعد میں ایجاد کی جائے وہ بدعت اور ناشر و معرکہ ہے۔

ان حضرات کے ذہن نشین کر لینے کے بعد ان قبر بلکہ اس قسم کی تمام بدعات کا مسئلہ خود بخود حل ہو جاتا ہے۔

کیوں کہ یہ چیز بالکل ظاہر ہے کہ وہ ابن جبرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے

ساتھ نہیں کیا تھا۔ (اس میں ہمت کی تجویز و تکفین، نماز جنازہ، طریقہ نمونہ، دعا بعد الدفن،

دفنہ و گتہ علم بھی موجود ہے اس میں قبر پر اذان دینے کا حکم کسی ضعیف سے ضعیف حدیث میں بھی ملتا ہے

نہیں ہوا، نیز صحابہ تابعین اور حتیٰ کہ بعد کے ائمہ مجتہدین نے بھی کبھی اس پر عمل نہیں کیا کیا سادہ انداز

رجیم ذکر یہ بھی سب سے اندازہ لگا دینی ہے جو مبلغ ما ان نزل ایک من سبکٹ "کا مودعہ میں

علیکم بالصلوات من دونہ رحیم "کا مصداق تھا۔ اذان قبر کے تلوئے میں نہیں لگا دیا

اذان کے بعد نماز کے فاصلے پر پوری دہائی کے مسلمانوں نے کھجور کے پتوں سے بنے صحابہ ابراہیمؑ تک کو محرم رکھا اور صواب و قابضین کی نظر بھی یہاں تک نہ پہنچی اور کیا ان مجتہدین نے بھی اس کو نہ سمجھا ہوا ہے

سرخدا کہ عادتِ مکر اور کے نگہ بند
دعوتِ مکر کہ باندہ فروش از کجا مشنبد

بہر حال یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس اذان کو عام نہیں کیا ہوا ہے
قابضین نے بھی اس پر عمل کیا نہ ان مجتہدین نے اور فقہ کے مجتہدین نے اس کو اپنی کتاب میں لکھا
لہذا یہ ایک عبادت ہے جو ہر مسلمان کی گئی پس وہ جو غلطی اور غلطی اللہ تعالیٰ سے ہے اور
اس پر عمل کرنے والے اور اس کو دہرایا دینے والے شریعت کے محرم اور سنت کے باغی ہیں
اور امیر المؤمنین حضرت علیؑ نے بھی یہ فقہاء حضرت عبداللہ بن مسعودؓ و صاحبِ اصرار
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما کے جو ارشاد تورات کے ذیل میں مذکور رہے
وہ اس کے لیے شاہدِ عمل ہیں۔

نیز اذان ایک خاص عبادت ہے اور اس کے لیے شریعت میں مقررہ بعض قواعد
ہیں ان سے تجاوز نہ کرنا اور معصیت ہے کیوں کہ ہم کو حق نہیں ہے کہ کسی خاص
عبادت کے لیے ہم کوئی ایسا موقع یا وقت مقرر کریں جو شریعت نے اس کے لیے مقرر نہیں کیا وہ اگر
کسی ترمیم یا اور میں ہو ان مجتہدین عید کی نماز کے لیے اذان و قاست کے اضافے کو بدعت
نہ قرار دیتے کیوں کہ اس کے لیے ہر اذان عجز ہے بہت زیادہ اور بہت اچھے دیوہ پیش کیے
جاسکتے ہیں۔ بایں ہمہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس بارے میں تمام فقہاء متفق ہیں امام ابو اسحاق شافعی
فرمایا رحمۃ اللہ تعالیٰ برعائے کے بیان میں لکھتے ہیں۔

ومن ذلك الاذان والاقامة
فی العیدین وقد فعل ابن عبد البر
اتفاق الفقہاء علی ان الاذان والاقامة
فیما۔ والاقامة۔

الفرق اذان والاقامة اس وجہ سے کہ وہ دین میں ایک قسم کا اضافہ جو نماز میں
ہو گیا کہ ایک ایسی عبادت ہے جو ہر مسلمان کی گئی پس وہ جو غلطی اور غلطی اللہ تعالیٰ سے ہے اور

ایک بدعت کے خلاف عبدالمطلبؐ کی بریلی کا فیصلہ

رضا خانی توثیق جائزہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت و ارشاد کے قطعاً خلاف

آنحضرتؐ نے ہماری بریلی کے بڑے مولوی صاحب اور مجدد صاحب کو سچ کی مجھڑا نہ ابجا دی اور نفی قہوں کی بدولت بریلی کو مرکزِ برہات اور کفر گڑھ کہا جانے لگا، آپ کو دو چیزوں سے خاص طور پر شغف تھا، ایک تکفیرِ مسلمین اور دوسرے احداث فی الدین، پہلے شوق کا تو یہ اثر ہوا کہ آپ نے اپنے ہم شرب ہم مسلک چند کفر کے علاوہ سب ہی مسلمانوں کو کفر کے گھاٹ اتار دیا اور دنیا میں استہارہ دھندہ راپٹ دیا کہ ماہرینِ علماء کافر جو ان کے کفر میں شک لائے وہ بھی کافر پھر جو اس کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر، زندقۃ العلماء والے کافر جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر پھر جو اس کو کافر نہ سمجھے وہ بھی ایسا ہی کافر اور تو اور مولانا عبدالباری صاحب فرنگی علی بھی کافر، مولوی عبدالماجد صاحب بریلوی، مولانا عبدالغفر صاحب بریلوی بھی کافر، اور جو ان کے حقائق کفریہ و عنذ البیاد پر مطلع ہو کر ان کو کافر نہ سمجھتے وہ بھی کافر، اصل یہ ہوا کہ جو شخص دوسرے ایہ نہایت کے ساتھ ان علماء اسلام کے کفر پر بھی یقین نہ کرے وہ تو مسلمان ہے، باقی سب کافر، بابِ قارئین کرام خود ہی حساب لگالیں کہ ہندوستان میں کتنے ایسے نزدِ ہمت ہیں جو ان تمام بزرگانِ دین کو کافر اور خارج از اسلام سمجھتے ہیں، یہی تو ہمارے بڑے مولوی صاحب اور ان کی ذریت کے نزدیک مسلمان اور جنتی ہیں اور باقی سب کافر اور جہنمی (اور تشریح پناہ)

ہمارے بڑے مولوی صاحب کا یہ پہلا اور بڑا شاہکار تھا، اور آپ کا دوسرا خاص کام ناچار جو آپ کے دوسرے شوق کا نتیجہ ہے، یہ ہے کہ آپ نے بہت سی ایسی باتیں میں نکالیں جن کا ناز و حال کتاب صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم السلام کے نہیں، انہیں نام و نشان بھی نہ تھا اور انہیں محبت و امانیت سے ان کو بھی نہیں دیکھا، ان کو تشرابِ دین بناؤ، علماء و مسلمانوں کو قیامت تک لانے بھگڑنے اور

جنا پزیرا کہ نے کے لیے بہت کافی سامان فراہم کر دیا۔

آپ کی ان ہی اذنیجا پوزوں میں سے ایک دہ تشریب (رضائانی صلوٰۃ) بھی ہے جو بریلی کی بعض اُن
مساجد میں رائج ہے جو رضا خانوں کے زیر اثر و اقتدار ہیں۔ اس تشریب میں بظاہر تو بصیغہ خطاب
باداؤ بلکہ نہ سنہرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دہ دو سلام بھیجا جاتا ہے لیکن مقصد اشتہار بخش و مولانا بخش وغیرہ محلہ
کے نمازیوں کو پکارنا ہوتا ہے، گویا ان کے لئے کہ مولانا صاحب رضا خاں صاحب کی مسجد میں، مولانا اذان اورد
جماعت کے درمیان جب تشریب (صلوٰۃ) پکارتا ہے تو اُس کی زبان پر تو یہ الفاظ ہوتے ہیں۔

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ یَا رَسُولَ اللّٰہِ

اے خدا کے رسول آپ پر دہ دو سلام ہو۔

اور اس پکارنے والے کا مقصد اس صلوٰۃ سے یہ ہوتا ہے کہ

حضرت حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خاں صاحب تشریف لے آئے اذیہ صاحبزادہ صاحب آپ

بھی تشریف لے آئے اور دوسرے نمازیں اتم بھی آجاء۔

اب ناظرین خود ہی فیصلہ کر لیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پاک اس لغویت سے کس قدر
خوش ہوتی ہوگی کہ زبانی پکارا جاتا ہے حضورؐ کو اور فی الحقیقت بلانا مقصد دہتا ہے مولانا حامد رضا خاں
اور ان کے صاحبزادہ صاحب کو اور دوسرے اہل محلہ کو (استغفر اللہ لہم) ولا قوۃ الا باللہ

بہر حال اس وقت اس نفس کی شرعی اور عقلی حیثیت سے ہم کو بحث کرنا نہیں بلکہ یہیں صرف یہ بتلانا
تھا کہ ہماری بریلی کے ٹپ مولوی صاحب نے جہاں (اذان علی القبر وغیرہ) اور بہت سی نئی باتیں نین
میں ایجاد کیں ان ہی میں سے ایک یہ صلوٰۃ بھی ہے جو بعض اُن مساجد میں کچھ عرصے سے رائج ہو گئی ہے جو
ان کے زیر اثر و اقتدار ہیں لیکن کچھ دنوں سے مولوی صاحب بوضوح کی ذریت نے یہ پروگرام بنایا کہ دوسری
مساجد میں بھی اس کو رائج کیا جائے۔ اسی سلسلہ میں اپنے بعض سادہ لوح و ام افتادوں کے ذریعہ محلہ
فراشی ٹولہ کی ایک مسجد میں بھی اس کو شروع کر دیا۔ اس مسجد کے عام نمازی کچھ اندر صبح النحیال مسلمان اور
سلف کے کچھ مقلد ہیں نیز اُس کے متولی ایک نیک نفس اور راسخ العقیدہ تعلیم یافتہ مسلمان صادق و عابد ہیں

عہ کوئی صاحب اذان پر شبہ نہ کریں کہ اس میں ”حقی علی الصلوٰۃ“ ”حقی علی الفلاح“ کے الفاظ موجود

ہیں جو رحمت الی الصلوٰۃ کے لیے مروج ہیں اور اس کے اہل میں تکبر و شہادتین، تمہید و تمین و تبرک کے لیے
ہیں اور آخر میں تکبیر تہلیل تہ اور فاتحہ البقرہ کے لیے، علاوہ ازیں وہ مضمون ہے اور اُس کی تسلیم و حقی النہی

صاحب ہیں۔ ان حضرات نے ان سادہ لوحوں کو بہت سمجھا یا کہ بھائی ہمارا سادھے تیرے سب سے پرانا اسلام
ہی ہادی نجات کے لیے کافی ہے اور ہم کو اس قسم کی نئی باتوں کی ضرورت نہیں مسجد میں ہمارے اجتماع
کے لیے وہ اذان کافی ہے جس کی تعلیم خدا کے آخری رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اب کسی نے اعلان
اعلام کی وجہ ذکر کرنے کا ہم کو اور تم کو اختیار نہیں۔ اور ہم اپنی ساجد میں بس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے
سمیہ پر آدم کی سنتوں کو دیکھنا چاہتے ہیں۔ تہذیب و تمدن کی ایجادات کو نہیں لہذا تم اگر مسجد میں تہذیب نہ پکڑو
نیکو وہ لوگ جو چھانٹ کر اس کام کے لیے مقرر کیے گئے تھے باز نہ آتے اور لڑنے بھڑکنے کو آمادہ
ہم گئے یہاں تک کہ ان لوگوں نے خود ہی معاملہ عدالت فوجداری میں پہنچایا اور مسجد کے متولی حافظ
عہد الجلیل صاحب وغیرہ چند معززین اہل سنت کے خلاف استغاثہ دائر کر دیا۔ ان حضرات نے اپنی
سنعانی میں مولوی حامد رضا خان صاحب اور مولوی مصطفیٰ رضا خان صاحب کو بطور گواہ طلب کیا۔
مولوی صاحبان صرف دعوے سب کچھ کر سکتے ہیں مسلمانوں پر کفر کے فتوے دے سکتے ہیں ان کو مشکاک و کربوک
اور مینہ حوں کی طرح لڑا بھی سکتے ہیں مگر عدالت میں کلمہ حق نہیں کہہ سکتے، کبھی ماہ روپوش ہے اور
حاضر عدالت نہ ہوتے اور جب دیکھا کہ مریدوں کا دعویٰ اٹا ہمارے گلے کا مار بن گیا تو خود ہی دعویٰ
دائیں کر لیا اور اس طرح عدالت فوجداری کی کارروائی ختم ہوئی۔

اس کے بعد معاملہ عدالت دہلوانی میں پہنچا اور طویل عرصہ کی کارروائی کے بعد مولوی محمد
خلیل الدین صاحب بی۔ اے ایل ایل بی اڈیشنل منصف بریلی کے اجلاس سے ۹ مئی ۱۹۳۴ء
کو اس کا فیصلہ ہوا۔ یہ فیصلہ طویل ہے اور چند تفصیلات پر عادی ہے۔ ہم قارئین الفرقان کی اطلاع
کے لیے صرف نتیجہ نمبر ۳۲۸ یہاں درج کرتے ہیں جس میں فاضل منصف نے اس تہذیب (رضا خانی سلسلہ)
..... پر نہایت قابلیت سے قابل تحسین بحث کی ہے۔

نقل نتیجہ نمبر ۳ فیصلہ مقدمہ نمبر ۳۲۸ ۱۹۳۵ء

حافظ عہد الجلیل وغیرہ، حیان بنام امداد اللہ خاں وغیرہ مدعا علیہم
باجلاس مولوی محمد خلیل الدین صاحب بی۔ اے ایل ایل بی اڈیشنل منصف بریلی
نتیجہ نمبر ۳۲۸، اقدار منصف صاحب شہر بریلی نے نتیجہ مذکورہ ایکہ اتفاقاً نتیجہ قائم کی تھی

یہ نتیجہ مقدمہ منصف صاحب شہر بریلی کی عدالت میں لکھا تھا لیکن اس سے نقل ہوا کہ اڈیشنل منصف صاحب کے یہاں لکھا ہوا
مستند ہے جس سے مستند ہوا ہے۔

کہیں کہ مدعا عظیم کا یہ بیان ہے کہ اس مسجد میں صلوٰۃ ہمیشہ پکارتی جاتی اور یہ نہیں ہے قطع کو اس طور سے
ترمیم کر دینے کہ اب وہ قانونی قطع ہو گئی ہے لہذا کہ میری رائے میں اس امر کا مقدمہ پر کوئی اثر نہیں
ہے کہ صلوٰۃ ہمیشہ پکارتی جاتی تھی یا نہیں۔ ہر مسجد جائزہ وقت حسب اور ہر مسلمان کو مسجد میں جا کر نماز پڑھنے
کا حق حاصل ہے لیکن انتظام مسجد ہمیشہ متولی کے اتفاق رہنا چاہیے اور ہر مسلمان کو یہ حق حاصل نہیں کہ
کہ بغیر استمداد و عدالت انتظام مسجد میں دخل دے سکے اگر اس قسم کی مداخلت جائز ہو تو کسی قسم کا انتظام قائم
نہیں رہ سکتا اور انتظامی بد انتظامی ناگزیر ہو جائے گی۔ اگر کوئی متولی اپنے فرائض بطریق مناسب انجام نہیں
دیتا تو اس میں شک نہیں کہ ہر مسلمان کو اس کے معزول کرانے کا حق حاصل ہے لیکن جب تک وہ بہ طور و
ہو جائے کسی شخص کو اس کے انتظام میں مداخلت کا اختیار نہیں ہو سکتا۔

اس مقدمہ میں بطور امر واقعہ کے یہ تسلیم کر چکا ہوں کہ سالہا سال سے حافظ عبد الجلیل خاں بحیثیت
متولی مسجد کا کام کرتے رہے ہیں اہل محلہ نے ان کو مقبول کیا تھا اور ان کا تقرر بھی اس وجہ سے جائز ہو
کہ اس محلہ کا راجح یہی ہے کہ اہل محلہ متولی تقرر کرتے ہیں جبکہ ان خود مدعا عظیم کے گواہ متولی رنگ کو
بھی تسلیم ہے جو متولی ہونے کا مدعی ہے نظر بریں واقعات مدعا عظیم کو انتظام مسجد میں مداخلت کا موقع
نہیں دیا جاسکتا! اس میں شک نہیں کہ وہ مسجد میں آسکتے ہیں اور نماز پڑھ سکتے ہیں۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا
ہے کہ آیا صلوٰۃ "نماز کا جزو ہے یا اس کا قلعن انتظام مسجد سے ہے" اولی الذکر صورت میں مدعا عظیم کو بلا
لحاظ اس امر کے کہ اس مسجد میں کبھی صلوٰۃ پکارتی گئی یا نہیں پکارتی گئی صلوٰۃ کہنے کا حق حاصل ہوگا۔ لیکن
دوسری صورت میں مدعا عظیم کو صلوٰۃ پکارتے کا کوئی حق نہ ہوگا کیونکہ جب تک عبد الجلیل خاں مدعی نماز
متولی ہیں اس وقت تک مدعا عظیم کو کوئی اختیار مداخلت کا حاصل نہیں ہو سکتا۔ اب میں صلوٰۃ
کی نوعیت تجویز کرنے کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

صلوٰۃ کو فقہ میں تشریب کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جس کے معنی اعلام بعد اعلام کے ہیں
اذان نماز کے لیے اعلان اول ہے اور یہ اعلان مقررہ الفاظ میں..... پانچ آواز کے ساتھ عام مسلمانوں کی اطلاع کے
لیے کیا جاتا ہے کہ نماز تیار ہے۔ اس اعلان کے بعد دیر کے بعد جماعت کی نماز ہوتی ہے۔ جبکہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ میں..... اذان ہوتے ہی نمازی مسجد میں جمع ہو جاتا کرتے تھے لیکن چونکہ چوں زمانہ گزر گیا اور
کی دلچسپی دنیا اور میں رفتہ رفتہ کم ہوتی گئی اور سلطان صلاح الدین بن المنظفر بن ابیسیب کے حکم سے ۶۹۱ھ
میں دوسرے اعلان برسر تشریب کا اجراء ہوا (ملاحظہ ہو اردو ترجمہ ذوقی اہل مدعا عظیم نے بھی اپنے
بیان تحریری میں ایسا ہی بیان کیا ہے کہ تشریب کو علمائے متاخرین نے اس جیسے دواغ کیا تھا کہ اذان

تشریب کے بعد قیام کی وجہ سے لوگ مسجد میں جمع نہیں ہوتے تھے۔ تشریب کے لیے کوئی مقررہ الفاظ نہیں ہیں بلکہ (الفاظ تشریب میں) زمانہ اور مقام اور دیگر واقعات کی بناء پر فرق ہو جاتا ہے۔ مولوی احمد رضا خاں بریلوی نے (جس کے مدعا علیہم پر وہ ہیں) اپنی کتاب (الاعطایا للنبویہ فی الفتاویٰ الضویہ) کے متن پر تشریب کا بیان اس طرح کیا ہے کہ صلوٰۃ بخیر ادا کر کے کہے کہ گویا کسی شخص سے یہ کہا جائے کہ اذان ہو چکی ہے یا جماعت تیار ہے یا امام آگیا ہے۔ ان سب حکموں کے ذریعے افراد سے مخاطب مقصود ہوتا ہے اور اس نیت سے کہ جاتے ہیں کہ مخاطب کو جماعت کے تیار ہونے کی اطلاع اور اس شرکت کرنے کی اطلاع ہو جائے۔

صلوٰۃ بھی ایک قسم کی اطلاع ہے جو مائتہ المسلمین کو اس امر کی بابت دیکھاتی ہے کہ جماعت تیار ہے۔ مدعا علیہم بھی اس فرض نہیں سمجھتے۔ اور وکیل مدعا علیہم نے دوران بحث میں یہ تسلیم کیا ہے کہ صلوٰۃ صرف متعجب جس کے لغوی معنی بہتر یا متعجب کے ہوتے ہیں اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ آیا صلوٰۃ کہنا مستحق ہے یا مستحب؟ ہر مسلمان کے حق میں اس کے برابر وہ امر متعجب ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو دیکھا ہو یا حکم دیا ہو بمقابلہ اس امر کے کہ جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو نہ کہا ہو۔ مدعا علیہم سمجھ کر اس امر کی تائید میں کوئی سند نہ دکھا سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر کے کسی اور نماز کے وقت صلوٰۃ کہنے یا اعلان ثانی کی اجازت دی ہو یا اذان مقررہ الفاظ میں دوا کی جاتی ہے۔ ایک مرتبہ ایسا اتفاق ہوا کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نماز فجر کے وقت اذان کہی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استراحت فرما رہے تھے حضرت بلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجر کے دروازے تک گئے اور فرمایا: الصلوٰۃ خیر من الصدق یعنی نماز خواب سے بہتر ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس جملے سے بہت خوش ہوئے اور اس بات کی اجازت فرمادی کہ نماز فجر کی اذان میں اس فقرہ کا اضافہ کر دیا جائے۔ دیگر اوقات نماز کی اذانوں کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریب کی صاف صاف مخالفت فرمائی ہے اور اس کی سند میں یہ حدیث ہے لا فتویٰ فی شیء من الصلوٰۃ الا فی الصلوٰۃ الفجر یعنی فجر نماز فجر کے اندر کسی نماز کے وقت تشریب نہ کہو۔ یہ حدیث ترمذی بیان صلوٰۃ ص ۲۷ سے منقول ہے اور ہر مسلمان جانتا ہے کہ ترمذی حدیث کی انتہائی سند کتابوں میں سے ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر کو

عن روای احمد رضا صاحب کے اس بیان سے چاہئے اس دعویٰ کی اپنی تصدیق ہو چکی کہ "الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ" کا نکلنا مقصود یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آجود جماعت تیار ہو ۱۲۷

بہت ضروری اور بہت اہم تصور فرمایا ہے کہ مسلمانان کو اذان ہوتے ہی فوراً مسجد میں پہنچ جانا چاہیئے اور خوشی یا اعلانِ ثانی کی اجازت نہیں دی ہے بلکہ یہ فرمایا ہے کہ اگر نیکے اور پورے انداز سے غور نہ ہو تو میں ان مسلمانان کے مکانات میں آگ لگوا دوں جو اذان سننے کے بعد فوراً مسجد میں نہیں آئے اس کے معنی یہی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے کوئی اجازت و اعلانِ ثانی یا تنزیہ کی نہیں ہے۔

۱۱) جس میں سلطانِ مملکت الدین نے ایک بلائے آگ پر کے طور پر صلوة کو یاد دہانی کی تھا۔ مولوی احمد رضا خان صاحب خود اپنی تصنیف مذکورہ بالا کے صفحہ ۳ پر فرماتے ہیں کہ ہر مقام کے اوقات پر لحاظ کرنا چاہیے اور اگر مسلمان نہ اُٹھ سکے یا اذان ہونے سے جمع ہو جاتے ہیں تو اس صورت میں تنزیہ ہرگز نہیں پکارتا چاہیے کیونکہ اس کا یہ اثر ہوگا کہ لوگوں کی اذان کے بعد مسجد میں جمع ہونے کی نیک عادت اُن سے چھوٹ جائے گی۔

تنزیہ کسی طریقے سے نہ ہر ضروری نہیں ہے اور خود مدعا علیہم اس کو بدعت تسلیم کرتے ہیں، اگرچہ وہ اس کو بدعتِ حسنہ یعنی ایسی بدعت کہتے ہیں جو حق پر ہو مگر بدعتِ برصورت میں بدعتِ ہی ہے گی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح فرمان بدعت کے متعلق نقل شدہ جملہ کلمات سے یہی ہر بدعت ضلالت ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعتوں کی تقسیم بدعتِ حسنہ یا بدعتِ سیئہ میں نہیں فرمائی ہے ان جملہ اُتار پر غور کرنے کے بعد میں یقیناً کہہ گا کہ اذان اور جماعت کے درمیان اعلانِ ثانی یا تنزیہ نہ ہونا چاہیئے نہیں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و ارشادات کے قطعی خلاف ہے، مدعا علیہم کہ کوئی حق نہیں ہے کہ وہ اس کو جاری کریں۔ مدعیان اور جلدہ مسلمان جو اُن کے ہم خیال ہیں تنزیہ یا اذان اور جماعت کے درمیان اعلانِ ثانی کے کرنے پر یقیناً حق سمجھتا ہے۔ اُن کو الفاظ تنزیہ پر جو اس مسجد میں کہے جاتے ہیں کوئی اعتراض نہیں ہے بلکہ اُن کا قول یہ ہے کہ ان الفاظ کا استعمال بے محل ہے۔

یہ وہ پیر ہیں کہ تنزیہ کے اضافے سے اذان کی اہمیت کم ہو جائے گی وگرنہ رفتہ رفتہ اعلانِ اول بہت پر مسجد میں آسنے کے عادی ہو جائیں گے اور اعلانِ ثانی کے منتظر ہو کر بیٹھ جائیں گے۔ ممکن ہے کہ کچھ بدعت بعد اعلانِ ثالث یا اعلانِ رابع کی بھی ضرورت پیش آسکے۔

مدعا علیہم کے فاضل دیکھ لیں اپنی بحث کے آغاز میں کہا کہ ہر مسلمان کو کسی مسجد میں جانا اپنے حلقہ مخصوص سے غلط ہے جسے کما حقہ میں حل ہے اور کسی شخص کو مزاحمت کا حق نہیں ہے۔ یہ بات بالکل

صحیح ہے لیکن اس سے پیشتر نہیں تھا کہ تہذیب نامہ کا پروچہ اور خود مدعا علیہم کے حقیقہ کے مطابق تہذیب لازمی نہیں ہے بلکہ اس کی ضرورت زمانہ کی حالت اور ہر جگہ کے واقعات پر منحصر ہے میری کتاب میں تہذیب کا حلقہ انتظام مسجد سے ہے جو متولی یا منتظم مسجد کے اختیار کالی میں ہے لہذا میں تجویز کرتا ہوں کہ مدعا علیہم اذان اور نماز کے درمیان تہذیب کہنے کا حق نہیں میرے

منقول ذرا مدعا علیہم کے خلاف فیصلہ کی جاتی ہے اور یہ سلسلہ متفق بالا مدعا علیہم کو بند نہ کرے گا نہ امانت کی جاتی ہے کہ وہ اذان اور جماعت کے درمیان مسئلہ نہ کہنے سے باز ہیں (نقل مطابق اصل)

اُسرد و قد رجہ اور تشویج کے ساتھ احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

کتاب الامان یعنی ایمان آخرت قیامت، عشر تہمراط، میزان، حساب، جنت، دوزخ وغیرہ
جلد اول سے متعلق حدیثیں ۲۸۸ صفحات بڑا سا بڑا احکامات طاعت قیمت غیر مجلد ۱۲/۵۰

۲ کتاب الرقاق والاعلاق یعنی تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں اس جلد کا خاص موضوع
جلد دوم دین کا وہ شعبہ ہے جو لوگوں اور تصوف کے موضوع ہے ۲۴۴ صفحات کتاب اعلیٰ قیمت غیر مجلد ۱۲/۵۰

۳ کتاب الطہارۃ والصلوۃ یعنی طہارت اور نماز کے ابواب کی حدیثیں اس جلد کی جامعیت کا اندازہ ملے
جلد سوم کے بعد ہی ہو سکتا ہے ۲۴۲ صفحات کتاب طہارت اعلیٰ قیمت غیر مجلد ۱۲/۵۰

کتاب الزکوۃ والصدقہ والصدقہ یعنی زکوۃ اور صدقہ اور حج کے ابواب کی حدیثیں ۲۹۹ صفحات
جلد چہارم کتاب طہارت اعلیٰ قیمت غیر مجلد ۶/۵۰

کتاب الاذکار والدعوات - وہ حدیثیں روح پرورد فرشتے کے ساتھ جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جلد پنجم نے حمد و ثناء اور ذکر اللہ کے باب کے لئے احادیث اور تہذیب و تمدن کی دعائیں اور تہذیب و تمدن اور ذکر

پاک الہامی کلمات تعلیم فرماتے اور جو خود آپ کے معمولات تھے ۲۴۴ صفحات اعلیٰ قیمت طہارت قیمت غیر مجلد ۱۲/۵۰

ششم کتاب البیاض والاعلاق (دری طرح) انشاء اللہ ماہ اگست تک شائع ہو جائے گی
جلد ششم

کتاب خانہ اہل سنت پبلیشرز روڈ

۱۰۰۰ روپے کا مجموعہ

۱۳۸

انٹرنیٹ کی دنیا

آل فائن — اور ان کے

خاص اشاعت

کے لئے۔

بے شمار دعائیں

اور

نیک خواہشات



مادرِ نساؤں کی بیٹی

فون نمبر: ۳۲۲۲۸۹

اسٹریٹ ایٹریکٹنگ کنسٹرکٹریس
عبدالرحمن اسٹریٹ ممبئی ۲۵۵

تجربہ

محمد منظور نعمانی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
علامہ ابوالسحاق شاطبی رحمۃ اللہ علیہ اپنی بے نظیر کتاب الاعتصام میں بدعت کے متعلق فرماتے ہیں۔

ومنها التزام العبادات المعینۃ فی اوقات معینۃ لم یوجد لها ذلک
اور انہی بدعات میں سے خاص خاص عبادات کا التزام کر لینا ہے خصوصاً اوقات میں بدعتیں
المتعین فی المشایخۃ۔

اگر ظاہر ہے کہ اگر تجربہ دوسری تمام غزالیوں سے خالی لکھی ہو تو اس میں یہ غلطی برکتی تعین ضرور پائی جاتی ہے۔ پس تحقیقی نظروں اس کے عدم جواد کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ جائیکہ اس میں اور بہت سی صریح قباحیں بھی ہوتی ہیں جنہیں سے چند یہ ہیں۔
(۱) اکثر بدعتیں کے ترکہ میں سے تہیج کے سہارے اٹھائے جاتے ہیں۔ حالانکہ ان میں میں ابا بنی اور شیم بھی ہوتے ہیں۔ اور کبھی کبھی بعض حدیث غیر حاضر بھی ہو جاتے ہیں۔ اور اس میں سے ان کی اجازت مثالی نہیں ہوتی اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں یہ منہض بدعت بلکہ حرام قطعی ہو گا۔

(۲) کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ میٹھ کے پس اندگان کے پاس میٹھ کے لیے پیسے موجود نہیں ہوتے۔ اور وہ رقم وراج سے مجبور ہو کر قرض لیتے ہیں۔ اور غضب بالے غضب یہ کہ اگر غیر سودی قرض نہیں لیا۔ (جیسا کہ اس مسئلہ کا عام حال ہے) تو سودی قرض نہ لکھی۔ اس قسم کو لوہا کر کہتے ہیں۔ حالانکہ احادیث صحیحہ میں سود

لینے والے کی طرح سود دینے والے پر بھی لعنت وارد ہوئی ہے۔ پس ایسی صورت میں بھی یہ نتیجہ حرام قطعی ہو گا۔

(۳) جو لوگ ان نتیجہ کو نیرے حرام کے احوال و افکار سے واقفیت رکھتے ہیں ان کو یہ بھی اذاد ہو گا کہ اس میں قطعاً و اخص کا حصہ بہت کم ہوتا ہے اصل، محرک نام و نمود اور برادری کے رسم و رواج کی پابندی کا خیال ہوتا ہے اور یہ بجائے خود مصیبت شدیدہ ہے اس قسم کی رسوم کے متعلق علامہ شاہی رد المحتار میں فرماتے ہیں۔

و اطلاق ذلک فی المعراج و عتال و
ہذا الافعال کلھا للسمعة والوار
فیختار منہا لا یستمر الا یریدون
بما وجہ اللہ۔

ارد معراج الدرایہ میں اس پر طویل کلام
کیا ہے اور کہ ہے کہ یہ تمام کام نام و نمود
کے لیے کئے جاتے ہیں لہذا ان سے بچنا
چاہئے۔ کیوں کہ ان میں اہمیت نہیں

ہوتی۔
(۴) تیجے دوسری، وغیرہ میں عموماً ازاد آثار کی بھی دعوت ہوتی ہے۔ بالخصوص
خاندان کے قریبی رشتہ داروں کو تو ضروری کھانا کھلایا جاتا ہے اور یہ منہج حریث۔
منہج ہے سند امام احمد و ابن ابی اسبغ صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ سجلی
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

کنا بعد الاجتماع الى اهل الميت
و منعهم الطعام من
النياحة۔

ہم لوگ عہد صحابہ میں اہل میت کے یہاں
جڑنے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو نہ
میں شمار کرتے تھے۔ (جو سخت منع ہے)

اور اس کی حریث۔ میں مقرر ہو چکا ہے کہ کسی صحابی کا اس طرح بیان کرنا کہ صحابہ کرام
عہد نبوی میں یوں کیا کرتے تھے یا یہ کہا کرتے تھے اس چیز کے حکم رسول ہونے پر دال ہے۔
اس حریث کے مطابق فقہ حنفیہ نے بھی غمی کی دعوتوں کو ناجائز ٹھہرایا ہے
امام ابن حاتم نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

یکبر اتخاذا النياحة من الطعام
محرک اهل الميت لانه منجوع فی الدفن

اور اہل میت کا کھانے کی دعوت کرنا
مکروہ ہے کیوں کہ میناٹہ تشریف دی

لا فی التمدد وی بلغة مستقبعة

دوشی کے مواقع پر شروع ہے کہ
غی میں اور وہ بہت بڑی بدعت ہے۔

فتاویٰ قاضی حنان میں ہے۔
یکرہ اتخاذ الضیافة فی ایام المصیبة
لانما الطام تأصف الم
قادی سراجیہ میں ہے۔

غی سکھوں میں دعوت کرنا مکروہ ہے کیونکہ
وہ تو شیخ کے دل میں۔۔۔ الخ

لا یباح اتخاذ الضیافة عند ثلاثة
ایام فی المصیبة۔

غی میں تیس دن کی دعوت کرنا
جائز نہیں ہے۔

قادی بزاز میں ہے۔

لا یباح اتخاذ الطعام فی الیوم الاول
والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام
الی القبر فی الیوم سبعة اتخاذ للدهوة
لقضاء القساآن وجمع الصلوات
والقرآن والعتیم اول فقرة سورة
الانعام والاخلاص

اور مکروہ ہے کھانا تیار کرنا پہلے دن
اور تیسرے دن اور ہفتے بچہ کھانا
بے جانا خاص قبر میں اور رسوم کے دنوں
میں نہیں مکروہ ہے قرأت قرآن کیلئے
دعوت اور صلوات اور عزائم کے واسطے
یامہ الزام یا سورہ اخلاص پڑھنے کے
واسطے جوڑنا۔

جائز الرموز میں ہے۔

ویکروہ اتخاذ الضیافة فی هذه الايام
وکذا الکملها کما فی خمیرة
الفتاویٰ۔

اور مکروہ ہے ان خاص دنوں میں ضیافت
کرنا اور ایسے ہی اس کا کھانا بھی مبہا
کہ غیرہ الفتاویٰ میں ہر قوم ہے۔

کشف الظلم میں ہے۔

آنچه متواتر شده از بختن اہل مصیبت
طعام را در سوم قسمت نمودن آن بر اہل
اہل تضرع و اقران غیر مباح و شروع
است و تفرق کردہ بر آن در خزانہ چہ

یہ جو مباح ہو گیا ہے اہل مصیبت کا حق
کے تیسرے دن کھانا تیار کرنا اور اہل
تضرع اور اقران اپنے میل جول والوں میں
تفہیم کرنا یا بنا کر اور غیر شروع ہے۔

شریعت دعوت زوردار است نہ زور
کہوں کہ دعوت کی مشرعیّت خوشی میں ہے
نہ کہ غمی میں

اور حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شیعہ سنی اسناد میں
فرماتے ہیں۔

و عادت بندہ کہ برائے میت مدفن وقت
نازح نوزد و قرآن خواند و خوات خواند
نہ ہر سرگور نہ غیر اس دایں مجموعہ ہرمت
است و مکر و ہنم، تعزیت اہل میت
تسلیم نمودن است و مستحب است اما
اہل اجتماع مخصوص بعد سوم و از کتاب
تکلیفات دیگر صرف اول ہے و میت از
حق یتامی بدعت است و حرام ہے۔

اور قروی اطا میں حادث نہ تھی کہ میت کے
ایصال کو اب کے لیے وقت نماز کے علاوہ
کسی دوسرے وقت قبر پر یا کہیں اور جمع ہوتے
اور قرآن پڑھتے یا کوئی ختم پڑھتے۔
اور یہ مجموعہ مکروہ اور بدعت ہے۔ ہاں اہل میت
کی تعزیت اور ان کو تسلی دینا سنت و مستحب
ہے۔ لیکن یہ تیسرے دن کا خاص اجتماع
اور دوسرے تکلیفات کرنا اور بلا وصیت کے
تافی کے حق میں سے خراج کرنا بدعت و حرام
ہے۔

اور یہی شیخ عبدالحق دہلوی علیہ الرحمہ جامع البرکات میں فرماتے ہیں۔
و آنچه مردم روز عمار از تکلیفات کنند سوم
روز از فرش انداختن و خیمہ زدن و طلبہا
قیمت کردن و داخل آن بہر بدعت شیعہ
و نامشروع است۔

اور ہمارے زمانے کے آدمی تیسرے دن جو تکلیفات
کرتے ہیں۔ یعنی فرش بچھانا اور خیمہ لگانا اور
خوشبوئیں تقسیم کرنا وغیرہ وغیرہ یہ سب بدعت
شیعہ اور ناجائز ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مقالہ الوصیتہ میں فرماتے ہیں
دیگر از عادات نامردم اسراف است و
بہتایہ سوم و چہلم و شش ماہی و فاطمہ را ہنہ
اسی بہر راد عبد اول و ہود نہ بود۔

یہ لوگوں کی عادتوں میں غمی کے موافق ہے اور
نتیجہ چالیسویں چھ ماہی اور برسی میں اسراف
کرنا بھی داخل ہو گیا ہے۔ لہذا تمام چیزوں
کا عرب اول میں کوئی وجود نہ تھا۔

حضرت قاضی ثناء اللہ دہلوی جی نے حضرت احمد علیہ السلام کی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں۔

بہر مردن من رسوم و نہی مثل دہم و ستم
دشمنای و برسی بیج نکشند۔
میرے رے کے بعد و نہی و رسوم مثلاً
زیچہر، دھواں، میواں چھ باہی و
جیسی کچھ نہ کریں۔

اور حضرت خواجہ محمد معصوم نقشبندی مدظلہ العالی نے فرمایا کہ اگرچہ اس میں تحریر فرماتے ہیں۔

سوال ششم آنکہ طعام بروحیت بروز
سوم و دہم و گل دادن روز سوم از کجاست
مخدوم طعام دادن شد قالی ہے رسم بدیا و ثواب
آزادیت گزاردن بسیار خوب است و
عبادت بزرگ اما قیین وقت اصل شد
علیہ ظاہر نمیشود و بعد سوم گل دادن
بہر دان بدعت است۔
چھنا سماں یہ ہے کہ تیجے اور دویں کے دن
میت کی روح کو کھانا پہنچانا اور پھول
قیسم کرنا کہاں سے ثابت ہے؟ میرے قدم
مغض اضر جو سے کھانا کھانا اور پالا جی
رسم درویش اور پالا دکھا سکے اس کا ثواب
میت کو پہنچانا بہت اچھا ہے اور بڑے
ثواب کی بات ہے۔ لیکن قیصر وقت
کی کوئی قابل اعتماد دلیل نہیں ہے
اور تیجے کے دن مردوں میں پھول لکھنا بدعت
ہے۔

ان اکابر است کی ان تمام عبادات سے صاف ظاہر ہے کہ درجہ تعجب جو حضرت شیخ
اور غیر مشرور ہے۔

داخل رہے کہ ہمارا یہ جواب بدعت یا فتنہ نیچے کے متعلق ہے۔ لیکن بارہی اور دہلی
پابندوں کے اگر بعض لوہہ انصاف و غیرہ کیا جائے اور اس کا ثواب اموال کو پہنچایا
جائے تو کوئی مضائقہ نہیں بلکہ فعل حسن اور اموال کے لیے فائدہ مند ہے بشرطیکہ عبادت نفسی و
نہ عمار الاصلیہ و لا اموال و صدقہ مستقیم
منہم نفع دہم۔
ہر سے حدیث کہ ان کے لیے نفع بخش ہے
هذا آخر الجواب و یتوب اللہ علی من تاب علیہ المرح و المات

بہترین چائے کے لئے

یڈیٹ مارک ہمیشہ یاد رکھئے۔



ہماری یہاں
نیل گری سے لے کر آسام تک تمام مشہور و معروف باغات
کی چائے نہایت مناسب اور واجبی نرخ پر فراہم کی جاتی ہے
تجربہ شرط ہے

عباس علاؤ الدین کمپنی

چائے کے تھوک اور خوردہ بیوپاری
۴۴ حاجی بلڈنگ نل بازار بمبئی ۲۲

آج کے عرسوں کی قوالی

شریعت محمدی کی روشنی میں

۱۳۵۶ھ میں ایک سوال نامہ طمان سے مرہم مفتیان کے کہ اس آیا تھا۔ اس میں پہلا سوال یہ تھا کہ۔

”قوالی مع مزامیر جو آج کے صوفیوں میں مروج ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟“
کیا ان کا یا ان کے صوفیا کا سنا جو اذکی دلیل پرست تھا ہے۔؟

اس سوال کا مندرجہ ذیل جواب عبادی، لاہوری ۱۳۵۶ھ کے مفتیان میں شائع ہوا تھا۔

الجواب

اقول وبالله التوفیق۔ قوالی مع مزامیر جس طرح کہ اس کھل کے ہوا پرست متصورہ میں رائج ہے قطعاً حرام ہے۔ یہ کئی حالت کے لیے کوئی گنجائش نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ **ان الله بعثني رحمة للعالمين** دوسری ان ذہورق المتعالمين والكنارات، سروا کا احمدی) اللہ نے مجھے سارے عالم کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اور مجھے حکم فرمایا ہے کہ مزامیر اور رباب میں آگ لگا دوں۔

مذہب احمدی کی ایک دوسری روایت میں جس کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی بار بار نقل میں نقل کیا ہے۔ یہ ان پر ”اور جو لے گیا۔“

ان اللہ بعثني رحمة للعالمين وعدی
للعالمين دوسری بھی المعاذن والمناجیل
اور صاحب روایت بنا کر لکھا ہے اور لکھو حکم کیا
ہے کہ باجوں کا جوں کو شادوں۔۔۔۔۔ (ملاحظہ)

اور شیخ ابی داؤد وغیرہ میں حضرت نافع سے روایا ہے کہ ایک دفعہ میں حضرت عبداللہ

بن محمد رضی اللہ عنہ کے ہمراہ ہمارا تھا کہ ایک طرف سے بابے کی آواز آئی تھا پہلے اپنے ساتوں میں انگلیاں دے لیں دور راست سے ہٹ گئے۔ پھر مجھ سے پوچھا کیا ابھی وہ آواز آرہی ہے۔ میں نے عرض کیا نہیں تو آپ نے انگلیاں کاؤں میں سے نکال لیں امداد ارشاد فرمایا کہ :-

اَنْتَ مَعَ الْبَنِيِّ مَعَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ میں ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
فَمِثْلُ هَذَا فَمِثْلُ هَذَا ساتھ تھا تو آپ نے ایسی ہی آواز سنی تو آپ
خَلَّاهُ اسبابی کیا جیسا کہ اس وقت میں نے کیا۔

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بابے گھلبے فریعت میں کف در سخت حسام اور اللہ اس کے رسول کو کفہ بنو بنی قریظ میں نہیں آتا کہ ان نصوص مرتبہ کے ہوتے ہوئے کوئی گمراہ اذکار اسلام کے ساتھ ماز و معرا میر (باجول گاجول) کے جواز کا قائل بھی ہو گا۔ لیکن ہرنا اسبابی تھا مادی و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا
فَتَكُونُ مِنْ اُمَّتِي فَمِثْلُ هَذَا فَمِثْلُ هَذَا میری امت میں ایک وہ گمراہ جماعت بھی ہو
وَالْخَمْرُ وَالْمَعَافُونُ سَوَاءٌ الْبَخَّارِيُّ قَلْبًا گی جو رشیم شراب اور باجوں کو مسکال
چالنے گی۔

لیکن ان باغیان وین کو نہ اس کے قہر اللہ اس کی شہید گرفت کا منتظر مہنا چاہیے ان کے
موت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

يُخَيِّفُ اللَّهُ لِهَذَا الْأَرْثِ وَيَجْعَلُ خدا کا ان پر سخت عذاب ہو گا۔ ان کو
مِنْهُمْ الْقُرْبَةَ وَالْخَنَانِ مِثْرَ زمین میں دھسا دیا جائے گا اور ان کو بندہ
ادھر سکر بنا دیا جائے گا۔

اور سنہ ابن ہانی لہذا میں مروی ہے کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ قَوْمٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ اخیر زمانہ اس امت میں سے ایک گروہ ہند
قُرْبَةُ وَخَنَانٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ دور سکھوں کی شکل میں مسخ کر دیا جائے گا
الَيْسَ يَتَخَذُونَ إِلَّا لَالَهُ إِلَّا اللَّهُ بعض صحابہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ کیا
وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالُوا بَلَى وہ اللہ کی وحدانیت اور آپ کی رسالت
بَلَى هُوَ مُحَمَّدٌ وَالْحَرَمُ وَالْمَلَائِكَةُ کی شہادت نہ دیتے ہوں گے۔ ارشاد فرمایا

قِيلَ مِنْهَا مَا لَهُمْ؟ قَالُوا لَمْ يَخْطُوهَا
لِحَافَتِهَا وَالتَّهْنِئَاتِ

کیوں نہیں بگڑا تو وہ؟ بھیڑ کئے ہوئے گئے
بھی کرتے ہوں گے۔ بنا دی بھی پڑھتے ہوئے عرس
کیا گیا پھر کیوں رخ کیے جائیں گے۔ ارشاد فرمایا
اچوں اور گالے والی عورتوں کو رکھیں گے۔

کیا ان احادیث کے ہوتے ہوئے بھی سادات اور مزائیر کی حرمت میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے؟
ان صریح حدیثوں اور شدید وعیدوں کے بعد فقہی عبارات کے نقل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔
درد سیکڑوں عبارات کتب فقہ سے بھی نقل کی جا سکتی تھیں۔ بلکہ اکثر فقہاء حنفیہ
تو سلف فقہاء کو حرام کہتے ہیں خواہ وہ مزائیر سے بھی خالی ہو۔ تاہم تاغیہ میں ہے۔

ان کا ان استماع غنا فہو حرام لان التثنی
واستماع الغناء حرام اور موطا میں ہے۔
الملاہی والتثنی کلہما حرام
اور محیط میں ہے۔

التثنی والتصفیق بما واستماعہا
کلہما حرام
فما اور اس میں تائیاں بجا اور اس کا سنا
حرام ہے۔

اور امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات میں ہے کہ۔
حکم عن ابی نعیر الدہوسی من القاسمی
ظہیر الدین الخوارزمی من سمع الغنا
من التثنی وغیرہ او یری خلا من الحرام
یجوز بالادب باعتقاد و بغیر اعتقاد
لہو من تلافی الحال۔

الغرض فقہ کا خفیہ کے نزدیک تجارت تو الی اگر مزائیر سے خالی ہو۔ جب بھی حرام ہے
اور اس کو قرب الہی کا ثواب دینا چاہیے اور مجازاً وبال ہے اور یہ کہنا کہ عام است کے لیے اگر
چہ علم ظاہر اور شریعت میں حرام ہے۔ مگر خاص مونیوں کے لیے علم باطن اور طریقت میں
حلال ہے محض زندگی اور ملذذہ دوسرہ ہے۔ مونی صافی علامہ مخدوم کی رودی علیہ رحمۃ
ہم کرتے ہیں۔

ما یعدیہ بعض المتصرفین فی شرائعنا
اذا انکر علیہم بعض امور من مخالفت
للشرع ان حرمة ذالک فی الصلح
الظاہر واما من اصحاب العلم الباطن
وانہ حلال فیہ وامنکما اخذون عن
الکتاب وانا ناخذ من صاۃ بہ یسند
صحیحاً من السلفۃ وانا یمزکہ الملاح
اولال اذ فیہ اتہام من الشریعۃ
المحدیثۃ فاراجب علی کل من سمع
هذا المقال الاحتکار علی قائلہ
والجور وبطلان مقالہ بلامشک
وہ زود ولا توقف والافضو من
چیلہ ہر۔

ہمارے دین کے بعض درجہ اولیٰ وعلیٰ
وعلیہ ہے کہ جب ان کے حقوق شریعت
کا علیٰ کلمہ دیا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ
اس کی حرمت صرف ظاہر میں ہے اور
ہم اصحاب علم باطن میں سے ہیں اس لیے
اس میں حلال ہے۔ اور ظاہر پرست لوگ
تو احکام شریعت کو کتاب سے نکالتے ہر اور
ہم براہ راست صاحب کتاب صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم سے حکم کر لیتے ہیں۔ سو یہ محض بددیہی
اور خالص کفر ہے کیوں کہ اس میں شریعت
محمدی کا استحکام ہے پس جو شخص کسی سے
یہ بات سنے اس پر مژدی ہے کہ اس کا
دکر ہے اور بلا شک و ترد اس کے باطل
ہونے کا یقین رکھے ورنہ وہ بھی ان کے
نہروں میں داخل ہو گا۔

واضح رہے کہ شریعت و طریقت کی یہ تفریق اور ظاہر و باطن کی یہ اصطلاح صرف
بعد کے گمراہ صوفیوں کی ایجاد ہے۔ مدنی اکابر صوفیاء کا دامن تقدس اس سے پاک
ہے۔ ان حضرات نے صاف صاف تصریحیں فرمائی ہیں کہ شریعت محمدی اور کتاب و سنت کے
سوا سلوک کا کوئی راستہ نہیں۔ جن خوش نصیبوں کو ان حضرات کی کتابیں دیکھنے کی توفیق
ہوئی ہے ان پر یہ تصریحات محض نہ ہوں گی۔ اور خدا نے توفیق دی تو آئندہ کسی فرصت
میں ہم وہ تصریحات ناظرین الفہم کی خدمت میں بھی پیش کریں گے البتہ یہ سوال کہ بعض
حضرات جن کا شمار اولیاء اللہ میں ہے ان کے متعلق مشہور ہے کہ ان کے بیان مجلس سلو
بقی حق و درمیں کے متعلق یہ بھی مشہور ہے کہ مکانات مزاسیر کے سنتے تھے تو اس کا جواب
دے دیتے کہ ان میں سے اکثر حکایتیں جہل ہیں۔ بعد کے ہندو گان ہر مذہب میں نے ان میں
پستی پروردہ کو اسے کو بازنات کر کے لیے یہ افسانے کہے ہیں، اللہ اگر چاہے

کسی سے ثابت بھی ہو کہ انہوں نے بہالت ہوش و محبت عوام سے حرامیہ کے کامنا آئیہ کہا جاتا
کہ انہوں نے کہا کہ کیا اللہ اگر وہ فی الحقیقت خدا ربیدہ تھے تو انہوں نے اس سے تو یہ کرن
ہو گی وہ ان کی روایت کا خیال بھی مگر اچھا ہے مگر ان کو یہ نہیں تعجب ہے کہ اللہ کے
ولی صرت تعلق ہیں۔

الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم
ولا ھم یخوفون الذین آمنوا وکانوا
خبردار اللہ کے دیوں کو نہ خوف ہو اللہ
نہ غم اللہ دیکھو کہ یہی جو ایمان لائے اور
انہوں نے تقویٰ اختیار کیا
یتقون۔

یہ حال اگر کوئی ایسی ہستی سے جو عام طور پر بزرگ بھی جاتی ہو۔ کوئی گناہ دانستہ یا
نا دانستہ طور پر عائد ہو جائے تو دوبارہ سے ایسے وجہ جواز نہیں بن سکتا۔ حضرت مجدد
العلی ثانی رحمۃ اللہ علیہ اسی صراح کے مسئلے پر کلام کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔
دلیل صوریہ و دلت جہت سند نیست ہمیں بس ہیئت کو امیثاں و احادیث و ادیم
و دلائل کتیم ادا امیثاں و ائمت سہمانہ قانی منویں داریم ایما قول امام ابو حنیفہ
یا امام ابو یوسف و امام محمد معتبر است نہ عمل ابو بکر ثنی و ابو الحسن ثوری۔
مید ہے کہ یہ مختصر تحریر اس سلسلہ میں اطمینان کے لیے کافی ہو گی۔

دینی کتابوں کا ایک بڑا مرکز کتب خانہ افسان کھنڈ جہل

• محکم مترجم و غیر مترجم دینی کتابیں اور خطاوت • قرآن پاک کی مستند تفاسیر • کتب اللہ کے مستند مؤلفین
• سیرت ساریخ فقہ اور رجعت پر بہترین کتابیں • مسلمانوں کے بوجہ مسائل پر عصر حاضر کے نابور مصنفین کی
شاہکار تصنیفات • زندگی کو سدھارنے والی تبلیغی اصلاحی اور دینی کتابیں • چھاپہ کے نئے اسلامی کورس
• دس نظامی کی کتابیں • عربی و فارسی کے جدید نصاب • عربی فارسی اور دیگر زبانوں کی لغت و گرامر و نحو و صرفہ
• دستیاب ہیں۔ نیز ہندی و انگریزی میں بھی اسلامی کتابیں موجود ہیں۔ ہماری فہرست صحت طلب کریں۔

ہمارا پتہ: کتب خانہ افسان کھنڈ جہل (کھنڈ روڈ - کھنڈ روڈ)

درد و محبت کے ہونا اور یقین کے طالع ہونا

کچھ اصول تحفے

سوانح حضرت مولانا عبد القادر رائے پوری

از- مولینا سید ابوالحسن علی ندوی

سَوَاحِجُ حَقِّقِ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ رَسُومُ كَاذِبِ عَرَضِي

والی الی اللہ صبر کروانا عہدہ صواب کی ایک ایسی
مکمل اور مستند سرگز میں کا یہ رطل اور تجھ جانا کے خانہ دانوں
کے مالا خضر مالا خضر مالا خضر مالا خضر مالا خضر مالا خضر
جاہلوں کے کارخانہ کائنات کی سرگزشت ہے

حضرت شیخ الحدیث کے تفسیری حالات و زندگی محترم مولانا
سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے
پور کا کتاب جوا علی میاں کے زیر نگرانی طبع کیا گیا ہے۔
اور مولانا کا نظارت نامہ کے بعد شائع کی گئی ہے۔

• خوبصورت در گزین جلد
• خوبصورت گرد پوش • اصلی کاغذ و طباعت
• قیمت صرف ۱۵ پندرہ روپے

صدرِ ارجنٹ

فواب صدر بار جنگ ملا فاعید الرحمن خان صاحب شیروانی
 ہاتھی قریب ایک فاعندہ فرد اور وقت کا فاقین مرہا تھے۔ وہ
 ایک جمید عالم رب فاعزرت فاعلمنا فضل الرحمن فاعکرمہ اور آبائی کے
 ستر غنہ سلطنت اسفیر جمید آباد کے صدر العہد اور ایک
 خانانہ فی فاقوس اور اسے ہی فاقشر فاعزیز و فاعمدان فاعفونہ اور
 اللہ کے ایک صاحب فاعزاد اب فاعھے۔
 یہ سوانح فی تاریخ کی ایک اہم لکڑی اور ایک
 فاقوی فاعزمت کی فاعکمل ہے۔

— قیمت مجلد صرف آٹھ روپے

حضرت مولانا مایہ پوری رحمۃ اللہ علیہ اس محلہ خوکے ادارہ
 اسلامیہ کاننہ، شریعت و طریقت کے جامع احیاء و ترقی کے
 امام اور تربیت و تذکرہ نفس کے موزعے آشنا، اہل کفر و فتنہ
 صحت و کون ملازکہ کو کامیاب ہو چکا ہے۔ اپنے احیاء اثر کی صحت
 علمیت اور مختلف طبقات اور علماء طوائف کی کامیابی اور
 صبر حاضر کے برعکس اور عقائد کی واقعیت کے اعتبار سے
 وہ اپنے مہاجرین میں ممتاز تھے اور اولیاء امت مسلمہ کی باگداری
 اس کتاب میں حضرت مولانا مایہ پوری کی سیرت و شخصیت،
 ان کے نمایاں کردار و صفات اور تربیت پر تجزیہ زندہ جاوید
 جیکر سامنے آئی ہے۔

مولانا کا مکتبہ

سازنہ ۲۷۱۸، صفحہ ۳۳، قیمت مکتبہ ۵/۵۰

سند کرہ حضرت مولانا شاہ افضل الرحمن صاحب

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

چودھوی صدی تجری کے کشور و حدوت ہر دگر عالم
حضرت مولانا فضل الرحمن گئے مرہا باری کا سر، حیات
حالات، ارشادات اور طغفات دل پر پانا اثر کے بیڑ نہیں
رہتے، صاف معلوم ہوتا ہے کہ قہوت، شریعت کا علاوہ
کو فیض نہیں بلکہ عین شریعت کی روح ہے۔
مولانا سوسون کے متعلق مولانا تھاکر، مولانا گزیر
مولانا سید بلوچ، ان کے اثرات بھی اس کتاب میں شامل ہیں

ان کے علاوہ ہر قسم کے حرام و حلال قوانین شرع اور دینی

فَاسْتَرْسَدَ مَكْتَبَهُ وَأَارَأَى

کی کتاب مانی گئی ہے۔ کیوں کہ اس کے مصنف مولانا سید محمد علی گیلانی نے بہت سے چشم دید واقعات اور خبر ذرائع سے سنے ہوئے ملفوظات اس کتاب میں جمع کئے ہیں۔ یہیں دیکھ کر گمانہ ہوا کہ جب انہوں نے وائوں اور قرآن و حدیث کے مطالب کو اپنے عقائد و عقیدے کے قائل بن ڈھالنے والوں کو ان حوالوں کے سامنے اپنے ہتھیار ڈال دینے کی تیاریاں کر رکھے ہیں تو دوسری بات ہے کہ دانستہ طور پر تو اہل بدعت کی حمایت میں ایسی جوشی کا زور دیا اور مصنف دینی کے پیش نظر موسیقیت و مزاح و ہنس و شوخ و سب کے خلاف سخت طرقت قرار دیں۔

(۱) سیر اللادریہ و مستطیع و محسن ہونہ کے مسئلہ پر چون اسی عبارت ہے اس کا ترجمہ عام فہم میں پیش کیا جاتا ہے۔ اس مجلس میں ایک شخص نے حضرت سلطان اشاریچ حضرت زین العابدین علیہ السلام کے عین کیا کہ حال ہی میں حضرت کے بعض حواریوں، درویشوں نے جنگ و جدال اور دھمکیاں جمع میں آکر کیا ہے۔ حضرت نے ارشاد فرمایا کہ انہوں نے دیکھا نہیں کیا جو میراثت شروع ہے وہ بری ہے اس کے بعد ایک شخص نے عرض کیا کہ جب یہ درویش آئے تھے ان کی نعل سے باہر آئے ان سے لوگوں نے دریافت کیا کہ تم نے کیا کیا؟ ان درویشوں نے جواب دیا کہ ہم اس قدر متفرق سماع نے کہ میں تمہارے قریبی کہیاں ابھی میں یا نہیں تمہارے حضرت نے یہ بات سن کر تو ارشاد فرمایا کہ جواب کوئی جواب نہیں دے سکتا۔ اب انہوں نے کہا کہ یہ سچا ہے۔

اس ایک اور مجلس میں حضرت سلطان اشاریچ نے یہ کیا شخص نے عرض کیا کہ اس وقت نفل مقام پر آپ نے کیا شخص نے ایک شخص سے منع کیا ہے۔ جس میں امیر اور حرکات موجود ہیں۔ حضرت نے ان اشاریچ نے فرمایا کہ یہ شخص کو دیا ہے کہ مزاح و حرکات سماع میں نہ رہیں۔ ان لوگوں نے کہا انہیں یہ نیز نہ دیا کہ امام نادر پڑھا رہا ہوا وہ اس کے متقدمین میں نہ وہ مرسل کے متقدمین بھی ہوں۔ اگر امام کو یہ واقعہ ہو جائے تو مردوں میں سے کسی مرد کو سبحان اللہ کہہ کر امام کو سہو پر مطلع کرنا چاہئے لیکن اگر کوئی

عدوت سپرد واقع ہو رہے کس طرح اسلام کو آگاہ کرے؟ وہ سچان اشد نے تاکہ اس کی آواز غمگین نہ بن جائے۔ اس کو چاہئے کہ لاکھ کی پشت کو تھیلی پر پارے تھیلی کو تھیلی پر نہ مارے کہ یہ لوگ شاہد ہیں اس درجہ ہوئے پرہیزگارتی ہیں سماع میں مزایہ بدرجہ اولیٰ منع ہو گا۔

تاہم ان کو حضرت نظام الدین اولیاءؒ کی عزت منسوب کر کے اور مزایہ کو شائع پشت کے مسلک میں واجب فروری اور لازم بتانے والے اس بصیرت افزوز تقریر کو سیر الاولیاء مطبوعہ مطبع محب ہند ۱۳۵۲ھ ۵۲۳ پر انصاف کی آنکھوں سے دیکھیں۔

(۳) سیر الاولیاء ص ۹۷ پر ہے سلطان المشائخؒ نے فرمایا جارا توں کا لحاظ رکھا جائے تو سماع مباح ہے۔

(۱) شمع (۲) شمع (۳) شمع (۴) آلہ سماع۔

شمع یعنی سنائے والا جو ان یا معر شخص ہو ہے بریں ترکا یا عدوت نہ ہو۔ شمع یعنی سننے والا یا دحق سے حسدانی نہ ہو۔ شمع یعنی اشعار نقل اور پیو نہ ہوں تاکہ سماع مزایہ ہے جسے چنگ و رباب یہ آلات بھی سماع میں ہوں اگر یہ باتیں سماع میں پائی جائیں تو سماع جساں ہے بطلان سماع صورت مزوں سے قطع رکھتا ہے۔ وہ کہوں کہ حسد ام ہو جائے گا۔ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ نفس سماع علی الاطلاق نہ حاصل ہے نہ حرام و حلال سے اس کا حکم بدلتا رہتا ہے۔

(۴) حضرت سلطان المشائخؒ کے خلیفہ مولانا غفر الدین صانداویؒ نے عربی زبان میں ایک رسالہ اصول السماع لکھا ہے مطبوعہ رسالوں کے علاوہ اس کا ایک تسلی نسخہ بغداد احمد حسن جالی، نقالی دہلوی کتب خانہ دیوبند میں موجود ہے اس میں معصفت مذکور نے باجوہ

شمع و رباب ہی پر مزایہ کا انحصار نہیں بلکہ سماع میں تو آلات تمام آلات طبعیہ مزایہ کہتے ہیں جیسا کہ غنیۃ الفتن میں مزایہ کی تحقیق کے بعد لکھا ہے درحقیقت جمیع ساز مطربان راہزنیدہ ہند اہم و نغمہ ساز ہیں، بعد ازاں وہ تک اور قیامت تک جو آلات تواروں کے بدلنے کے لیے ایجاد ہوں گے وہ مزایہ کی تحقیق میں داخل ہوں گے۔

مزائیر کی اباحت پر زور دینے کے اس حقیقت کا بھی اظہار کر دیا ہے کہ مشائخ چشتؒ کا دارین تہمت فرمائیے پاک ہو۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا سَمَاعٌ مِّثْلُ أَخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ فَبِرِّ عَنْ هَذِهِ لَهْمَهُ
وَهُوَ مَجْرَدُ صَوْتِ الْقَطْلِ مَعَ الْإِسْتِعَارِ الْمَشْعُورَةِ مِنْ مَنَعَةِ كَمَالِ اللَّهِ تَعَالَى.

یعنی ہمارے مشائخ رحمۃ اللہ علیہم اجماع تہمت لڑا میرے پاک تھا
ان کا سماع مجرّد صوت کے ساتھ وارد نہ ہوا تھا بلکہ وہ اپنی صریح و مستتر جہادوں کی
موجودگی میں خدا معلوم ان مجرّدين مزائیر کو خلاف شریعت اور کائنات بزرگوں کے
ساتھ کر لیں کیوں کہ ہم محسوس نہیں ہوتی۔

(۵) دوسرے کے تعلق صاحب رسالہ اصول السماع فرماتے ہیں۔

وَمَوْضِعُ السَّمْعِ أَوَّلُ الْمُتَصَنِّعِينَ، عِنْدَ غَلْبَةِ الْوَعْدِ وَهُوَ حَرَامٌ بِالِاتِّفَاقِ

یعنی دوسرے کرنا محمول اور کمال کا قائل ہے جبکہ غلبہ ہرے نفسانی کے وقت سزا دہتا ہے
اور بالاتفاق حرام ہے جس کسی کو اس عبارت میں شک ہو وہ رسالہ مذکور میں دوسرے کی بحث
دیکھے۔ اس جگہ یہ بیان کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مشائخ چشتؒ کے ملفوظات
و سوانح میں جہاں کہیں مجدد دوسرے کا ذکر آتا ہے دلائل امر و نہی دوسرے مراد نہیں۔ بلکہ حقیقت میں
وہ ایک خاص کیفیت ہوتی تھی جس کو لیا و التصنع سے کوئی تعلق نہ تھا۔ غلبہ حال کی بنا پر
مجدد کیفیت کی حالت طاری ہوتی تھی جس سے بے اختیارانہ قیام و قعود کے افعال سزا دہ
ہو جاتے ہیں۔ غالباً اسی کو مجدد دوسرے سے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

لہذا مجدد دوسرے کو نہایت موجودہ کے مجدد دوسرے پر قیاس نہ کیا جائے۔

کار پا کاں از قیاس از خود بگریز۔

مزائیر کی مدد اور آلات لہو کی اعانت سے جو کیفیت پیدا کی جاتی ہے اس کو تو مجدد سے
تعبیر کیا جائے تو بہتر ہے۔ اور یہ حقیقت اہل نظر پر پوشیدہ نہیں ہے کہ مجدد تو واحد میں زمین
و آسمان کا فیصل ہے۔ خصوصاً اناضیا و کشی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب سلک السلوک کی
سلک پہام میں فرماتے ہیں۔

وعد قلب پر بقا تکلف حاضر ہوتا ہے۔ اہل معرفت کا قول ہے کہ مجدد بدل کا وہ لازم ہے
جس پر سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں ہوتا، اسی سلک میں تحریر فرماتے ہیں۔

بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بزرگ واقف فرما رہے تھے۔ ایک شخص کو اس وقت کو سن کر
دھڑکایا اور اس نے اپنا پیرا میں چاک کر ڈالا۔ جب اس حالت سے واقف ہوا تو ان بزرگ نے
فرمایا کہ وعدہ میں تو دل چاک کر دیا کہ تم میں نہ کہ میں۔۔۔ الخ۔ ملاک جسم میں فرماتے ہیں۔
دوبارہ حال ہے جو انسان سے بلا تکلف ظاہر ہو کر حقائق تو ابد کے کہ اس میں تکلف
ہوتا ہے و التقر و جد و تراجم میں بہت بڑا فرق ہے؟

حالم ربانی، صوفی مصنف ابی حضرت شیخ عبدالحق صاحب محشود دہلوی قدس سرہ
الغریز کتاب المسکاتیب والوصائل الی اسباب الکمال والفضائل
مطبوعہ مجتہائی دہلی کے رسالہ سادہ ص ۳۷ پر تحریر فرماتے ہیں۔ جس کا اردو ترجمہ
حسب ذیل ہے۔

”اہل توحید جو دین سے شیخ محی الدین ابن عربی سماع فنا کے انتہائی منکر ہیں اور فرماتے
ہیں کہ نغمہ کا اثر بالذات روح حیوانی پر ہوتا ہے حرکت بدن اور دھڑکن کا بطور روح حیوانی کے
سبب ہوتا ہے۔ مدح انسانی تاثیر نغمہ سے نثر ہے حضرت شیخ اکبرؒ یہ بھی فرماتے
ہیں کہ سماع فنا اور اس کی تاثیر دین خاص میں سے نہیں ہے جس کی حث آیہ ۱۲ لا یفید
البدن من الخالصین میں اشارہ ہے۔ اس کے علاوہ بھی سماع فنا کے افکار میں حضرت
شیخ اکبرؒ نے بہت کچھ فرمایا ہے۔“

حضرت شیخ دہلوی کتاب مذکور کے ص ۳۷ پر فرماتے ہیں ”یہ بات یقین کو پہنچ گئی ہے
کہ اکابر شائخ حشیتہ نے فقط سماع نہ کہ مزاج، مناسبت، لیکن وہ بھی احتساب
شرائط اور ادب کے ساتھ اکثر خلوت میں سماع سنتے تھے تاکہ اغیار اور ناچرموں کی شرکت
سے مجلس خالی رہے۔“

ص ۳۷ پر تحریر فرماتے ہیں حضرت سلطان المشائخ شیخ نظام الدین ادیب اقدس
سیرہ کی مجلس میں مذکر امیر ہوتا تھا تا لیاں کبھی تھیں۔ ان چیزوں سے حضرت نے اپنے

لاضوت۔ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا رتبہ قائلین حضرت ابو جود اور صوفیائے متقیین کے نزدیک
لجہ ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اب دیکھنا ہے کہ قطبی نامہ کے مصنف اس محقق منکر فنا کے توفیق
کیا فرماتے ہیں۔

موسلین کو منع فرماتے تھے ایسا فرما کر تھے کہ اگر شرع کی شخص کو باہر نہ جانا چاہئے مسائل فقہیہ میں مذکور ہے کہ سماع میں تو اختلاف ہو بھی لیکن مزایر کا منشا با اتفاق حرام ہے ایک مزبہ ایمر حسن دہلوی علیہ الرحمۃ نے حضرت سر کی خدمت میں عرض کیا کہ جس وقت کوئی آواز سنائی دیتی ہے تو دنیا و مافیہا اس وقت فراش رہ جاتی ہے۔ تمام چیزوں سے دل سرد ہو جاتا ہے ابدی حق کے سوا دل میں کچھ باقی نہیں رہتا۔ لیکن یہ حالت نمازیں حاصل نہیں ہوتی حضرت نے جواباً ارشاد فرمایا کہ کوشش کرو تا کہ یہ حالت نمازیں حاصل ہو جائے جب حضرت سلطانہ الشانہ مجلس سماع میں حاضر ہوتے تھے آپ پر گویہ وزادی ظاہر ہوتی تھی۔

اس کے بعد حضرت شیخ محقق دہلوی فرماتے ہیں کہ حضرت کے قص (مرد حبس) اور نواحہ رد بعد اختیار ایسا کوئی ثبوت نقلی نظر سے نہیں گزرا۔

مشہور اہل ام فرماتے ہیں "مریدان سلسلہ شیخ نصیر الدین محمودی میں سب سماع مزامیہ کے مدد سے اجتناب و احتراز کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مزامیہ سے گماہ ہمارے بیعت اور مرید سے باہر ہو جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب معلوم نہیں کہ چودھویں صدی ہجری میں بھی سلسلہ نظامیہ محمودیہ کے اندر یہ خصوصیت باقی ہے یا نہیں؟

مسئلہ پر ارشاد فرماتے ہیں "حدیث لسمعت حیاہ الصوی... الخ و محمد شین اور محققین شائع کے نزدیک موضوع وہ بے اعتبار ہے حیث بارعین کے متعلق فرماتے ہیں کہ وہ دو طرح کی تھیں اول اس کے درج کے درمیان جو بعض وقائع گذرے ہیں۔ اس کو بغیر نصیح و بغیر قواعد و سبب کے پڑھ رہی تھیں۔ گمانی والی..... نہ تھیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں آیا ہے کانتا تخمیان لیسیتما یختمین زیادہ سے زیادہ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ غث و اظرف حرام نہیں لیکن یہ اجتہاد خاص دہلیں مزامیہ کیفیت مخصوص کے ساتھ کہاں سے ثابت ہو گئے؟ اس سے کچھ آگے فرماتے ہیں۔

ان کا یہ کہنا کہ ہمارے مشائخ نے سماع نہ ہے، محض بہانہ اور حیلہ ہے اگر یہ لوگ مشائخ کے معتقد ہیں تو یہ کیا کہ مشائخ کے تمام طریقوں میں صرف سماع کو پسند کر لیا اور تمام باتوں کو بالائے طاق رکھ دیا یہ لوگ بدنام کنندہ کونامے چمکے جھوٹے خدائی قسم دہانی لوگوں کو مشائخ سے نسبت نہ مشائخ کی ان پر عانت۔ خدائے قادر علی

اور باب صدق ہیں۔ وہ اہل بطلان و کذب سے کب راضی ہوتے ہیں؟ ان،
ذام بہار و صوفیاء کی بنا کار ہوائے نفاقیت اور تعصب کے کچھ نہیں بیاں
تک کہ اگر کسی نقیبہ یا مستشرق انسان کو دیکھتے ہیں تو اس کی مخالفت میں اود
زیادہ (دعاوی کا) ارتکاب کرتے ہیں، گویا کہ جماعت نقباء سے دشمنی رکھتے ہیں
اور ان کا دین فقہاء کے دین سے جدا ہے۔

کتاب المکاتب والرسائل۔ از شیخ عبدالحمن دہلوی

آفریں سیر لولہ سیاہ کے بانبہم کا کچھ اقتباس بعد ترجمہ ہدیہ ناظرین کرتا ہوں
یہ واضح رہے کہ یہ باب عقلمند کرمانیؒ مرید حضرت سلطان المشائخؒ نے اپنے زمانے کے اہل
سماع کے تعلق ان کی اصلاح کی غرض سے لکھا ہے اور ناصوانہ طبع میں محض سماع کی غرض
دعایت بیان فرما کر قاصر سماع کے پابند رہنے کی تلقین فرمائی ہے۔

انھیں یہ کیا خبر تھی کہ کسی زمانے میں بچے اپنے درمیان تصوت مارونیم اور سادگی کو سماع
کا جزو لازم تک قرار دیں گے اور ان میں سے صحت تو قوالی نامہ "لکھ کر تمام شایخ و غشیہ کیسٹ
سماع مزامیر کی نسبت کر دیں گے، حتیٰ کہ قرآن مجید میں باجوں کے جواز کو تلاش کریں گے۔ اچھا
اب عقلمند کرمانی کی بصیرت اور ذوق تفریق پر غور فرماتے ہیں۔

اہل سماع کی دیکھ، اغزش یہ ہے کہ دل دعات سماع کو کہہ دراصل مردان
صفت، ان کی کوئی اور ہی بدین الہی کا مرکز کماہ ہے طریقہ، مگر ایسی مبتا کر پا کر بی کر لے
اور اپنا شور و غوغا آسمان تک پہنچائے اور اس درویش سے اپنے آپ کو شہر و کرکے
الدنیک مبتلا کے گریہ و دہانگیر اور نعرہ شوق حق آمیز اور ان کے شور و رقص کو
پریشان کرے، مقاصد کی طرح آج دکھا کر دیکھنے والوں کو ہنسائے اور اس طریقے
سے حاصل کردہ شہرت کو اپنی روزی اور حلے اندر سے کاڑھو بنائے

سماع اسے برادر بگویم کہ چیت اگر ستم ماہ باہم کہ کیست
اگر برج معنی پر و طیسر ادا فرشتہ فرو مانند از سیر او
اگر مردہ است و بازی و لاغ قوی تر شود و پوش اندر، و ماغ
یہ مکار شخص اپنے شایخ کے طریقے کو چھوڑ کر، اہانت نفس کے راستے پر گھوم
ہوتا ہے اور ان ناپسندیدہ حرکات سے یا ہتا ہے کہ کوئی مقام حاصل کرے خدا

کی قسم یہ اپنے مقصد میں ہرگز ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتا ایک بزرگ نے سچ فرمایا ہے۔

نرم دہری بکعبہ اسے احسب ابی کاین راہ کہ تو بیروی بترکتان است خدا کے واسطے ہمارے مشائخ کے طور طریقہ اور اعمال و اخلاق بوجہ کا سیر ادا کیا میں ذکر ہو چکا ہے (نقص اثر ڈالو کہ انہوں نے ابتدا سے استہانک کیا کیا عبادات و ریاضت شائتہ برداشت کئے ہیں اور رضائے باری تعالیٰ حاصل کرنے کیلئے مشغولی باطن کے باعث اپنے آپ کو بالکل فنا کر دیا بادیں ہمہ کوئی بشر ان کی عظمتوں اور مجاہدوں پر مطلع نہ ہونے پایا۔ جبکہ ان کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ ہلاکت کا اندیشہ ہوتا تھا موت پر مقتدر حضرت اسامہ میں مشغول ہو کر ہجرت میں فنا دہری فرماتے تھے: (از سیر اولیاء)

بزرگان دین رحمہم اللہ تعالیٰ کی اور لوح طیبہ کو زامیر و خیرہ احمد قسیمی سے کس قدر تکلیف پہنچتی ہے اس کا اندازہ مندرجہ ذیل واقعہ سے کیا ہو سکتا ہے جس کو حضرت مسیح مہدی صلی اللہ علیہ وسلم نے دہلی و اخبار الاماخیار میں حضرت میر سید ابراہیم ابن معین عبدالقادر الاریچی رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں۔

(ترجمہ اردو) کہتے ہیں کہ انہوں نے (میر سید ابراہیم نے) حضرت شیخ نظام الدین قدس سرہ سے عالم دُکام میں خرقہ پایا ہے اور وہ مجلس سماع میں حاضر نہیں ہوتے تھے۔ سنا گیا ہے کہ شیخ رکن الدین بن شیخ عبدالقدوس مٹنگرمی فرماتے ہیں کہ ایک دن میں نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ آج حضرت خواجہ طیبہ الدین قدس سرہ العزیز کا عرس ہے اگر چاہیں تو تشریف لے چلیں۔ کہنے فرمایا تم جہاد اور ان کی قبر کی زیارت سے مشرت ہو اور ان کی روحانیت کی جانب متوجہ ہو کر دیکھو کہ کب فرماتے ہیں پس میں جو زیارت کے لیے گیا اور ان کی قبر کے مقابل بیٹھا اور ان کی روحانیت کی جانب متوجہ ہوا مجلس سماع گرم تھی۔ تو ال بعد صوفی جو جس و خردش میں بیٹھے تھے اس اثنا میں حضرت خواجہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان بچتوں نے ہمارا داغ اڑا دیا اور ہمارے دقت میں غل ڈال دیا۔ بعد میں میر سید ابراہیم علیہ الرحمۃ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کہ اب (اس حالت میں) نے محذور سمجھو گے یا نہیں؟ میں نے عرض کیا کہ مانتی وہی بات ہے جو آپ فرماتے ہیں، حق

و صداقت آپ ہی کی جانب ہے۔

لکھ شاخِ چشتیہ رحمہ اللہ تعالیٰ اجمیع کے طرز عمل کی روشنی میں
عرضِ خسر | سلا سماعِ نزاریہ کر عمل کرنا تھا افسوس کہ میں دیانت اور نیک
 نبی کے ساتھ اس مقدمہ میں ایک حد تک کامیاب ہو گیا نزاریہ پسند مروجہ میں صلاحیت
 موجود ہے تو یہی بہت کم ہے ورنہ آیاتِ قرآنسیہ و احادیثِ نبویہ اور فقہِ حنفی کے پیش کرنے
 سے بھی اثر نہ ہو گا۔

چوں غنچۂ شاد اعتدالِ مزاج نہ عزیمت اثر کند نہ علاج

وآخر عوالم ان شاء اللہ رب العالمین

دانشگاہِ اسلامیہ، لاہور (۱۳۵۰ھ)

دین و شریعت

انٹ۔ مولانا محمد منظور نسائی

اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز
 روزہ، زکوٰۃ، حج، اخلاق و معاملات، موت و
 جہاد، سیاست و حکومت اور احسان و تقویٰ
 کے مباحث پر ایسی محققانہ روشنی ڈالی گئی ہے کہ
 دل و دماغ اور عقل و وجدان ایمان و اطمینان
 سے معمور ہو جاتے ہیں۔ بڑے بڑے اربابِ نظر نے اسے
 عالم کی جو کہ سلاخی قلیات کے بارے میں مذکور اطمینان
 حاصل کرنے کے لئے اس کتاب کا مطالعہ بالکل کافی ہے۔

قرآن آپؐ کی اکتاہے

انٹ۔ مولانا محمد منظور نسائی

یہ کتاب اسمِ باکمی قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات
 کا ایک جامع مرقع ہے جس میں یکوہل عنوانات
 کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت نثر اور صریح
 تقریحات کے ساتھ جمع کیا گیا جو خاص طور پر قرآن کی
 توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔ ایک بالکل نئے
 طرز کی کتاب جو قرآن کی دعوت و تعلیم سے دانشمندی کے
 ساتھ قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کو قی ہے
 یہی کتاب طباعت و جلدت کے پیش نظر ۶/۱

انتہائی دلچسپ و دلکش ہے۔ ۱۵/۱
 قیمت و طباعت ہماری قیمت ۱۵/۱ - ۱۵/۱
 ناشر: کتب خانہ الفرقان کچھری روڈ لکھنؤ

رسم ولایت

از جناب ابوالاسرار دہلوی

(۱)

ہو گئے ہیں سخت اتنے دنیوی رسم و رواج حکم و قانون الہی سے بھی بالاتر ہیں تاج
رسم کی خاطر ازواج تے ہیں سلاطین کے تاج رسم سے برباد ہوتے ہیں شہنشاہوں کے کراچ

رسم ہے کفر و نہایت محکم قدرت کے خلاف رسم ہے اذکار جن پیغمبروں سے انحراف
رسم ہے زندہ جنازہ مذہبی احکام کا رسم سے اڑنا جو خاک ملت اسلام کا
رسم ہے اک متعلیٰ نعمت زمانے کے لئے اپنا مطلب اور کام اپنا بنانے کے لئے
دین منشا ہے خدا ہے دین راہ ستیقیم دین میں ہے دستگیری دین میں فوز عظیم

رسم ہے ناپاک بدعت مذہب و دین عجم

دین فطرت میں جو مضمحل از مہراج رسم

گر تجھے ناموس و دین مصطفیٰ کا پاس ہو کچھ تجھے اپنی مذلت کا اگر احساس ہے
رسم کے بندے یہ طرز کا فرادہ چھوڑ دے چھوڑ دے رسم و دین حشر کا نہ چھوڑ دے
زندگی تیری شکستے میں دبائی جائے گی سود کے خو خوار بننے میں دبائی جائے گی
اجنبی اہل حق سے یہ اہضام دے جائیگا خون کے قطرات رگ رگ سے پھوٹے جائیگا

رسم میں تبدیل ہو جائے گا یہ جن مفعول

اور انگاروں پر تو پیرنگ ان اوازوں کے پھول

(۲)

سازدماں دم جو دم و تہام رنگ دبو دعوتِ شیر و شکر کے گم ہو چکے کہ کہ کو
یہ ترانے شادیاں یہ مہربان محفلیں ان سے آتی ہو مجھے انظارِ مستقبل کی بو

لے گیا تھا مدد دخت وزن کے زید بہرین یہ کھلا راز فحش و اجرائے ہائے ہو

رسم سے جلتا ہر عشرت خانہ مرا نہیں روشنی کے دیو لوں میں مرد مومن کا ہر
سود خواروں کے قدم پر دم مومن کی ہیں آج یوں لڑواں جو دین ہاشمی کی آبرو
اسے کہ تو پیانہ بردار رسول پاک ہو توڑ دے رکوں کے شیشے اور ردا جوں کعبہ

شبنم ہے مایہ کی اس بیچ مقداری پہی بھول کر لیتا جو اس کے ایک قطرہ سے جنو
غیر کا تیری طرح شرمندہ منت نہیں ہے خودی سے وہ جسم آشنا دسر خرو

تو آنکھ کر رہ گیا دم درد آج دہر میں جانے کا کس منہ سے غافل ضمیر کے رنج
نشین کیا ہوا؟ طرز نشین کیا ہوئی بھلیاں جس کے لئے ہر تقدیر مہر حق تجو

آہ تیرے دل سے وہ سوز یقین جاتا رہا
جنتی لبت کا شرار و نشین جاتا رہا

تو زید زنجیر باطل قید سے آزاد ہو
اپنی لبت کی بہت سادہ میں آباد ہو
یہ رواج و رسم ہے شیطان کی ہمارگی
اور غیب جو سرود و نغمہ پیغمبری

مجاہدِ توحید و سنت

سُبْحَانَكَ اِيْمَانُ شَهِيدٌ اَعْلِيْكَ

(از جناب لانا انور صاری دیوبند)

وہ قائدِ جلیل وہ سردارِ سلیس	ارزاں ہے جس کے نام سے پنجاب کی زمیں
جس کی نگاہِ واقفِ رمزِ جہاد تھی	کی اختیار جس نے تو تاجدار دیں
مجھے تھے جس نے سورہ انفال کے نکات	جس کی مثالِ فعل کو بن میں نہیں
جس نے اکھاڑ کر شہرِ شرک ہند سے	توحید کا بلند کیا پرچم حسین
یغارِ بہنہا سے جس کی خدا گواہ	درگاہِ حق میں ہو گئی خمِ کفر کی جہیں
باطل کی موت آئی جدھر کو نکل گیا	اس دہلوی زعیم کا جیلِ محبت ادیں
بزمِ عدد میں عشرِ ماتم پہا ہوا	جس سمتِ اٹھ گئی نگہِ قہر و خشکیں
جس کے عل کے آج بھی ملتے ہیں تذکرے	تاریخ کی بساطِ امن پر کہیں کہیں

جس کو پیامِ زندگی جہاد داں ملا
جس کو فرازِ قوم کا نام و نشان ملا
آنکھوں سے اپنے پردہِ غفلت اتار کر
انور اسی پہ قلب و جگر کو نثار کر

عظمتِ محمدیہ

(از جناب مولانا سید محمد رضا اکبر آبادی دام اسے، فاضل دیوبند)

حضرت محمد المکرم رحمۃ اللہ علیہ کے بعد ہندوستان کی اسلامی حکومت پر زوال و انحطاط کی جو موت ماری ہو گئی تھی اور جس نے آخر امر سات سو سال کی ایک عظیمی و بیگانہ حکومت کے قیام کی شکل میں نمود کیا اس کا صحیح احساس رکھنے والے علماء میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نام نامی ہمیں سب سے سرعۃ ان نظر آتا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی تصنیفات سے پتہ چلتا ہے کہ وہ اسلامی حکومت کے فنا پر جو نے بعد درجہ تاسع میں اور ساتھی یہ بات معلوم کی ہے کہ وہ مسلمانوں کی ذہنیت میں انقلاب عظیم پیدا کر کے ان کو ایک جدید اور درست ہدایت کے لئے آمادہ کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت شاہ صاحب نے جن انقلاب آفرین خدایات کی انجیل ڈالی تھی وہ اگرچہ خود اس کی تکمیل نہ کر سکے اور نہ اس سلسلے میں انھوں نے کوئی عملی کارنامہ ہی دکھائی لیکن یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ آپ کے نظریات و فکریات کا مکمل عملی نمونہ آپ بعد حضرت مولانا شاہ اسماعیل صاحب قدس سرہ تھے۔ حضرت شاہ صاحب نے مسلمانوں کی اصلاح و تلاح کے لئے تصنیف و تالیف اور دانش و ہدایت کے ذریعہ جن افکار و آراء اشاعت کی تھی حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے بعد ان کو عمل کر دکھایا۔

مطلب اسلام کی عام اصطلاح کے مطابق مصلحین است دو طرح کے ہوتے ہیں ایک باب عزیمت اور دوسرا باب رخصت یا خام حضرت محمد شاہ ولی اللہ کی اصطلاح مطابق یوں کہیں کہ بعض مصلحین خفا ہوتے ہیں اور بعض مرفقین۔ خفا اسے مراد یہ جو نام کے حضرات اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے ہر آن سرنگھ اور جاں درست ہوتے ہیں۔ سچائی ظاہر میں اور صداقت کے برعکس احترام میں ان کو کسی ظالم و جاہل حکومت کا خوف نہ ہوگا۔ لوگوں کے طعن و تشنیع کا انہیں کچھ لمحہ کے لئے بھی مشرود اور غور نہیں

کہا۔ شمشیر برہنہ ہوتے ہیں جو صدق و حق کی پاسانی اور حفاظت اور باطل کا سرکھینے کے لئے ہر آن آمادہ عمل رہتے ہیں ان کا ظاہر باطن سے زیادہ صاف اور اجلا اور ان کا باطن آئینہ جلی سے زیادہ شفاف ہوتا ہے یہ لوگ اذعان و یقین کے پیکر اتم ہوتے ہیں تنہا تردد کا ان کے پاس گزرتا تک نہیں ہوتا۔ یہ عنوان دیگر یوں سمجھیے کہ ان کی راہ کانٹوں کی راہ ہوتی ہے۔ ان کو جن دادیوں میں چلنے کی قضا ہوتی ہے وہ شہداء حق کے خون سے سراسر رنگین اور محرکہ حق و باطل کے کارزار پیچم سے سربسرم گرم ہوتی ہیں۔ یہاں ان کی سرکھٹ اور کفن بدوش آنا پڑتا ہے۔ نہیں میں نے غلطی کی شہداء حق کو کفن کا ضرورت ہی کیا ہے ان کے لئے ان کا زخموں سے پورا چور جسم اور خون کے سرخ دھبوں سے بھرا ہوا جامہ سب سے بہترین کفن ہوتا ہے۔ الغرض یہ ارباب صدق و شہود عزیمت و مجاہدہ کے مرتبہ میں ہوتے ہیں ان کی زندگی کا ایک ایک لمحہ شوق شہادت و جانفروشی سے پر ہوتا ہے ان کے برخلاف وہ جسے قسم کے وہ حضرات ہیں جن کو رفیقین کہا جاتا ہے یہ حضرت کرام علم و عمل صحیح فہم ہوتے ہیں لیکن اول گروہ کی بہ نسبت ان میں یہ صفت اخلاقی اور رفیق و شہادہ زیادہ ہوتی ہے۔ یہ حضرت امردوں میں بیٹھ بیٹھ کر خالق ہوں میں مریدوں کے کام کر کے اور سند و غلط پر بلوہ افراد پر جو کہ عقائد صحیحہ کا اظہار کرتے ہیں اور ساتھ ہی ان کے احوال و کلمہ اللہ کے لئے جان دے دینے پر آمادہ و مستعد بھی کرتے ہیں لیکن ان کی طبائع انقاد کچھ ایسی ہوتی ہیں کہ تشنگان جام شہادت کی طرح خود آگے بڑھ کر شمشیر قاتل نہیں دیتے۔ کوئی شبہ نہیں کہ ان کے اعمال درست اور صحیح۔ ان کے مواعد و شہادت لائق پذیرائی اور ان کے ملفوظات اعانیہ فائق عمل ہوتے ہیں۔ ان کے دم سے محبت و مہربانیت نیت ہوتی ہے ان کا وجود مدرسہ مسجد کے لئے سرمایہ نازش و افتخار ہوتا ہے لیکن حضرات ارباب دار و دین اور اصحاب قید و محن نہیں ہوتے۔

ان کا علم مسلمانوں کی ذہنی و عملی صلاح کے لئے ہمہ اوقات مصروف عمل رہتا لیکن ان کے ہاتھ تلوار کی گرفت سے نا آشنا ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کی اصلاح کے لئے تہیہ نہیں کہ دونوں طبقات ازلیہ بغیہ اور ضروری ہیں لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ سرگرمی و دافعتی کے اعتبار سے دونوں ایک ہیں ؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام صحابہ کی جان خدا کرتے تھے لیکن، صدیق کا من و خطاب تو صرف اس کو ہی تھا

ہیں نے اپنا تمام اثاثہ بیت جناب رسات پناہ کے قریب پر لاکے رکھ دیا اور جب ان سے پوچھا گیا کہ تم نے یہ کیا کیا؟ تو فرمایا مجھ کو اللہ اور اس کا رسول ہی کافی ہیں۔

ان دونوں محترم طبقاتِ مسلمین کے خالص و صفات کو پیش نظر رکھ کر جب ہم حضرت مسلمان اکمل صاحبِ ہمد کے حالات زندگی اور ان کے مجاہدانہ و فکیر و شانہ کارناموں پر غور کرتے ہیں تو مان معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شہیدِ مرتضیٰ میں سے نہیں بلکہ خفاء میں سے تھے اور اب بخت میں سے نہیں بلکہ اربابِ حریت میں سے اور ان میں بھی تمام رفیع و ممتاز پرناؤں کے ساتھ وہ جب ہم ان حالات کا جائزہ لیتے ہیں جو اس وقت مسلمانوں کی سلطنت کے زوال و ہندوؤں کے ساتھ ایک عرصہ سے ہمایا نہ تعلقات رکھنے اور ان کے ساتھ رہنے سمیٹنے اور مسلمانوں میں صحیح علم دین و مذہب کے فقدان کے باعث پیدا ہو گئے تھے تو ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ حضرت اقدس کی ذات خدا کی طرف سے بھیجی ہوئی ایک نوحِ ہدایت تھی جو دُعا و ارشاد کی مجلسوں میں محلِ شبِ چراغ کی طرح جلنے لگی تھی اور پھر اگر حق و باطل میں مرکز کا دربار گرم ہوتا تو وہاں شمشیرِ نعام ہو کر پڑتی تھی کہ فریغِ گرجا برتن کیوں کہتی تھی اور اس کی چمک و گرج سے باطل کی آنکھیں نمیرہ اور اس کے کان بکھرے ہو جاتے تھے پھر وہ کبھی سیلاب کی طرح اندھنی تھی۔ طوفان کی طرح آگے بڑھتی تھی، بادِ تند کے تیز جھونکوں کی مانند چلتی تھی اور اپنی رو میں کذب و دودھ کے خنک و فاشاک کو بہائے جانا چاہتی تھی۔ حضرت مولانا نے جس بد نصیبِ عہد میں پرورش پائی وہ ہر اعتبار سے مسلمانوں کے لئے بد نصیبی اور تیرہ سختی کا دور تھا۔

..... سیاسی اعتبار سے مسلمانوں کی قدیم پر غفلت و شوکتِ حکومت کا غائب ہونا تھا اور ان کا سریرِ اورنگ و سرور کے زیرِ نگین آ جانے والا تھا۔ مذہبی و دینی اعتبار سے حال یہ تھا کہ بدعت و شرک کا دور دورہ تھا، رسومِ قدیمہ کا عام چرچا تھا، پیر کی گیارہیں اور جھوٹے پیر کی فاتحہ کو جزد ایمان سمجھا جاتا تھا، مسیوم و مہم و بتم و چلم کا گھر گھر دستور تھا، عورتوں کی بڑے زور و دوش سے ہوتی تھی، شرم کو عید سے جوہر کرنا یا جاتا تھا۔ مسلمان امام حسین کے نقیبن کو بڑے کچھ دیکھتے تھے اور خدا جلنے کیا کیا سوانگ بھرتے اور دھاتے تھے۔ ایک طرف تو ان کی بدعت اپنی کا عام حال یہ تھا اور دوسری جانب ہندوؤں کے ساتھ تمام اخلاط کے باعث ان میں تیرہ ہندوانہ عقائد و اعمال پیدا ہو گئے تھے عقیدہ جوگان ان کے نزدیک بے انتہا قابلِ شرم بات تھی۔ لاکھوں کو مٹا کر کہ دھرتی سے محروم رکھا جاتا تھا اور تندی بیاہ کے روتوں پر خصوصاً گھٹ

سے ہندو داندہ رسومات بتیجہ بجاواں جانی تھیں جن کا اب اگر ذکر بھی کیا جائے تو شرم دیا کو سندھ
نذات سے گردن جھکا لینی پڑتی ہے۔ حضرت مولانا اسماعیل صاحب نے اس واسطے کہ انکے کھول
قرآن میں نے دیکھا کہ وہ قوم جو دنیا میں امور بالمعروف و نہی عن المنکر کے لئے آئی تھی اور
جس کو عالم کی گمراہ قوموں کے لئے سراسر خورشید صداقت اور سراپا پیام ہدایت بنا کر بھیجا گیا تھا
نوع پر نوع کی گمراہیوں میں مبتلا ہے اور جس قوم کو کائنات کے لئے لہجہ دلنواں کا منصب گرامی سپرد
کیا گیا تھا۔ اس پر فلکات و ادہار کی موت طاری ہے اس منظر ہیبت ناک کو دیکھ کر ان کا دل بھر آیا
اور انھوں نے اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ خدمت اسلام کے لئے وقف کر دیا۔ شاہ شہید حضرت
مولانا مولوی عبدالحی صاحب کے صاحبزادے اور حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے تھے اور
دہلی کے ایک ایسے سوز خانہ سے تعلق رکھتے تھے جس کا احترام بادشاہ وقت بھی کرتا تھا اس
بنا پر ظاہر ہے کہ آپ کا عبد طفولیت سے ہی خدمت میں بسر ہوا ہوگا لیکن حضرت شہید نے خدمت اسلام
کا عہد ہیجان کر کے ہر حکمت و اذیت کو بیک بہ طیب خاطر کھا اور راحت و آسائش کو بالائے طاق
رکھ دیا۔

انہوں کو کہ میں اس مختصر مضمون میں حضرت شہید کی ان دینی خدمات اور آپ کے مجاہدانہ
کارناموں کا اجمالاً بھی ذکر نہیں کر سکتا۔ بس اتنا ہی عرض کرتا ہوں کہ آپ بیک وقت ایک جلیل القدر
عالم بھی تھے اور دین الہی کے زبردست مبلغ بھی، نہایت کامیاب و اعظا بھی تھے اور اعلیٰ درجہ کے
مفتی بھی، مناظر بھی تھے اور مجاہد بھی، منکلم بھی تھے اور مصنف بھی، ماہر اسرار شریعت بھی تھے
اور دافعت رموز حقیقت بھی، سی کے ساتھ ایک کامیاب جنرل بھی تھے اور ایک بہادر سپاہی بھی
پھر اسی میدان میں دوسرے وقت گھوڑے کے سائیں بھی تھے اور عام مجاہدین کے خادم بھی۔ آپ کے
سوا کونسا کار کا بیان ہو کہ حضرت شاہ شہید اپنے اور اپنے ساتھیوں کے لئے خدمی آٹا پیستے تھے گھوڑوں
کے لئے خود ہی دانہ دلتے اور ہاتھ سے گھاس کھوڑ کر دیتے تھے۔

بینک بینک آپ خدا شناس تھے، خدائے سیدہ تھے ان کا برا اسلام افضل رجال اللہ
میں سے تھے جن پر اسلام کو فخر ہے اور جو مسلمانوں کے لئے مایہ ناز و نازش ہیں مگر آہ کتنی
حسرت کا مقام ہے اور انہوں کی جگہ ہے کہ آج مسلمانان ہندوستان ہی میں ایک مخصوص جاعت
ایسی بھی ہے جو اس مرد راہِ خیر، را اور مجاہد فی سبیل اللہ سے بغض رکھتی ہے اور آپ کے علمی
عمل کمالات پر غلط بیانیوں کا پردہ ڈالنا چاہتی ہے۔

فی الحقیقت پیغمبر بھی آپ کو حضرت خادق اعظم رضی اللہ عنہ سے وصالت میں ملی ہے جس طرح مسلمان کہلاتے والوں میں ایک بڑے صلب جماعت آپ کے بعد اعلیٰ اسید نامہ بن خطاب رضی اللہ عنہ کو کہتے ہیں دینا تو آپ سمجھتی ہے۔ اسی طرح ایک دوسری مردم البسیرت کو آپ کے جیسی مددگار فرزند حضرت مولانا شاہ اسماعیل زماں دہلوی کو گھایا دینے میں اپنی نجات کا اعتقاد رکھتی ہے آپ کو معلوم ہے یہ کون جماعت ہے؟ یہ دہری جماعت ہے جس کے بڑے سے بڑے دکن رتے رتے اپنے دائم افتاد رہیں۔ وہ کہ اپنی فاتحہ کے متعلق اس قسم کی وصیت کر کے جاتے ہیں کہ بہتر میں دین باران اشیائیں سے کچھ بچھڑیا کر دو۔

دودھ کا بوت خانہ لگا کر چھین کے دودھ کا پورخ کی بریانی اور مرغ باؤ، بکری کے شای کباب پرائے اور بالائی انڈین کو دیکھی پھریری والی سہ ادک دوازم گوشت بھری کچوریاں سب کا باقی بچا کی بوتلیں دودھ کا بوت۔

ایسے میں بہت اور شک پروردگار اگر حضرت شہید کے بجا ہرادہ کارناموں کو قدر کی نگاہوں سے دیکھیں تو حذر رہیں کہ ان کا مساک اور طریق کار اور ہے اور حضرت شہید اور آپ کے توسل کا اور عیش چھوڑ دینا۔ بدراہ بہ عشق عاشق بیٹہ دوزان بلاکش باشد

مگر یاد رہے کہ اسلام فاتحہ کی مرثیہ بریانی اور فرنی اور بالائی وغیرہ کا نام نہیں ہے اور نہ چڑھاؤ کے علو سے ماننے اور گشت بھری کچوریاں ہی کا اسلام سے کوئی تعلق ہو بلکہ اسلام الہی سے جذبات کا نام ہے جو حضرت شہید کی روح میں کار فرماتے ہیں اگر کوئی چاہتا ہے کہ سچا اسلام اختیار کرے اور اس میں رہا مستقیم رہے جو الکر و عثمان وغیرہ علی ابوحنیفہ ر مالک احمد و شافعی کی پسندیدہ و اختیار کردہ تھی۔ اور سب بڑے کے یہ کہ جو کتاب و سنت کی قائم کردہ ہے تو اس کو چیلے کہ وہ حضرت شاہ اسماعیل شہید کے نقش قدم پر چلے کہ وہ بھی اسی راہ پر حاضر تھے لیکن جو شخص اس سنگلاخ راہ پر چلنے کی ہمت نہیں رکھتا اور اس سے کترا کر حلقہ چاہتا ہے تو اس کے لیے شیطانی راہیں کھلی ہوئی ہیں۔

واللہ اعلم ہی من یشاء الخ صراط مستقیم

لے یہ خطی احمد خان صاحب کی رحمت جو ان کے مہر و پیچھا نامہ میں اپنی الفاظ میں درج ہے۔

شہید کے مرقبہ



کسی شہید کے مرقبہ پر ایک حاجت مند
چمن کے کچھ گل تازہ چڑھانے آیا تھا
چھترک کے عرق گلاب اور بھگائے عطیرِ حنا
وہ خوشنکی معقوتہ بچھانے آیا تھا
دل ستم زدہ و اشکبار آنکھوں سے
فسانہ غنم ہستی سنانے آیا تھا

چلا پلٹ کے تو روح شہید کہنے لگی
کہ بے خبر مجھے تو کیوں ستانے آیا تھا
عطیر و پھول چڑھانے تھے مہ جبینوں کو
میں نازیں ہوں جو مجھ کو سنگھانے آیا تھا

جو لانا ہی تھا تو شمشیر تیز و دم لانا
تو میری روح کو بزدل بنانے آیا تھا

باب — (۵)

عبرت کی باتیں

عزت منظر غنائی

میلاد کی ترقی کا ایک اور زنیہ بریلی میں رسول اللہ ﷺ کی معصوت

علامہ ابو عبد اللہ ابن السکاج رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے زمانے کی ایک رائج شدہ بدعت کے متعلق اپنی مشہور کتاب مدخل میں لکھا ہے۔

لا یصل لہ فی الشرع ولا اجل شریفیت میں اس کی کوئی اصل نہیں اور ذلک اختلف فیہ عوائد اہل اسی وجہ سے مختلف ملکوں کی مادیں اس کے الاذالیہم فلو کان من الشرع متعلق جدا گانہ ہیں۔ اگر وہ کوئی شرعی ما اختلف فیہ عوائد ہم امر ہوتا تو اس میں یہ اختلاف نہ ہوتا۔

علامہ مددوح کی یہ بات آب زر سے لکھنے کے لائق ہے۔ درحقیقت جو چیز مشروع نہ ہو بلکہ ایجاد بندہ ہو اس میں کبھی گیرائی نہیں ہوتی۔ مردود رسمی میلاد کے طریقوں کا اختلاف بھی اسی بنیاد پر مبنی ہے اس کی بہت سی صورتیں تو ناظرین کرام کو محترمی جناب مولانا حکیم عبدالشکور صاحب مرزا لدی کے مضمون "تاریخ میلاد" سے معلوم ہو چکی ہیں۔ آج ہم خاص بریلی کے ایک نئے قسم کے ترقی یافتہ میلاد کی آپ کو فائزانہ سیر کراتے ہیں جس میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ضیافت بھی کی جاتی ہے۔

اس میلاد کا پوسٹر اس وقت ہمارے سامنے ہے اور سنتے ہیں کہ یہ میلاد شریف ہر سال اسی طور پر ہوتا ہے۔ اس پوسٹر میں پہلے تو اس میلاد بنوی یا دعوتِ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ آداب لکھے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) ذاکرین (یعنی میلاد خواں مضرات) جو سچے کچے پابندِ حقیقہ اہلسنت ہوں تنگ و گلاب

سے کلیاں کر کے اوصو با ادب مبرا اقدس پمٹیش جس کے سامنے منہ مقدس یعنی نشست گاہ پڑی صلی اللہ علیہ وسلم سجا ہوا کر لگائی جائے اور دربر و سامان دعوت اقدس شریف چنا جائے۔

(۲) سرلیکس صاف و شفاف چھڑکاؤ شدہ، انالیاں ستھری و صلی برقی ہونی چاہئیں۔

(۳) اہلسنت کا عقیدہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ وسلم جو ہر وقت و ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں ایک تعظیم کی منعقد شدہ میلاد اقدس شریف میں ضرور بالضرور تشریف لاتے ہیں۔ ایسی صورت میں ذکر ولادت اقدس شریف بعینہ غائب پڑھنا..... ان کی موجودگی میں سخت بے ادبی ہے..... الخ

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے اپنی جیسے آداب لکھے ہیں۔ بعد ازاں محفل ولادت، مجلس دعوت کے انعقاد کا اعلان اس طرح کیا گیا ہے:

• دعوت مصطفوی شریف صلی اللہ علیہ وسلم •

خانقاہ مصطفائی شریف، وقت قاضی قیوم پری شریف میں بچے حضور شہنشاہ انبیاء علیہ وسلم العلواء و النقاد کی دعوت مقدسہ پر حسبہ الطبع شدہ آداب میلاد اقدس شریف پڑھا جائے گا۔ سرکارِ عظم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مع صحابہ کرام و مسنین عظام و عزت پاک و فضل جمن و احمد رضا رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تشریف اقدس شریف لائیں گے اور اپنے دیدار اقدس شریف سے اہل باطن کو متغیض فرمائیں گے۔ قیام اقدس اور سلام مقدس شریف سے اس کا استقبال شریف کیا جائے گا پھر پنج آیت شریف کے بعد سامان دعوت مبارک حضور صلی میں پیش کیا جائے گا۔ لہذا برادران اہلسنت سے اتماس ہو کہ حسب قاعدہ ادب و تعظیم ماضی دیکر حسب مراتب نبوض و برکات سے متغیض ہوں۔ الخ

ایماندار مسلمان! ڈرامے کے ان شوقینوں اور عشق رسالت کے ان شخصہ جہوں

کی اس حرکت کو دیکھیں اور امت کی گمراہی اور ملت کی لاچارگی کا ماتم کریں کاش یہ گمراہ اپنا یہ شوق کسی اور کے ساتھ پھرا کرتے۔

سماؤ اندر خدا کی پناہ! آقائے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس اور پیغمبر پر کھیں!

بازی بازی با شیخ با با ہم بازی

ان عرسوں میں کیا ہوتا ہے ؟

آسمانِ راقی بود گر خونِ ببارِ دہرہ میں

یہاں ضلع بریلی میں ایک گاؤں سینٹل ہے جہاں بڑے دھوم دھام سے ہر سال کئی بڑی بڑی چرائی علی شاہ کا عرس ہوتا ہے جو آٹھ دس دن تک رہتا ہے اس نواح میں اس عرس اور میلہ کی وجہ سے اس گاؤں سینٹل کی خاص شہرت ہے اس سال بھی فروال کے عشرہ فیوہ میں یہ عرس شریف ہو گا جس کے لیے جو اشتہار بجاوہ نشین صاحب کی طرف سے شائع ہوا تھا وہ اس قابل ہے کہ ہر صاحبِ ایمان کو کعبت کی گاہ سے دیکھے۔ اس اشتہار میں پہلے تو چار اشعار صاحبِ عرس چرائی علی شاہ صاحب کی شان میں لکھے گئے ہیں اس کے بعد یہ مضمون ہے۔

مولانا بیت سرتانِ مصوفیہ باز داروں صورتِ سرمدی مقبول بارگاہِ دیوبند خدی دلفن علی حضرت چرائی علی شاہ کا عرس شریف بتایں ۲۰ تہ ذی القعدہ ۱۳۷۵ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۹۵۴ء منعقد ہو گا۔ کہہ رہیں بادۂ وحدت کے سرست آئیں راہِ حقیقت میں قدم بڑھائیں اور شل کراؤں مضنون افسرِ عظیم جمہیں کے فیوضاتِ بالوال ہوں۔ اس سال خاص طور سے برصغیر میں کھنڈ دہلی، لکھنؤ، پورہ، رامپور، برہم پور، علی گڑھ وغیرہ وغیرہ قریب ضلع بریلی کی طوائفیں چوہدرائے طوائف ہیں۔ تاہم ۲۰ ذی القعدہ فروال ہو گا چاروں ۲۰ ذی القعدہ ۱۳۷۵ مطابق ۲۰ اکتوبر ۱۹۵۴ء اور ۲۱ ذی القعدہ کی صبح کو میلہ ختم ہو جائے گا۔ اشتہار عرس شریف سینٹل، مطبوعہ دہلی کھنڈ اخبار پریس بریلی

دیکھی آپ نے ان محرومانِ ایمان کی دنیا کی دھناتی ادبے غرقِ کاو معلوم ہو گیا آپ کو ان ہی عرسوں کی زبان سے کہ کیا کیا ہوتا ہے ان عرسوں میں اولیاءِ کرام کے نام پر بلکہ خود ان کے رسول اور اسلام کے نام پر۔

اور آہ اکون تلات اور کھانے ان غیر مسلموں کو جو دینِ مذہب کے نام پر ہندو اور اہل بیت علیہ السلام کی عزت و کرامت کو مسخر سمجھتے ہیں۔ اگر کج اقتدارِ اسلام کا ہوتا اور حکومتِ اندرونیوں کے قانون کی موٹی تو اسلام کے پاک اس پرانے گھنٹوں ان بریلی ہندو اور وٹھ بازوں کو جو ہر ایک سڑک پر ہی جاتیں اور پھر اس کی قلو میں کہیں یہ مذہبی برہمنی نہ ہو سکتی لیکن جبکہ تختِ اقتدار پر قبضہ شیطان کا نوکس اڑا دی ہے اس کے جیلوں کو چاچا کریں اور طرح چاچا کریں لیکن کھیلوں۔ ہلکے لیے اس وقت بھر اس کے کیا ہے کہ اس صورتِ حال سے عبرت حاصل کریں اور اپنے راقی خاقان کو سمجھیں۔ (شائع شدہ رمضان ۱۳۷۵ھ)

بغیر مرد و عورت کے سفر کا نتیجہ غریب مسلمان حج کا فیصلہ

ہمارے مسلمانوں کے صدق میں انگریزی اخبار لیڈر کے حوالے سے ایک مقدمہ کی روداد ان الفاظ میں لکھ لی گئی ہے۔

”میں س۔۔۔۔۔۔ ۲۳ سال، ناکتہذا، کھنڈی کینڈا اسپتال میں زس ہوں۔
 بیتا سے لکھنؤ انٹر کلاس میں سفر کر رہی تھی جبے شب کو نظر پڑے آپ، آپس میں
 میں سوار ہوئی سوئیپر پہنچے پہنچے ٹینڈلے کی انٹر کلاس کے زندے ٹبے میں اکیلی تھی سوئیپر
 سے بارہ بجے شب کے قریب گاڑی چلی رہی تھی کہ میری آنکھ کھل گئی اور میں نے دیکھا کہ
 ایک مرد میرے ٹبے میں گھس آیا ہے اور میری بٹ کی بیج پر بیٹھا ہوا ہے جو بیٹے سے
 گھور رہا ہے میں نے اس کی تنہایت کا انداز کر کے خطرہ کی زنجیر کو کھینچا چبا با لیکن
 قبل اس کے کہ میں وہاں تک پہنچوں موم نے جیت کر کے مجھے دبوچ لیا۔ میں بے بس
 ہو گئی۔ اور میرا چیخا سنا نا تھا پر ملانا۔ اور لائیں ملنا سب بیکار رہا۔ موم میری عصمت
 برباد کرنے کے بعد سیر مال کی طرف بڑھا اور میں پھر خطے کی زنجیر کی طرف بڑھی موم
 نے مجھے پاخانے میں ڈھیل دیا اور باہر سے مدد نہ کر لیا۔ اور گاڑی رکتے ہی میرا
 مال دالہا کے کرچت ہو گیا۔“

”یہ بیان استغاثہ ایک تعلیم یافتہ عیسائی خاتون نے ایک موم کے خلاف عدالت میں دیا شش
 بج ایک مہندہ ڈاکٹر سی، ایس۔ نے۔ یورپی رائے سے اتفاق کر کے کہ موم بالکل ثابت پایا، مجرم کو
 دس سال قید سخت کی سزا سنائی ایک بھاری جرمانے کے دی۔ اور فیصلہ میں لکھا کہ ”
 موم ایک خطرناک شخص ہے جو ہر اس عورت کے لیے خطرہ کا باعث بن سکتا ہے جو بغیر مرد
 کو ساتھ لیے سفر کرتی ہے۔“ (لیڈر ۲۷ اپریل ۱۹۹۷ء)

مرد کر کے پڑے؛ عورت بھولی بھالی پردہ نشین نہیں باہر نکلنے والی دنیا کا ہر طرح کا
 تجربہ رکھنے والی ہے۔ ان پڑھ نہیں۔ تعلیم سے سنا ہے۔ ایسی کس نہیں۔ اچھی خاصی سن رہی
 ہے۔ اس پر بھی دت پڑ جائے پڑ جائے جس سے یہ نہ مال غنیمت اور دولت ہو جیٹھ کرتی نہیں
 ہیں عورتوں کی ذمہ داری عورت کے ہاں ہے نہ کہ مرد کی ہاں۔ لیکن فرق یہ ہے کہ حج کے اس موقع پر عورتوں کی

وہ اور قسم — یہ ہیں لغات دردہ از کجاست تا بہ کجا

نازک خیال شاعروں اور ادب لطیف سے دلچسپی لینے والے جس طرح مسالوں میں ہیں اسی طرح ہندوں میں بھی ہیں۔ لیکن دونوں میں ایک عبت اور فرق ہے اور وہ یہ کہ ہندو شاعری کے ساتھ ہند بھی رہا جاتا ہے۔ اور مسلمان شاعری اور ادب لطیف کی لطافت کو نامکمل سمجھتا ہے۔ جب تک کہ اپنے مذہب کے خلاف جنگ کر کے اپنی بدی کا مظاہر نہ کرے۔ یہاں دیکھیں کہ ہندو شاعر اور اہل مسلم اپنے کلام میں کبھی دھتھی اور جیٹی یا نڈت کے تشبیہ کا مذاق نہیں لاتا۔ وہ اپنے ادب لطیف کا کمال دکھلاتے وقت کبھی سو برگ و شستہ اپسرا (دور) وغیرہ کو اپنے تسخر کا تختہ مشق نہیں بناتا۔ مگر ہمارے شاعر اور ہمارے ادب لطیف کے پرستار جب تک مولوی کی لمبی ڈاڑھی اور تراشیدہ مونوں سے نہ کھیل لیں اور ہیٹ بھر کر ان کا مذاق نہ اڑا لیں۔ اور نگے ہو کر حنہ و حور و قصور پر بھجیاں نہ کس لیں اور دھڑل سے بھی ان پر تھپے نہ لگو لیں۔ ان کی شاعری میں جان ہی نہیں آتی اور ان کے ادب لطیف میں نہایت ہی نہیں پیدا ہوتی۔ جو لوگ اپنے ان نادک خیالوں کی نظم و شعر کی بازی دیکھتے رہتے ہیں۔ ان کے برائے تو اس بد نظیری کے مظاہرے روز بروز آتے رہتے ہیں۔ لیکن جن کو اس کا موقع نہیں ملتا وہ ابھاسا اند نہ ذیل میں ملاحظہ فرما لیں۔ — کوئی صاحب ہر ہمدی علی مناں وہ ایک مشہور اسلامی ادبی رسالہ ہالیوں میں۔ میں نے دیکھا۔ کے عنوان سے اپنی ادبیت و لطافت کا مظاہرہ اس طرح فرماتے ہیں۔۔۔

میں نے دیکھا تصور میں۔۔۔ لمبی لمبی ڈاڑھیوں والے مولوی۔۔۔ حنہ کے موزاروں میں۔۔۔ خوفزدہ حوروں کے پیچھے۔۔۔ خوشی سے چھلانگیں لگاتے کہہ کتے، شور مچاتے۔ (ہالیوں ۱۱۱) ، مافرد از زمزم لاہور با فقہار

”اس کے مقابلے میں ذرا۔۔۔ دوسروں“ کا حال دیکھئے۔۔۔ پنجاب کے مسلم و غیر مسلم اجابات میں۔ بغیر شائع ہوئی ہے کہ انبالہ کے سکھوں نے ایک علیہ کر کے گورنمنٹ سے مطالبہ کیا ہے کہ۔۔۔

(باقی صفحہ ۱۸۵ پر)

حیات و زندگی

بریلوی ذہنیت کا تازہ شاہکار

حال ہی میں نہایت عجیب و غریب اور قریباً پانچ سو صفحوں پر ایک ضخیم کتاب "بریلی شریف" ہی کے ایک پریس سے چھپ کر نکلی ہے جس کا نام ہے "تجانب اهل السنة عن اهل الفتنہ" اس پر نہایت مصنف نام تو پڑا ہوا ہے کسی نامزد شخص کا طبع صدیقی دانا ہے بلکہ غلامی ذرائع سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الحقیقت یہ تصنیف لطیف ہے۔ بریلوی مسک کے شہسود نقیب مولوی ختم علی صاحب کی جو اپنی کھفیزی اور تفریقی سرگرمیوں میں اپنے ہم مسک مولوی صاحبان میں بھی خاص امتیاز دیتے ہیں اور غالباً ان کی اسی خصوصیت کی وجہ سے اس کتاب میں ان کو نظر اعلیٰ حضرت بھی دکھایا ہے (اور اگر کسی کے طرز فکر پر اب دلچسپی اور مصیبت کام کی طرف کی بنیاد پر اس بارہ میں قیاس سے کام لیا جائے تو پھر کوئی شبہ نہیں کہ اس کی سرسر شاہد ہو اس امر کی کہ یہ پستانہ اپنی رائے کو جاری کیا ہوا ہے۔

برہان اس کا مصنف خواہ کوئی ہو کتاب ہے بڑی عجیب و غریب بلکہ ایک مستقل عجائب خانہ اور عجیبہ رکھنے والوں کے لئے رقعہ حیرت اور تعین اس کی تسخیر ہے کہ اس کو بریلی خن کی رائے کیلئے پڑھا۔ اور بریلوی ذہنیت کا شاہکار کہا جائے۔

مجاہد کے اس پستانہ اور نوایات کے اس پارہ کو بریلی طرح دیکھنے کے لئے ترجمہ افیات میں تلاش نکال دے اس لئے صرف ایک دو نشستوں میں جت جتنہ اور وہ بھی محض مہرہ نظر ہم نے اس پر ڈالی ہے اس کے سرور و صفا و صفا میں صفحہ ۱۰۹ و ۱۱۰ پر ایک شخص انیس و بارہ مکلفات جدیدہ ہیں انفر و اجملہ کاغذوں پر ایک ہی خط پر یاد دل دے۔

تجانب اهل السنة عن اهل الفتنہ، یہ نام غریب، یہ نام غریب و غریب و غریب کی حدیث و حدیث کی حدیث اس کتاب میں بیان کی گئی ہے کیا یہی حقوں کے ساتھ ساتھ دماغی و دماغی

اتنی گہری باتوں تک پہنچتی ہے۔

لیجئے آپ بھی سینے اور سر ڈھینے !

سید احمد خاں کا کچھ ذکر کر کے صفحہ ۹۰ پر قطر از ہیں :-

اسی پیر خیر کے ازاداب و تسعین و تکوین و معتقدین و مہر دین نیازہ ہیں جو مسلمانوں کے دین و ایمان اور ان کے دنیوی و دینی سر و سامان پر ڈاکے ڈالنے کے لئے ہمیشہ نئی نئی گئیٹیاں نئی نئی پائیاں کڑھتے رہتے ہیں اور کبھی بندہ گمانِ زراہہ بدنام کفنہ نکو نامے چند نام کے بولہاں کو اپنے کفری مقاصد کی تردید و اشاعت کے لئے اپنا آئہ کار بنالیتے ہیں، مسلم ایجوکیشنل کانفرنس و عہدۃ العلماء و خدمۃ خلافت کیٹی وجیہۃ العلماء ہند و قدام الحرمین و اتحاد ملت و مجلس اعرار و مسلم لیگ و اتحاد کانفرنس و مسلم آزاد کانفرنس و فوجان کانفرنس و مآزی فوج و جمیعت تبلیغ اسلام الیہ اللہ و سیکرٹری پی و منٹ لاہور و امارت شرمیہ بہار شریف و آل پاٹنیر کانفرنس و غیرہ گئیٹیاں اسی مقصد کے لئے انھیں کفرہ نیا چوہے اپنی پھرت و دھرت پھیلانے اور جھوٹے بھائے مسلمانوں کو دین سے آزاد اور دینی سر و سامان سے بھی تہی دست بنانے کے لئے وقتاً فوقتاً نو دانے ہاتھوں سے یاد و سکر بردیوں و بد پھول کو اپنا شریک کار بنا کر یا بھین جاہلوں سادہ لوح بیوقوفوں یا چند دین فروش دنیا خواہوں کو اپنے ملام غریب میں پھانس کر انھیں اپنا آئہ کار بنا کر کڑھتی ہیں، پھر جب ان مخلوقوں نے دیکھا کہ بہت سے غریبے اہل اسلام ان کیٹیل کی طرف متوجہ نہیں ہوتے وہ بیچارے دن بھر محنت و مرقہ دہی کر کے رات کو اپنے گھر آ کر بیوی بچوں کا پیٹ بھر کر کھانا دوزہ دینا د شریف و گیاہیں شریف و سوسم و حلیم و حرس و ہیز و اعلیٰ اسلامیہ میں ہنایت خاوشی کے ساتھ مشغول ہیں ان کو ان پھری کانفرنسوں کی طرف مطلقاً کبھی توجہ نہیں ہوتی ان میں سے جو لوگ اپنے نفس کی فسادات اور شیطان کی خدشات کے سبب کسی حکم شرعی کی کبھی خلاف ورزی بھی کرتے ہیں تو ہر دوسرے کی نہیں کہتے اپنے خلاف و شرعاً احوال کو مٹا دیتے اور اپنے آپ کو گناہگار تصور کرتے ہیں اپنی خطاؤں پر ڈھائی نہیں کرتے

لے بیانِ محرم کی تقریر دہریہ اہل علماری کا ذکر بھی کیا نہ کیا؟ آخر کیا رہیں شریف و سوسم و حلیم و حرس و ہیز و اعلیٰ اسلامیہ میں سے ہیں تو تقریر دہریہ نے کیا خطا کی؟

نیمروا امکا فرہنگ گردن زنی نہ قرار دیا جائے تو اور کیا کیا جائے؟

اس کتاب کی ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں مذہبیوں، دیوبندیوں، مہدیلوں، وغیرہم کی طرح، مسلم لیگیوں اور اراکین کی بھی کافر مرتد بنایا گیا ہے۔ نیز وہ ناجانی اور ذکر اقبال رحمہ کا کفر و لدہ دہی بڑے ذمہ شد کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے۔

کاغذ کی اس ہوشیار باگرافی کے زمانہ میں پانچ سو صفحہ کی ضخیم کتاب کیسے مقدس اور کتنے اہم و ضروری تصدیق کے لئے لکھی اور شائع کی گئی ہو؟ کیا کسی کورٹ میں بھی نظر آ سکتی ہیں کسی گویہ حقائق اور شہادتیں؟
ان فی ذالک لعبدۃ کادری الا بعثنا
(انفستان محرم ۱۳۱۲ھ)

تجلیہ مصنون ۱۸۹۱

ان تمام سکول کو سہ کاری ملازمت سے علوہ کر دیا جائے جو ملازم ہونے وقت سکھ تھے مگر اب انھوں نے سکھ بال کوٹھانے شروع کر دیے ہیں۔ یعنی جو کچھ اصولوں کے پابند نہیں رہے۔ (آریہ گزٹ ۱۸ جون ۱۹۰۲ء)
یہ واضح رہے کہ یہ بال رگنا سکول کا قومی نشان ہے۔ ان کے مذہب کا کوئی تعلق حکم نہیں ہے۔ پھر کیا "غیر امت" کہیے۔ سکول کے اس فیصلہ میں کوئی سبب نہیں؟
(انفستان جامعہ الاول ۱۳۸۵ھ)

تجلیہ مصنون ۱۸۹۲

کے اس فرسودہ اور دقتنازی حکم میں کہ تیسرے درجے کے بچے سفر کرنا حرام ہے۔؟
(انفستان جامعہ الاول ۱۳۸۵ھ)

باب — (۶)

دعوتِ تجدید و اصلاح

دین کا ایک مظلوم شعبہ

تصوف احسان

از۔ محمد منظور نعمانی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس دین حق کے ساتھ مبعوث ہوئے تھے اور جس کی طرف آپ دنیا کو دعوت دیتے تھے اس کا اولین اور کامل ترین نمونہ خود آپ کی مقدس ذات تھی اس لیے آپ کا طریقہ زندگی ہی وہ دین حق اور وہ صراطِ مستقیم ہے جس پر عمل کر بندہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و رحمت کا حق بلکہ اس کا محبوب بھی بن جاتا ہے۔ اس واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہان مبارک سے احسان کرایا گیا ہے۔

کہہ دو اگر تم لوگ اللہ کو چاہتے ہو تو میرا پیروی کرو
یعنی میرے طریقہ زندگی کو اختیار کرو، اللہ تم کو چاہنے
لگے گا۔ اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ
اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

اور سورۃ احزاب میں فرمایا گیا:

تمہارے واسطے اللہ کے رسول میں اتنا کہ بے بہترین
نہ ہے، اللہ کے لیے جو اللہ کی اور وہ تم کو امید رکھتے
ہوں اور اللہ کو زیادہ یاد کرتے ہوں۔

لَقَدْ كَانَ لِلَّهِ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرِهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوتے اس طریقہ زندگی اور اسوۂ حسنہ کو اگر اندہ ای طور پر
تفہیم کیا جائے تو اس کے مندرجہ ذیل امین شعبے کیے جاسکتے ہیں۔

(۱) شعبہ ایمانیات

یعنی اللہ کی ذات و صفات، وحی و رسالت، ملائکہ، قیامت، حشر و نشر اور عینیت و دور
حدی غیر محسوس اور حیرت انگیز و حقیقتوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غیر محسوس
ہیں آپ کو خدا کا سچا رسول اور صادق نامندہ مانتے ہوئے ان سب کی پوری تصدیق کرنا۔ انہیں

اس شعبہ میں تمام ان تعلیمی حقیقتوں پر ایمان لانا داخل ہے جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود یقین رکھتے تھے اور جن کی تکمیل نے خبر دی۔ یہ اسلام کا ایمانی اور اعتقادی شعبہ ہے اور ترتیب و اہمیت کے لحاظ سے اس کو اولیت حاصل ہے اور انسان کے افکار و خیالات کی تطہیر و تصحیح اس کا خاص موضوع ہے اور ہماری عقل و فکر پر دین کے اس شعبہ کی حکومت ہے۔

(۲) شعبہ اعمال صالحہ :-

میاں اس سے ہماری ملازمین کا وہ تمام تر عمل حصہ ہے جو جوارج سے تعلق رکھتا ہے جس میں اسلامی عبادات (قبول ہجرت و جہاد و امر بالمعروف و نہی عن المنکر وغیرہ) اور معاملات (معاشرہ اور اخلاق و آداب غرض دین کے تمام عملی ابواب داخل ہیں۔ ان ابواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہدایات دیں اور جو عملی نمونہ پیش فرمایا اس سب کا تعلق دین کے اسی شعبہ سے ہے اور ہم اس کو دین کا پورا قالب اور مکمل عملی نظام کہہ سکتے ہیں۔ اور ہماری پوری عملی زندگی دین کے اسی شعبہ کے زیر حکومت ہے۔

(۳) شعبہ کیفیات باطنیہ و ملکات روحانیہ

جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتقادات حقہ اور اعمال صالحہ کے ابواب میں اپنی تعلیم و تلقین اور اپنے عملی نمونہ سے امت کی رہنمائی فرمائی ہے اسی طرح آپ نے باطنی و روحانی کیفیات کے متعلق بھی ہدایت اہم ہدایات دی ہیں۔ اور اپنی کیفیات و احوال کا ہدایت الہی میاں و مثال نمونہ امت کے لیے چھوڑا ہے۔

بہر حال ایمانیات اور اعمال صالحہ کی طرح آپ کی لای ہوتی یہ باطنی و روحانی کیفیات بھی دین کا ایک مستقل اور اہم شعبہ ہیں۔ اور مشہور حدیث جبریل میں پہلے شعبہ کو ایمان سے دوسرے کو اسلام سے اور تیسرے کو ایمان سے تیسرا کیا گیا ہے اور آخر میں ان تینوں شعبوں کے مجموعہ کو دین کہا گیا ہے و ان، جبریل جاء لیعلمکم دینکم (بخاری و مسلم)

۱۔ قرآن نام کتب حدیث میں متعدد صحاح یکایک نابت اہم حدیث مروی ہے و نابت حاصیہ کے ساتھ دین پر مبنی ہے اور اس نے اس کو نام اس کے کیا ہے۔ جس طرح کہ کتبہ فاکو نام لکھتا ہے، کہا جاتا ہے کہ علیہ السلام یہ حدیث حدیث جبریل کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا معنی ہے کہ۔ ایک مہذب و مصلح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی کے لیے ہے۔ اسی میں حضرت جبریل کا ایک اور نام بھی ہے (جبریل مصلح)

لائی ہوئی باطنی دردِ عالمی کیفیات کی تحصیل اور پھر اس سلسلے میں دوسروں کی رہنمائی اور نیکو رسائی ان حضرات کا امتیازی شغل اور مخصوص دائرہ عمل ہے۔

لیکن چونکہ یہ باطنی دردِ عالمی کیفیات صرف کتابیں یا مقالے پڑھنے سے یا صرف تقریریں اور گفتگوؤں سے منسلک نہیں ہو سکتے بلکہ کچھ یہ ہے کہ ان عام روایات سے ذوق کا صحیح ادراک بخوبی ہوتا اور ان کیفیات کے کسی حامل اور وارث کی صحبت و خدمت میں مدد کرنا یا وہ آثار ہی کی ماہ سے ان کی کچھ معرفت ہوتی ہے اور پھر ان کے حصول کے متعلق بھی عام صفت اللہ چونکہ یہی ہے کہ ان کے حاکمین کی صحبت و رفاقت اور ارشاد و تربیت ہی اس کا عام ذریعہ ہے اور اس کے بغیر ان کا حصول اگرچہ عقلاً ناممکن نہ ہو لیکن مقدور اور عاونا و ناثا و ضرور ہے اس لیے ایسے لوگ اس خاص شعبہ سے عموماً محروم اور ان کی پوری معرفت سے بھی قاصر رہتے ہیں جن کو اللہ کے کسی صاحب احسان اور صاحب قلب بندہ کی صحبت و رفاقت کی توفیق نہ ملی ہو۔

ہمارے اس زمانے میں جاں اور بہت سی نئی چیزیں اذیت کے حالات پیدا ہوئے ہیں انہی میں سے ایک یہ مجسم ہے کہ وسائلِ نشر و اشاعت کی وسعت اور کتابوں کی کثرت نے بہت بڑی تعداد میں ایسے لوگ پیدا کئے ہیں جو دین کو بھی صرف کتابوں اور رسائل کے صفحات اور اخبارات کے کالموں سے حاصل کرتے ہیں۔ (اور یہ چیز فی نفسہ کچھ بری نہیں بلکہ اچھی ہی ہے کہ اس طرح دینی افادہ اور استفادہ کا دائرہ بکثرت وسیع ہو گیا) لیکن چونکہ ان بچاؤں کو دین کے کسی ایسے بالائے نمونہ کے دیکھنے کا کبھی اتفاق نہیں ہوتا جو خصوصیت سے اس تیسرے شعبہ کا حامل ہو اور جس کو دیکھ کر یہ لوگ اپنے علم کو نارسیدہ اور اپنی دینی معرفت کو ناتمام سمجھ سکیں اس لیے بسا اوقات یہ غریب اس زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ جو کچھ ہمارے پاس ہے اور لکھ کر پکڑا ہوا ہے ہم نے جانا بوجھا ہے بس یہی مکمل دین ہے اور اس سے آگے اب کچھ بھی باقی نہیں ہے۔ اور چونکہ آج کل کا علم پسند دینی لکچر بھی زیادہ تر ایسے ہی اہل علم و اصحابِ قلم کا تیار کیا ہوا ہوتا ہے جو خود بچاؤ سے ہی زعم کے گرفتار ہوتے ہیں اس لیے اپنے ناظرین کو اس غلط فہمی سے نکالنے کے بجائے وہ ان کو اور زیادہ اس پر حاد دیتا ہے اور بالآخر یہی زعم ان بچاؤں کو دین کے اس تیسرے مدعیانِ شعبہ سے دُور دراصل روحِ ایمان سے ہمیشہ کے محروم کر دیتا ہے۔

اور اس سے زیادہ دیکھا جاتا ہے کہ اس محرومی میں ہمارے خالص دینی

ملا سس کے پڑھنے بہت سے وہ فضلا بھی اسی طبقے کے شریک حال ہیں جو کسی وجہ سے اس شجر سے نا آشنا ہونے کے باوجود ہی زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ امد اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی باطنی و روحانی کیفیت کی طلب و تفصیل کا کوئی داعیہ ان کے دلیں میں کبھی پیدا ہی نہیں ہوا۔ دین کے اس خالص لطیف ترین اور بلند ترین شعبہ سے ہمارے زمانے کے لوگوں کی اس بگائگی اور تعب کا ایک عمومی سبب یورپ سے آئی ہوئی وہ مادیت اور ظاہریت و سطحیت بھی ہے جو کبھی کلیہ کی غیر معتدل اور مسخ شدہ روحانیت کے رد عمل نے پیدا کی تھی۔ یورپین اقتدار کے پیدا کئے ہوئے دوسرے ظاہری و باطنی طعون اثرات کی طرح اس کی یہ ذہنیت بھی ہمارے اند پروری خارج سرایت کر گئی ہے۔ امد واقو یہ ہے کہ اس نے ہمارے اکثر عوام و خواص کو اتنا متاثر کر دیا کہ اگر دین کے اس روحانی شعبہ سے فطری طور پر بھی جو نسبت ہماری دھوں کو پہنی جا رہی تھی، وہ بھی نہیں رہی ہے بلکہ ذہن یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ ہمارے اس دور کے بہت سے ایسے خالص علم و نظر والے بھی اس سلسلے کی چیزوں پر چشمہ رے سے لے کے طعن و طنز کرتے ہیں اور اسی کو اسلام کی خدمت سمجھتے ہیں۔

۱۔ سلسلے یہ دیکھو اور زیادہ عجیب اور وہ کہ ہوتا ہے کہ بہت سے وہ حضرات بھی اس عام دور میں پیدا ہوئے جو حضرت مجدد اربع ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ اور امیر المومنین حضرت سید احمد شہید کو اپنے دور کا مجدد مانتے تھے ہیں حالانکہ جس کسی نے حضرت مجدد کے مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ کے تصانیف اور حضرت سید شہید کے مجموعہ مخطوطات (حفظہ تعظیم امیر شاہ اسماعیل شہید) کا مطالعہ کیا ہے اس پر حقیقت بخفی نہیں ہو سکتی کہ یہ سب حضرات سلوک و تقویٰ کے صوفیہ حامل ہیں علیٰ سب کے امد اس کے علمبردار اور اصحاب و ماسل اکثر ہیں اور اپنی فیلم امد اپنے فعال میں ان حضرات نے دین کے اس شعبہ کو خاص اور غیر عمومی اہمیت دی ہے۔ اور جو لوگ اس سے بے بہرہ ہوں ان کو دین کے مزہ بے نصیب تک کہہ سکتے ہیں۔ پس ایک طرف ان حضرات کو مجدد اعظم کہنا امد دوسری طرف ان کی سب سے بڑی امد نایان خصوصیت (سلوک و تقویٰ) پر ایماندارانہ ایمان و راجہ میں دراز کرنا اور جو کچھ اللہ کی بخشی ہوئی اپنی دینی بصیرت کے روشنی میں انہی حضرات کی طرح اس شعبہ کی اہمیت کو سمجھتے ہوں اور اس کی تفصیل تکمیل میں انہی حضرات کی طریقہ کار کا پیروی پر آمادہ ہیں انہیں رکھتے ہوں امد اس لیے اس جو عمومی صدی میں بھی گیارہویں یا سولہویں تیرہویں صدی کے ان مجددین کی یاد دہانی میں باطل انہی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں ان پر حقائق بہت کم ہیں۔ یہی سبب ہے کہ انہی کے خیالوں کے علم سے بھی گھٹتی بات ہے۔

دین کے اس شعبہ کی غربت اور ادنیٰ زمانہ کا اس سے بڑے جری و بگائے کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ محرم و فتنہ مولانا سید ابوالحسن علی کی سیوت سید احمد غمیدہ جب پہلی مرتبہ چھپا تو ایک شہور و باخبر صاحب علم نے خود مجھ سے کہا کہ انہوں نے (مولانا علی نے) یہ ٹھیک نہیں کیا کہ سید صاحب کے تصوف کے پہلو کو بھی اس کتاب میں اتنا نمایاں کر کے دکھایا اور صراطِ مستقیم کی تفصیل کی تفصیل اس میں نقل کر دی آج کل کے لوگ اس سے اچھا اثر نہیں لیں گے بلکہ سید صاحب کی شخصیت اور کتاب کا انداز ان کی نظر سے گر جائے گا۔ تم انہیں مشورہ دینا کہ آئندہ ادیشن میں وہ اس حصہ کو کتاب سے نکال دیں۔

دراصل ان صاحب نے یہ جو کچھ کہا اپنا وزانہ کی ذہنیت کے لحاظ سے صحیح سمجھا تھا۔ آج کل کے بیشتر پڑھے لکھوں کا حال یہی ہے کہ وہ دین کے اس شعبہ کو ایسا ہی حقیر اور بے وقعت سمجھتے ہیں۔ یقیناً مقامِ محمدی سے بخیر امداد آشنائی کی یہ انتہا ہے۔

دین کا یہ شعبہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لائی ہوئی وہ روحانی کیفیات اور قلبی کمالات جو سلوک و تصوف کا اہم موضوع ہیں اور جن کی تفصیل اور نشوونما تمام خانقاہی مشائخ کی خاص غرض و غایت ہے۔ ان کا درجہ دین میں کیا ہے اور کتاب و سنت سے ان کا کیا مقام متعین ہوتا ہے۔ اور ان کے بغیر آدمی کس دولتِ عظمیٰ سے محروم اور ذالقا (پہانی) سے کیسا بے نصیب رہتا ہے۔ ان سوالات کا جواب میں حد تک کہ کتابوں کے مطالعہ سے حاصل کیا جاسکتا ہے اس کے لیے تدار میں سے شیخ ابوطالب مکی کی قوتِ القلوب اور لید کے اکابر عرفان میں سے حضرت مجدد الف ثانی کے کلمات اور حضرت سید احمد شہید کی صراطِ مستقیم کا مطالعہ بھی سہرا لیم طبع کے لئے انشاء اللہ کافی ہو سکتا ہے۔

(الفرقان صفر ۱۳۶۶ھ)

شہن بجبئی میڈ
خالص گھی سے تیار کردہ
ہر قسم کی مٹھائیاں

● افلاطون اور حلوی

● برنی

● سوہن حلوی

● بگوندر پاک

● سالم پاک وغیرہ

ملنے کا واحد قابل اعتماد مرکز

— اسے کے علاوہ

سورتی اور روے کی نان خطائیاں
ہر وقت تیار ملیں گے

زم زم سویٹ میٹ مارٹ

فون نمبر: 331422

منصّل مینار مسجد محمد علی روڈ بجبئی

محمّد مصطفیٰ رضی اللہ عنہ

مسلمانوں کی دینی حالت اور ہمارا فرائض

اگر آپ نے اپنی مسلمان قوم کی دینی حالت کا صحیح اندازہ کرنے کے لئے اب تک کوئی کوشش نہیں کی ہے تو کم از کم ایک دن اس مقصد کے لئے ضرور قربان کیجئے اور منسل اور نوٹ بک ہاتھ میں لے کے صبح کو کھڑے ہو کر جلیے اور دروازہ دروازہ چمکے کے بجائے صرف چند ایسے مقامات پر چلے جائیے جہاں مسلمانوں کے مختلف طبقات کے حصے کے حصے آپ کو مل سکیں۔ مثلاً سب سے پہلے علی الصبح گوشت کی مارکیٹ میں جلیے اور وہاں کے گوشت بیچنے والے اور گوشت خریدنے والے خالص مسلمانوں کی دینی حالت کا ایک اندازہ لگا کے نوٹ بک میں درج کرتے۔ پھر ترکاری بازار میں پہنچ کے سبزی فروش مسلمانوں کی حالت کا جائزہ لیجئے۔ پھر کسی اور ایسے ہی بازار میں جلیے جہاں زیادہ تر آپ کے مسلمان جلیوں ہی کی دکانیں ہوں اور وہاں کے مسلمان دکانداروں اور مسلمان گاہکوں کی عام دینی حالت کا اندازہ کیجئے۔ پھر ریلوے اسٹیشن پر پہنچے اور وہاں کے مسلمان قلیوں اور تانگے چلانے والے مسلمانوں سے باتیں کر کے ان کی دینی حالت کا اندازہ لگائیے۔ پھر مسلمان دھوبیوں، گھوسیدوں، بھشتیوں جیسے پسماندہ طبقوں کی بستیوں میں جلیے اور ان کی اور ان کے ہاں بچوں کی دینی حالت کا مطالعہ کیجئے۔ پھر کچری پر پہنچے اور مسلمان مقدر بازوں، گواہی یا دلالی کا پیشہ کرنے والوں سے مل کر دیکھئے، نیز مسلمان وکیلوں، مختاروں اور عدالت کی کرسیوں پر بیٹھے دے مسلمان حاکموں کے احوال کا مشاہدہ کیجئے؛ اسی طرح کسی تھانہ میں پہنچ کے مسلمان تھانیدار، افسر اور مسلمان محرموں، کانسٹیبلوں کی حالت ذرا دیکھئے۔

پھر کسی اسلامیہ کالج یا اسلامیہ اسکول میں چلے جائیے اور وہاں کے مسلمان پروفیسروں، اسٹریٹوں اور طالب علموں کی دینی حالت پر ایک نظر ڈالیے۔ پھر اگر حسن اتفاق سے اسی دن آپ کے شہر میں مسلمانوں کا کوئی قومی اجتماع ہو، کوئی سیاسی کانفرنس ہو، تو

دہاں جمع ہونے والے مسلمانوں کی قومی حیثیت کے تقیوں اسلام کی نمائندگی کے ذریعوں پر
سمیر ساری نظر ڈالیے۔ پھر کسی مسلمان اخبار کے دفتر میں بھی پہلے جائیے اور وہاں نے
ادارتی رسائل اور کلرکوں، کاتبوں اور دستکار ملازمین کی دینداری اور دین سے آشنائی کا
اندازہ کیجئے۔ پھر مسلمانوں کے کسی محلے کی مسجد میں بھی جائیے اور اندازہ لگائیے کہ محلہ
کی کتنی آبادی میں سے کتنے عہد نماز کے لیے مسجد میں آتے ہیں۔ پھر آنے والوں میں
کتنے پرانے وقتوں کے پڑھے ہیں اور کتنے اس زمانے کے جوان، کتنے تعلیم یافتہ اور آسمان
سفید پوش ہیں اور کتنے غیر تعلیم یافتہ۔ غریب اور سیکھے، مگر آلود؟

اور اگر آپ کی سچی میں کوئی زونا پھوٹا ہوئی ہو تو جگہ خدا اس کی بھی زیارت
کیجئے اور دیکھیے کہ اس میں آپ کے شہر کے کتنے طالب علم ہیں۔ اور ہجران میں کوئی آپک
بھی کسی محفل نظر لانے یا کسی نایاں مذاں کا ہو۔ نیز وہاں کے بچے پھیلنے والوں سے بھی ملے
اور باتیں کر کے اس کا اندازہ لگائیے کہ ان کی اکثریت میں بھی حقیقی دینی نفع کی کس قدر کمی ہو اور فاضل دینی
ہی نقطہ نظر سے ان کے بھی اکثر اذکار و زبانی اور عملی صلاحیت کتنی پست اور سدھاروں میں کن ہو۔

پھر شہر سے نکل کر تریب کے کسی ایسے گاؤں میں بھی جائیے جہاں مسلمان زیادہ
تعداد میں آباد ہوں۔ اور ان کی زندگی کا مطالعہ کر کے دیہاتی مسلمانوں کے متعلق معلومات
حاصل کیجئے۔

جس دن آپ اتنی سی محنت کر کے حساب لگائیں گے اس دن آپ کو معلوم ہو گا کہ موجودہ
مسلمان قوم میں ایک فی صدی بھی ایسے لوگ نہیں ہیں جو دین سے آشنا اور خدا رسول کے پیغام
ہوں۔ اور جن کی زندگی کو واسطہ دھندہ کدی اسلامی زندگی کہا جاسکے۔

آہ! اسلام کا اقرار کرنے والوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے
والوں کی اتنی بڑی تعداد جب کہ محل اپنی جہالت اور غفلت کی وجہ سے دین سے اس قدر
ٹھہری ہوئی ہے اور اللہ دوسروں سے اس قدر بیکار ہو چکی ہے تو اہل دین کا اپنے ان بھائیوں
کی اصلاح سے بے فکر رہ کر جتنا اور چین و آسائش کے ساتھ اپنے دوسرے مشاغل میں
مشغول رہنا۔ یقیناً بڑی فرض و ناشایست ہے۔

تمام مسلمانوں کی غیر خواہی اور نصیحت اور نیکی اور تقویٰ کے واسطے میں باہم تعاون کا اسلام نے

ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنی اس بات کے ۹۱ فی صدی کے قریب افراد جہالت و غفلت کے سمندر میں اس طرح غرق ہو رہے ہوں اور اسلام سے ان کا تعلق صرف برائے نام رہ گیا ہو تو ایسی حالت میں بھی اگر ہم دعوت الی الخیر و قواہی بالحق اور تعاون علی البیرواالتقویٰ کا فرض ادا نہ کریں اور جہالت و غفلت کی دلدلوں میں بھٹکتے ہوئے اپنے ان بھائیوں کی خبر نہ لیں اور ان کو انہماک و وسوسہ سے آشنا اور اسلام سے وابستہ کرنے کے لئے امکانی جدوجہد نہ کریں تو یقیناً ہم بڑے مجرم اور بڑے بے درمیاں۔

بیشک ارسطو اور ابن سینا کے حاشیوں یعنی پیشہ ور طبیبوں اور ڈاکٹروں کے لئے عرف عام میں بالکل زیادہ ہے کہ جب تک مریض یا مریض کے والی وزارت خود علاج کی خوش نہ کریں اطباء اور ڈاکٹر از خود کوئی پیش قدمی نہ کریں۔ لیکن انبیاء علیہم السلام کے واسطے اور دولہ دین کے امینوں کے لئے ہرگز جائز نہیں ہے کہ وہ جاہلوں و غافلوں کی دینی اصلاح و تربیت سے بے نیاز اور بے پروا ہو کر اس خیال سے بیٹھے رہیں کہ جب کوئی طالب بن کر آئے گا اور اصلاح چاہے گا تو ہم اس کو راستہ بتا دیں گے اگر کچھ حضرات ایسا سمجھتے ہوئے ہیں تو یقیناً ان کی رائے قابلِ نظر ثانی ہے۔ — حالانکہ دین کے لئے انبیاء علیہم السلام کا اسوۂ حسنہ ہی قابلِ تقلید نمونہ ہے اور کون نہیں جانتا کہ وہ حضرات از خود غافلوں اور جاہلوں کے پاس پہنچتے تھے اور جس طرح بھی بن پرست تھا ان کی اصلاح و ہدایت کی کوششیں کرتے تھے۔

قرآن پاک میں حضرت نوحؑ کے اس بیان کو ذرا غور سے پڑھیے۔

سَبِّ اِنِّیْ دَعُوْتُ خَیْرٍ مِّثْلًا اے میرے پروردگار! میں نے اپنی اس قوم کو رات و نَہَاۤیَۃً مِّنْکُمْ یَزِدُّہُمْ دَعْوٰی دین تیرا طرف بلایا، لیکن تمنا میں نے بلایا، یہ

لے بالخصوص جب کہ یہ بھی واقعہ ہے کہ مسلمانوں کی یہی بڑی تعداد اور اس کی غیر اسلامی زندگی یہ غیر ملکی کے لئے اسلام کو سمجھنے میں سب سے بڑی رکاوٹ بنی ہوئی ہے اور یہ کہ کوئی شخص خدا کو علی القادس کا مقصد کی طرح پرست ہو رہا ہے ہر حال یہ بالکل بدیہی بات ہے کہ جب تک خود مسلمان قوم اسلام کا رعبہ نمونہ نہیں بنے گی غیر ملکی کے سامنے اسلام کو پیش کرنے کی ہر کوشش بے نتیجہ رہے گی۔

الافتراراً اذاتی کلاً دعوتکم
لتغفر لہم جلاوا صابعم
فی اذا ہنہ واستغشوا میا ہم
فاصر ما واستکبروا استکباراً
ثم اذی دعوتکم جہاساً
ثم اذی اعلنت لہم واسروت
لہم اسراراً •

(سورہ نوح ۶۱)

خفیہ ہر طرح ہی نکھایا •

حضرت نوح کے علاوہ ادھی جن جن انبیاء اور رسل کی تبلیغ و دعوت کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے یہ چیز ان حضرات کے احوال میں بالکل مشترک ہے کہ جاہلوں اور فافلوں کی اصلاح و ہدایت کے لئے وہ خود بھرتے تھے اور لوگوں کے آنے کے منتظر نہیں رہتے تھے۔ امام غزالی اپنے وقت کے اہل دین کو، دین سے ناواقف عوام کی تعلیم و تربیت کے اسی فریضہ کی طرف متوجہ فرماتے ہوئے • احیاء العلوم میں ایک جگہ لکھتے ہیں •

ولا ینبغی ان یصبر الی ان
یسئل عنہ بل ینبغی ان یتصدی
لدعوة الناس الی نفسہ فافہم
ورشة الانبیاء والانبیاء
ما ترکوا الناس علی جہلہم
بل کانوا ینادونہم فی مجامعہم
ویدورون علی ابواب دورہم
فی الامتداء ویطلبون واحداً
واحداً فیرشدونہم فان
مرضی القلب لا یعرفون
مرضہم — (احیاء الہدیۃ)
باب دواء القویہ

اد جاز نہیں ہے کہ دین کے جاننے والے اس
کے انتظار میں بیٹھے رہیں کہ کوئی اکر ان سے
پوچھے تو بتلائیں • بلکہ ان کو چاہیے کہ خود لوگوں کو
اپنی طرف بلائیں (اد دواعی اور طالب نہیں) کیونکہ وہ
انبیاء و پیغم اسلام کے وارث ہیں اور حضرات
انبیاء نے لوگوں کو ان کی جہالت پر نہیں
چھوڑے رکھا بلکہ وہ ان کو ان کے جمہوں میں
جا جا کر دعوت دیتے تھے اور ابتداء میں ان کے
درمادوں پر خود جاتے تھے اور ایک ایک کھانا
تھے اور انھیں ہدایت کا درس دیتے تھے • یہ
اس واسطے ضروری ہے کہ لوگوں کے بیماریاں پہلے
سے خود واقف نہیں رہتے ہیں •

مکن ہے ہماری اس گوارش اور امام غزالی کے اس ارشاد پر کسی صاحب کو یہ شبہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کا یہ طرز عمل توہ کا فرد کے ساتھ تھا کہ اپنی دعوت لے کر ان کے پاس خود پہنچتے۔ جسے دوران کی اصلاح و ہدایت کے لیے اس طرح پھر پھر کے کوشش کرتے تھے اور تم مسلمانوں کی اصلاح و ہدایت کے لیے اسی طرح کام کرنے کی دیتے ہو حالانکہ امیاء علیہم السلام ایمان لانے والوں کے پیچھے پیچھے ابدان کے گھر میں یہ اس طرح سے نہیں پھر کر رہے تھے۔ بلکہ مومنین خود آکر دین کی تحسین و تربیت ان سے حاصل کرتے تھے۔

ہر حال میں حضرات کے دل میں یہ گفتگ پیدا ہو رہی کہ اگر مزید ضرورت نہ کہ کام میں تو اس حقیقت کا سمجھنا ان کے لیے مشکل نہ ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام کا اس حکم خدا پرورش انسانوں اور اللہ کے حبیبوں کے لئے جو مدد کو اللہ تعالیٰ سے حاصل کرنے اور اس کی زندگی کے راستہ پر لگانے کی کوشش کرنا ہوتا ہے۔ لیکن ان کے زمانہ میں یہ حالت جو کہ سوشلزم کا فرد کی ہوتی ہے اس لیے یہ حضرات اپنی دعوت کرنے کے انہیں نہیں سمجھتے ہیں اور انہیں کی مجلسوں اور اعلیٰ کے محلوں میں جباتے ہیں۔ اور پھر اس دعوت کو قبول کرنے کے لئے لوگ ایمان لے آتے ہیں۔ چونکہ ان کا ایمان شوری ہو گیا اور وہ اس کی قدر و اہمیت کو جانتے ہیں اس لئے ایمان لاتے ہی وہ خود تعلیم و تربیت کے طلبگار اور فکر مند بن جاتے ہیں اور بجائے اس کے کہ انبیاء علیہم السلام ان کو دین کی باتیں بتانے کے لئے ان کے گھروں پر جائیں وہ خود دین کی ضروری تعلیم حاصل کرنے کے لئے بالکل اس طرح پھنس گئے ہیں جس طرح کوئی پیاسا پانی کی تلاش میں سرگرداں ہوتا ہے۔ لیکن بد قسمتی سے فی زمانہ مسلمان کہلانے والوں کی اکثریت کی حالت غفلت و خرافات و موشی کے لحاظ سے جیسی کچھ ہے وہ ہمارے آچکے سامنے ہے۔ دین کی قدر و اہمیت کا احساس اور دین کی تعلیم و تربیت کی طلب ان کے اندر بالکل مفقود ہے اس لئے ان کو خدا سے آشنا کرنے اور کم از کم دین کی بنیادی باتوں سے ان کو واقف کر کے برائے نام مسلمان بننے کے بجائے حقیقی دین اسلام سے ان کو وابستہ کرنے کی کوئی صورت اس کے سوا نہیں ہے کہ ابتداً دین کی دعوت کو لے کر خود ان میں پھر آجائے اور خود ان کے پاس پہنچ کر اسلام کی بنیادی باتیں ان کو سونپائی جائیں اور دین کی قدر و طلب ان میں پیدا کر لیں کہ کوشش کی جائے۔

جن اہل علم و اہل دین حضرت اکیہ خیال ہے کہ ہمارا فرض اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ جو کوئی اصلاح اور تعلیم و تربیت کا طالب بن کر ہمارے پاس آئے ہم اس کی تعلیم و اصلاح کے لئے اپنی خدمات پیش کر دیں اور جو کوئی دینی مسئلہ پوچھے تو اپنے علم کے مطابق اس کو بتا دیں : سرین حضرت کے مخالفہ کی وجہ غالباً یہ ہے کہ اصلاح اور تعلیم و تربیت کے مختلف درجات کی اہمیت اور ذمہ داری میں جو فرق ہے، انہوں نے اس مسئلہ پر غور کرتے وقت اس کا کافی غور نہیں فرمایا ہے۔

در نہ یہ حقیقت بالکل منہ بھر کر جاہل و غافل مسلمان دین کی بنیادی باتوں سے بھی آشنا نہیں ہیں اور ان میں دین سیکھنے اور دین نہ اڑنے کی کوئی طلب بھی نہیں ہے، انسان کی اتنے درجہ کی اصلاح اور اتنی تعلیم و تربیت کی کوشش جتنی کہ ان کے مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہو لیتا اہم فرائض میں سے جو جس سے کسی وقت بھی استغنا جائز نہیں — البتہ اس کے بعد اصلاح اور تعلیم و تربیت کے جو تکنیکی درجے ہیں مثلاً علوم دین میں کمال اور درجہ نفیلت حاصل کرنا مثلاً حضرات صوفیہ کے طرز پر تزکیہ نفس اور تزکیہ اخلاق کی تکمیل کرنا سو یہ درجے بیشک ایسے ہیں کہ جو ہر مسلمان کے لئے ان کی تفصیل فرض نہیں ہے اور نہ ہر ایک کو ان کی تفصیل کی دعوت دینے اور اس کے لئے کوشش کرنے کے ہم حلف ہیں۔ لہذا اس کام کے لئے یہ طریقہ بالکل صحیح ہے کہ خطاب بن کر آئے اس کی خدمت سے درخیز نہ کیا جاوے اور ہر ایک کو پورا پورا کئے لانے کی کوشش نہ کی جائے۔ یہ وہی کام ہے جس کا تکفل ہمارے در سے اور ہماری خالق میں کئے ہوئے ہیں اور وہاں کا طریق کاری یہ ہے جو اپنے دائرہ میں بالکل صحیح ہے — لیکن ہماری اس گزارش اور ہماری دعوت کا جو موضوع ہے (جس کی طرف ان سطور کے ذریعہ اہل دین کو متوجہ کرنا مقصود ہے) وہ مادہ اس اور خالقوں میں انجام پانے والا یہ تکنیکی کام نہیں ہے بلکہ وہ برائے نام قسم کے جاہل و غافل مسلمانوں میں جتنی ایمان اور دینی شعور بچا ہے اور خدا ترسی اور سکر عاقبت ان میں پیدا کر لے اور دین کی ضرورت کی ضرورتی باتیں ان کو سکھانے کا بنیادی کام ہے۔

اور چونکہ فی زمانہ کوئی ایسا ہرگز نہیں ہے جو کہ دینی ادارہ موجود نہیں ہے جیسا کہ اس کام کی کفالت کر رہا ہو اور ضرورت کے مطابق اس خدمت کو انجام دے رہا ہو بلکہ وہ تو یہ ہے کہ جو افراد اور جو بعض جاہلین اس مسئلے میں کچھ کبھی رہی ہیں وہ عالم اسلامی کی موجودہ ضرورت کے لحاظ

سے ہزاروں جھڑپیں بھی نہیں ہی اس لئے حسب موقع اور حسب وسعت اس خدمت کی پہچان دینی
جلد اہل دین کا فرض ہے اور ہم سب ہی کے ذمہ ہے کہ اپنے اپنے علاقہ کے دین سے متعلق
مسائلوں کی غوریں اور ضروری درجہ کی ان کی اصلاح اور تعلیم و تربیت کا کوئی بندوبست کریں
ورنہ سخت مایوس کا خطرہ ہے۔

حدیث کے مشہور جامع دفتر "کنز العمال" میں عوام کی دینی تعلیم و تربیت سے غفلت
کرنے والوں کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک نہایت عتاب آمیز خطبہ روایت کیا
گیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے واسطے منبر پر کھڑے ہوئے اور غضب و
جھل کے انداز میں خطبہ کرتے ہوئے فرمایا۔ "کیا بات ہے کہ کچھ لوگ خود تو دین کا
علم رکھتے ہیں لیکن ان کے اور گرد رہنے والے قائل علم دین سے غرور میں سوہاؤں
اپنے نادانانہ اور بے علم پڑوسیوں میں علم دین پھیلانے کی کوشش کیوں نہیں کرتے ؟
اور امر بالمعروف اور نہی منکر کے ذریعہ ان کی اصلاح کیوں نہیں کرتے۔
اور ایسے ہی میں ان بے علم لوگوں سے بھی کہتا ہوں جن کے پڑوس میں دین کے

۱۔ حضرات دین ہی کی دوسری اہم خدمات میں مشغول ہیں مثلاً مدارس و تصنیفات اور ترمیم و
ارشاد وغیرہ (اللہ تعالیٰ ان کی ان خدمات کو بابرکت اور امت کے لئے زیادہ سے زیادہ نفع بنائے
اور قبول فرمائے) وہ بھی اس سلسلہ میں اتنا تو کر ہی سکتے ہیں کہ اپنے اہل عقیدت اور فیاض
لوگوں کو اس کام کی طرف متوجہ فرمائیں اور خود ان کے کام کی سرپرستی اور نگرانی فرمائیں یا دینی امور نگرانی
کا کام بھی کسی اور اہل کے سپرد کریں۔ حامل و غافل عوام میں دین کے اس بنیادی اور ابتدائی
کام کے لئے کسی خاص درجہ کے علم اور سخت کی ضرورت نہیں ہے۔ ہاں اہل علم اور اصحابِ مہم کی رہنمائی

اور نگرانی ضروری ہے۔۔۔ اس کام کے کرنے کا طریقہ جو تجربہ میں بھی آچکا ہے اور وہ بھی اہم
ہے اور سادہ۔۔۔ ضرورت صرف اس کی ہے کہ اہل دین اس کو عمومی طور پر اپنائیں۔ بقول حضرت
مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ "جتنے کروڑوں میں کام کرنے کی ضرورت ہو کم از کم اتنے لاکھ تو کام کے لئے
الو کھینچیں۔" آج دین و غیرہ سب کے امور دین مایان و اہل کو اس کی پکار ہے

۔۔۔ من القاری المی اللہ !

جاننے والے موجود ہیں وہ اپنے علم والے پڑوسیوں سے دین سیکھنے کی کوشش کریں
نہیں کرتے (راوی کا بیان ہے کہ حضرت نے ان دونوں گروہوں کو تین دفعہ اس طرح
مخاطب فرمایا اور پھر ارشاد فرمایا) یا تو یہ دونوں طبقے اپنے اپنے طرز عمل کو بدلیں
یعنی دین کے جاننے والے اور سمجھنے والے اپنے نہ جاننے والے پڑوسیوں کو سکھائیں
اور نہ جاننے والے لوگ اپنے علم والے پڑوسیوں سے دین کی تعلیم و تربیت حاصل کریں
ورنہ میں اس دنیا ہی میں ان کو سخت سزا دلاؤں گا۔

اگے اس حدیث میں یہ معنون ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص ارشاد اس
پر خطاب خطاب میں انگریزین کی طرف تھا، یہ لوگ عام طور سے دین کے جاننے والے اور دین کی
کچھ بوجھ رکھنے والے تھے لیکن ان کے ارد گرد جنہوں پر اور جنگلوں میں جو لوگ رہتے تھے وہ دین
کے علم و فہم سے عاری تھے۔ جب ان انگریزوں کو حضرت کے اس خطاب کا علم ہوا تو انہوں نے
حضرت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ: دوسرے لوگ اگر اپنی بدیہیت سے دین کا علم حاصل نہیں
کرتے ہیں تو کیا ان کی ذمہ داری بھی ہم پر ہے؟ حضرت نے ارشاد فرمایا: ہاں! جاننے والی جماعت
اپنے احوال کے نہ جاننے والوں کو سکھانے اور ان میں علم دین پھیلانے کی کوشش کرنے کی ذمہ داری
اور نہ جاننے والے سیکھنے اور تعلیم حاصل کرنے کے ذمہ دار ہیں اور دونوں گروہوں میں سے جو بھی اپنے
فریضہ میں کوتاہی کرے گا وہ سزاوارک ہو گا۔

پھر ان انگریزوں نے ان بے علم قبائل کی تعلیم و تربیت کے لئے ایک سال کی مہلت
مانگی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ مہلت دیدی اور آخر میں آپ نے یہ آیت
پڑھ کر سناپی۔

لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ إِسْرَافِيًّا وَعَسَافِيًّا وَبِئْسَ مَا يَكُونُ
لَهُمْ يَوْمَ يَعْلَمُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ
لَقَدْ يَمَنُّونَ ۚ

(سائدہ ۱۴۷)

لَقَدْ يَمَنُّونَ ۚ

۱۔ یہ آیت کا چل طلب ہے کہ کہ نبی امیر اہل پران کی مافراہم اور زبانیوں کی جیسے اللہ کے پیغمبر داؤد اور
عیسیٰ بن مریم کی زبانوں سے نکلے ہوئی، ان کا ایک بڑا جوڑ ہے تھا کہ ان میں جو بائیاں رواج پادہ تھیں وہ
آپس میں ان کی سبک تمام کی کوشش نہیں کرتے تھے۔

امام احمد بن حنبل کے رسالہ القلۃ وما یلزمہا میں دو علامہ حافظ ابن قیم کے رسالہ کتاب السبلۃ کا حکام نا دکھا کے ساتھ معر میں چپ چکا ہے) ایک حدیث نضر سے گزری جس کا معنوں یہ تھا کہ۔

قیامت میں ایک شخص اپنے پڑوسی کے خلاف اللہ تعالیٰ کی عدالت میں دعویٰ کریگا کہ اس نے میرے ساتھ خیانت کی۔ وہ جواب میں کہے گا یا رب وعزتک ما خنت فی اهل ولا مال، دسم اللہ کی میں نے نہ کبھی اس کے ایک باہہ میں نیت کی اور نہ مال میں، مدعی کہے گا بیشک اس نے میرے مال میں تو فیات نہیں کی، لیکن میں اپنی غفلت و غماہ سے گمراہ کرتا تھا اور یہ شخص دیکھنے کے باوجود مجھے اس سے روکنے کی کوشش نہیں کرتا تھا بلکہ

نادانستہ عوام کو دین کی تبلیغ و تعلیم و تذکرہ تو اسی بالحق اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی باگیر کے بارہ میں جو آیات اور احادیث کثیرہ عام طور سے معلوم اور مشہور ہیں۔ ان کے علاوہ یہ در حدیث بھی اس مدعا کی کس قدر واضح دلیل ہیں کہ ہر حکم کے دینداروں اور دین کا علم رکھنے والوں کے فرائض میں سے ہے کہ کم از کم اپنے ماحول کے ان مسلمانوں کی اصلاح اور ہزوری و رجہ کی دینی تعلیم و تربیت کی فکر اور کوشش کریں جو دین کی بنیادی باتوں سے بھی نادانستہ ہیں اور جو بعض جہالت و غفلت ہی کی وجہ سے خدا فراموشانہ زندگی گزار رہے ہیں۔

تجرباً جتنا اس مسئلہ پر غور کیا جاتا ہے حیرت ہوتی ہے کہ اس قدر اہم فرائض سے لوگ کیسے غافل ہیں۔ اور اپنے مسلمان کہنے والے اللہ کے ان ہزاروں بندوں کے متعلق اہم قیامت میں کیا جواب دے سکیں گے جو ہمارے قریب و جوار میں رہتے ہیں اور اپنی جہالت

سب سے بڑھ کر اصل کتاب اس وقت بھی نظر نہیں ہے اس لئے نہ تو حدیث کا متن ہی نقل کیا جاسکے اور نہ ہیہ اعلیٰ ترجمہ بلکہ حافظ میں جو معنوں تھے اپنے الفاظوں میں اس کو ادا کر دیا ہے۔ انشاء اللہ کوئی مستری فرق نہ ہوگا۔

لے جن کا ایک اچھا خاصہ مضمون تھا و لہذا محمد زکریا علیہ السلام شیخ ابیخضر سہارنپوری کے مسئلہ فغانی علیہ السلام میں بھی لکھا گیا ہے۔

اہم ہماری عمرانہ غفلت کی وجہ سے اللہ سے امداد اس کے دین سے قطعاً بے تعلق ہو کر جی رہے اور خدا فراموشی میں عمریں گزرانگڑا کے مر رہے ہیں۔

جس دینی دعوت اور اصلاح و تبلیغ کے جس سلسلہ کا ذکر ان صفحات میں بار بار ہوتا رہتا ہے، حقیقت وہ اسی فریضہ کی ادائیگی کی کوشش ہے اور اس کا خاص موضوع عمومی تعلیم و تربیت اور عمومی اصلاح کے ایک خاص نظام کے ذریعہ مسلمان قوم میں حقیقی ایمان اور دین کے شعور اور اس کی قدر کو عام کرنے کی کوشش کرنا ہے۔

بار بار عرض کیا جا چکا ہے اور اب پھر عرض کیا جاتا ہے کہ اس کام کے سلسلے میں آپ کو ہماری دعوت یہ نہیں ہے کہ آپ فلاں انجمن یا فلاں جماعت سے وابستہ ہو کر یہ کام کیجئے بلکہ ہماری گزارش صرف یہ ہے کہ دین کی اس خدمت کے لئے اور اس سلسلے میں اپنا فرض ادا کرنے کے لئے کھسکے ہو جائیے اور اللہ کے جو بندے اس کام کو کر رہے ہیں ان کے طریقہ کار کو دیکھیں پھر اگر بالفرض اس طریق عمل کے کل انداز پر آپ کا غیر مطمئن نہ بھی ہو تو جتنے حصہ پر یا جس طریقہ پر آپ کو اطمینان ہو اس کو شروع کر دیجئے۔

اس وقت دنیا بہت تیزی سے اپنا سفر طے کر رہی ہے۔ برسوں کی منزلیں دنوں میں طے ہو رہی ہیں اگر یہ وقت بھی ہم نے غفلت سے گزار دیا تو خطرہ ہے کہ مسلمانوں کی اصلاح اور دین کے احیاء کے جو امکانات اور جو سہولتیں بھی باقی ہیں۔ بہت سے علاقوں میں وہ غم نہ ہو جائیں۔ العجل العجل الساعة الساعة۔

— — — — —

یہ دینی دعوت تبلیغ کے اس کام کی طرف اشارہ ہے جو حضرت مولانا محمد عباسؒ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے اور جس کا مرکز بیچ حضرت خاتم الدین اولیاءؒ ہیں۔ ۱۰

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے

چند ارشادات

[حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مرض و وفات کے آخری مہینوں میں ناچیز بدر الغفران حضرت کی خدمت میں رہا تھا۔ ان دنوں میں حضرت کے جوارشات قلب کئے تھے ان میں سے چند درج ذیل ہیں]

۱۔ فرمایا :- اس دنیا و محبت کے سلسلے میں ہر طبقہ کے مسلمانوں سے ملنا اور ان سب کو اس طرف لانے کی سعی کرنا ضروری ہے۔ میں اپنا ایک واقعہ بتاؤں گا اس کے بعد مولانا نے ایک مشہور عالم دین کے متعلق جو اس عصر کے بڑے عالم اور شیخ الفہم حضرت مولانا محمد حسین رحمۃ اللہ علیہ کے ممتاز شاگردوں میں سے ہیں بتایا کہ انھوں نے ایک دفعہ برسر عام حضرت مولانا ... فرما کر فرمودہ کے متعلق بہت ہی خراب اور بالکل ہی غلط فیض باتیں کیں جس سے میرا بہت ہی دل دکھا، امد میری حالت یہ ہو گئی کہ میں ان کی صورت نہیں دیکھنا چاہتا تھا۔ کچھ دنوں کے بعد جب میں اس کام میں لگا ہوں تو ایک دن میرے دل میں آیا کہ ان صاحب کے متعلق میرا یہ طرز عمل ٹھیک نہیں ہے۔ آخر وہ مومن و مسلم ہیں حضرت شیخ الفہم رحمۃ اللہ علیہ کے فیوض بھی ان کے اندر ضرور ہوں گے، قرآن مجید کے علمی انوکھ بھی ان کے پاس ہیں جس شخص میں خیر کے اتنے پہلو ہوں اس سے اتنی دوری اختیار کر لینا خود اپنا نقصان کرنا ہے، لہذا خود مجھے جا کر ان کی زیارت کرنی چاہیے۔ اور ان کے ان دینی کمالات کی وجہ سے مجھے ان کا اکرام کرنا چاہیے اور ان کی جس بات سے میل دل دکھا، اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ باتیں ان کے کسی دوسرے شخص نے اسی طرح کہی ہوں اور ان کی غلطی صرف اتنی ہی ہو کہ انھوں نے ان کو کچھ سمجھنے کے اس عام موقع پر نقل کر دیا جو یا اس طرح کی کوئی اور اجتہادی غلطی اس معاملہ میں ان سے ہوئی ہو۔ بہر حال غلطی اسی نہیں ہے جس کی وجہ سے ان کو اس طرح چھوڑ دینا میرے لیے درست ہو۔ فرمایا یہ باتیں میں نے اپنے نفس کو تنہائیوں میں بیٹھ بیٹھ کے کجا میں اور میری ان باتوں کے

جواب میں میرے نفس نے جو جھٹیں پیش کیں۔ میں نے ان سب کو دلیلوں سے رد کیا اور زیارتِ مسلم اور اکرامِ مسلم پر جن جن اجدوں کی بشارتیں قصوں میں وارد ہوئی ہیں، میں نے ان کو بلوکیا اور اپنے نفس کو یاد دلایا اور بالآخر خود ان کے پاس جانے کا ارادہ کر لیا۔

پھر مجھے اس میں تردد ہوا کہ مجھے اس وقت ان کے پاس صرف شرعی زیارت ہی کی نیت سے جانا چاہیے یا انہی دعوتِ پیش کرنے کا بھی قصد کرنا چاہیے۔ یعنی ان دونوں صورتوں میں سے کوئی اولیٰ اور احب الی اللہ ہے۔ بالآخر میں نے یہ طے کیا کہ زیارتِ اللہ مستقل مسئلہ مستقل نیت کر کے مجھے ان کی خدمت میں حاضر ہونا چاہیے۔ اس میں انتشارِ اللہ دونوں چیزوں کا پورا پورا ثواب ملے گا۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا اور یہ ملاقات پھر بہت ہی برکت اور بہت سے فائدوں کا ذریعہ بنی۔

(۲) اسی سلسلہ کلام میں فرمایا: ہمارے بعض خاص حضرات میرے اس رویہ سے ناراض ہیں کہ میں اس دینی کام کے سلسلے میں ہر طرح اور ہر وضع کے لوگوں اور مسلمانوں کے ہر گروہ کے آدمیوں سے ملتا ہوں اور ملنا چاہتا ہوں اور اپنے لوگوں سے بھی ان کے ساتھ ملنے جلنے کو کٹتا ہوں، لیکن میں اپنے حضرت کی اس ناراضی کو سہنا اور ان کو معذور قرار دیتے ہوئے ان کو بھی اسی طرف لانے کی پوری سعی کرتے رہتا ہوں اور واجب کا ایک جز سمجھتا ہوں جو حق بر توہم است و بر خلق پامش

ان حضرات کا خیال ہے کہ طرزِ عمل حضرت نور اللہ مرقدہ کے طریقہ اور مذاق کے خلاف ہے لیکن میرا یہ کہنا ہے کہ جس چیز کا دین کے لیے نافع اور نہایت مفید ہونا دلائل اور تجربہ سے معلوم ہو گیا اس کو صرف اس لیے اختیار نہ کرنا کہ ہمارے شیخ نے یہ نہیں کیا، بڑی غلطی ہے شیخ شیخ ہی تو ہے خدا تو نہیں ہے۔

(۳) فرمایا: اس دینی کام تبلیغِ دین اور اصلاحِ امت کی عوامی تحریک کی طرف مجھے متوجہ کرنا اللہ تعالیٰ کی ایک خاص نائید ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے مجھے کچھ کئی خصوصیات حاصل تھیں کہ جن میں بعض اکابر کو میرے اس کام سے شعلِ پوری معلومات نہ ہونے کی وجہ سے کبھی کبھار شکوک بھی ہوتے تو انہوں نے مجھ پر میری وجہ سے سکوت اختیار کیا اور اپنے اختلاف

راستے کو غلام نہیں فرمایا۔ میری وہ خصوصیات یہ ہیں: ایک تو یہ کہ میری نیاز مندی کا مطلق اس پر زمانہ کے سب ہی بزرگوں سے رہا اور انھوں نے سب کی عنایات اور سب کا اعتماد یکے حاصل رہا۔ دوسرے یہ کہ میرے والد ماجد ایک عالی مرتبہ اور متفق علیہ بزرگ تھے اور باہم بہت سے اختلافات رکھنے والے ائمہ دین کے مختلف طبقے ان پر متفق تھے۔ تیسرے یہ کہ میرا خاندان ایک خاص اثر اور عزت و وجاہت رکھنے والا خاندان تھا۔

(۴) فرمایا — علما و اہل حق کو میرا پیغام ادب و احترام کے ساتھ پہنچاؤ کہ آپ لوگوں کو میری اس تحریک کے متعلق جو حسن ظن یا کچھ توجہ ہوئی ہے تو وہ ان بجائے ان پڑھ میوانوں کے بیان کرنے یا ان میں کچھ اصلاحی تفسیر کے مشابہہ سے ہوئی ہے جو پہلے گوبر تک پوچھتے تھے اور اس لیے اگلے مشرکوں سے بھی گھٹیا تھے۔ دیکھو کہ وہ تو خوبصورت مورتوں اور چمکدار پتھروں کی کو پوجا کرتے تھے، تو اب گیسے ہونے لوگوں کی خبر رسانی یا مشابہہ سے کام کا صحیح اندازہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ آپ مجھے حضرات اگر براہ راست مجھ سے مل کر اس کام کو سمجھیں تو اصل قدر و قیمت معلوم ہو۔

(۵) — ہماری اس تحریک کا ایک خاص مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کے سارے جذبات پر دین کے جذبہ کو غالب کر کے اور اس راستے سے مقصد کی وحدت پیدا کر کے اور اکرام مسلم کے اصول کو مداح دے کے پوری قوم کو اس حدیث کا مصداق بنایا جائے وہی حدیث المستحبین وہی حدیث۔

(۶) فرمایا — ہمارے اس کام میں اخلاص اور صدق دلی کے ساتھ اجتماعیت اور شوریٰ (یعنی حق کی) یعنی مل جل کر اور باہمی مشورے سے کام کرنے کی بڑی ضرورت ہے اور اس کے بغیر خطرہ ہے۔

(۷) بعض خدام کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا — حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حضرت ابو عبیدہ اور حضرت ماز سے ملنے گئے کہ میں تمہاری گرائی سے متفق نہیں ہوں میں بھی آپ لوگوں سے ہی کہتا ہوں کہ میرے والدین کا نظریہ تھا کہ ہمارے گھرانے کی جو اس پر توجہ ہے۔

۸۸، فرمایا۔ حضرت فاروقی اعظم کے عاتلوں کے پاس سے جب کئی قاصد آتے تو آپ اُن سے عاتلوں کی خیریت پوچھتے اور ان کے حالات دریافت کرتے لیکن اس کا مطلب وہی خیریت اور وہی حال پوچھنا ہوتا تھا کہ آج کل کی مرد و جہیزان پرسی چنانچہ ایک عامل کے پاس سے آنے والے قاصد سے جب آپ نے عامل کی خیریت پوچھی تو اس نے کہا وہاں خیریت کہاں ہے، میں نے تو ان کے دسترخوان پر دو دو سالن جمع دیکھے گئے گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرز زندگی پر صحابہ کرام کو چھوڑ گئے تھے میں اس پر قائم رہنا ہی ان حضرات کے نزدیک خیریت کا معیار تھا۔

۹، فرمایا۔ اللہ سے اس کا فضل اور رزق وغیرہ مانگنا تو فرض ہے اور اپنی عبادت و خدمت وغیرہ کا دنیا ہی میں معاوضہ چاہنا ناجائز ہے۔

۱۰، فرمایا۔ کسی مسلمان کو اس کی بے زاد روئی کی وجہ سے قطعی طور سے کافر کہنا اور خلود فی النار والی تکفیر کرنا بڑا بھاری کام ہے۔ ہاں کفر و کفر کا اصول صحیح ہے تمام ماسی کفر ہی کے فروغ اور اس کی اولاد میں اور اسی طرح تمام معرفات ایمان کی آل اولاد میں، پس ہماری یہ تحریک و حقیقت تجدید ایمان اور تکمیل ایمان کی تحریک ہے۔

۱۱، فرمایا۔ اِتَّخَذُوا دِينَهُمْ رِعَايَةً وَكُفُّوا دِينًا كَانُوا كُفْرًا۔ دینی کاموں کو بے مقصد یا اطاعت امر الہی و رضا خداوندی اور ثواب اخروی کے سوا اور مقاصد کے لیے کرنا بھی دین کو لہو و لعب بنانا ہے۔

۱۲، فرمایا۔ فَطَنُوا الْمُؤْمِنِينَ خِيَرًا اِنَّ حَسَنَ الظَّنِّ مِنَ الْعِبَادَةِ مَا سَكَرَ اَبْرَ مَالَتِ فِيْهِ جِبِّ كَسِي كُفِيْ مَعَالِكُ كُنَانَهُ مَوْ تُو اس وقت صرف حسن ظن ہی سے کام لینا چاہیے اور جب معاملہ کرنا ہو تو اس وقت سے لے کر الحزم سوم الظن کا حکم ہے، محامل اور مواعظ کا فرق نہ سمجھنے سے غصہ میں بڑی غلط فہمیاں پڑ جاتی ہیں۔

(۱۳) فرمایا ہمارے سب کام کرنے والوں کو یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ تبلیغ کے لیے باہر جانے کے زمانہ میں انہیں علم اور ذکر کی طرف بہت زیادہ توجہ کرنی چاہیے اور ذکر میں ترقی کے بغیر دینی ترقی ممکن نہیں، نیز علم اور ذکر کی تحصیل تکمیل اس راہ کے اپنے بڑوں سے وابستگی رکھتے ہوئے اور ان کے زیر ہدایت اور ان کی نگرانی میں ہو۔ انبیاء علیہم السلام کا علم و ذکر اللہ تعالیٰ کے زیر ہدایت اور اس کے حکم کے ماتحت ہوتا تھا اور حضرات صحابہ کرام کا علم و ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے ماتحت اور آپ کی نگرانی میں ہوتا تھا پھر سنانہ کے لوگوں کے لیے اس شیخین کے اہل علم اور اہل ذکر کو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ میں۔ لہذا علم و ذکر میں اچھے بڑوں کی نگرانی سے استغناء نہیں۔

یہ بھی ضرور ملحوظ رہے کہ خاص کر باہر نکلنے کے زمانہ میں صرف اپنے خاص مشاغل میں مشغول رہے اور دوسرے تمام مشاغل سے کیسے کیسے دور رہے اور وہ خاص مشاغل یہ ہیں تبلیغی گفت و گو، دین کے لیے گھر چھوڑ کر نکلنے والے اپنے ساتھیوں کی خصوصاً اور عام خلق اللہ کی عموماً خدمت کی مشق، تصحیح نیت اور اخلاص و اعتدال کا اتہام اور اتہام نفس کے ساتھ بار بار اس اخلاص و اعتدال کی تجدید یعنی اس کام کے لیے نکلنے وقت بھی یہ تصور کرنا اور نشانہ غرض میں بھی بار بار اس تصور کو تازہ کرتے رہنا کہ ہمارا یہ نکلنا صرف اللہ کے لیے اور ان نعمائے آخرت کی طرح میں ہے۔ حق کا وعدہ دین کی نصرت و خدمت پر اور اس راہ کی تکلیفیں اٹھانے پر فرمایا گیا ہے یعنی بار بار اس دھیان کو دل میں جایا جائے کہ اگر میرا یہ نکلنا خالصاً غرضاً ہوگا اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے وہ نعمتیں ضرور ملیں گی جن کا وعدہ اس کام پر قرآن پاک اور احادیث میں فرمایا گیا ہے وعدہ یہ یہ ہوں گی۔ بہر حال ان اکیس وعدوں پر یقین اور ان کی امید کے دھیان کو بار بار تازہ کیا جائے اور اپنے سارے عمل کو اسی یقین اور اسی دھیان سے بانٹ دیا جائے پس اسی کا نام ایمان و اعتدال ہے اور یہی ہمارے اعمال کی روح ہے۔

(۱۴) فرمایا: ہائے اللہ کے وعدوں پر یقین نہیں رہا، اللہ کے وعدوں پر یقین اور اعتدال پیدا کرو اور پھر اس یقین و اعتدال ہی کی بنیاد پر کام کرنے کی مشق کرو۔ اور اللہ کے وعدوں کے معنی بھی خود دیکھو۔ ممتاز علم اور تجربہ بہت محدود ہے، اس کے وعدوں کا مطلب اس کی شان کے

مطابق سمجھو اور اس سے یہی مانگو کہ اپنی شان اور اپنی قدرت کے شایان ان دعوتوں کو پورا فرما۔ اخروی نعمتوں کی معنویت اور اصل حقیقت کا تم اس دنیا میں کیا اندازہ کر سکتے ہو اور کیونکر وہ اندازہ صحیح ہو سکتا ہے۔ جب کہ حدیث قدسی میں ان نعمتوں کی صفت ہی یہ بیان کی گئی ہے۔

لَا عِلْمَ سِرَّاتٍ وَلَا أَدْنَىٰ سَمْعَةٍ وَلَا خُطُوًا عَلَىٰ قَلْبٍ لِّبَشَرٍ مِّنْهُنَّ حِفْظٌ مِّنْ لِّبِئْسَ مِثْقَالٍ مِّنْ شَيْءٍ تَوَكَّلْ عَلَىٰ كَمَالٍ ذِكْرُهُ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا السَّوْدَاءُ فَكَبُورٌ مَّا كَانَتْ تَكْتُمُ النَّفْسَ الْكَافِرَةَ فِي الْإِنْسَانِ الَّذِي كَانَتْ تُؤْمِنُ أَنَّهَا مُؤْمِنٌ وَالْبَاطِلُ أَمُّ الْكِبْرِيَاءِ (۱)

افسوس! ہم نے اس کی موجود نعمتوں کو اپنے علم و فہم اور اس دنیا کے اپنے مشاہدہ اور تجربہ کے مطابق سمجھ کر اور اس کی امید باندھ کے بڑا گھٹا کر لیا۔ لَقَدْ خَجَرْتُمْ وُجُوهَكُمْ اس کی عطا اور اس کی داد و دہش تو اس کے شایان شان ہو گی۔

(۱۵)، فرمایا۔ تم نے "ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون" کے مقصد سے جس قدر انحراف کیا، اسی قدر خلقت الکوہ ما فی السموات والارض کا ظہور کم ہو گیا جس نسبت سے تمہاری عبادت میں کمی آئی اسی نسبت سے زمین و آسمان کی کائنات سے تمہارا منفعہ و نفع حاصل کرنا، کم ہو گیا۔ کائنات کو تمہارا خادم اسی لیے بنایا گیا تھا کہ تم اللہ تعالیٰ کا کام کرو اور اس کی اطاعت و بندگی اور اس کی مرضیات کے فروغ میں لگے رہو۔ جب تم نے اپنا یہ فریضہ چھوڑ دیا تو زمین و آسمان بھی تم سے پھر گئے۔

منتخب تقریریں

مکمل ناظم منظور نعمانی کی چند ایمان افروز اصلاحی و تبلیغی تقاریر کا مجموعہ جسکی اہمیت و افادیت کا اندازہ درج ذیل عنوان سے لگایا جاسکتا ہے۔

- (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کا اسوہ حسنہ (۲) مسلمانوں کی زندگی کا سب سے اہم مسئلہ (۳) مسلمانوں کی زندگی اور اسکے اثرات نتائج (۴) دنیا اور آخرت کے باہمی ہمارا روتیر، اصلاحی ضرورت اور اس کی صورت۔
- (۵) شریعت پر استقامت (۶) استقبال رمضان (۷) عید کا پیغام (۸) دینی مدارس کے طلباء سے۔

سائز ۲۲x۱۸، کتابت و طباعت بیعاری، قیمت مجلد مع گرد پوش — ۵/-

ناشر:- کتب خانۃ الفرقان، پچھری روڈ، لاہور

ہر قسم کے اسلحہ
کی خرید و فروخت کے لئے
رابطہ قائم کیجیے۔

الہی بخش ایندپینی

(قائم شدہ ۱۹۸۵ء)

مباحہ ان اسلحہ و کارٹوس
اور متعلقہ سامان

۹۔ لائوش روڈ، لکھنؤ

فون: ۲۲۵۰۸ — دوکان
۲۲۹۲۴ — رہائش

ٹیلی گرام

"EBCO"

شیلہ گرام
BATRANS

بمبئی
آندھرا
ٹرانسپورٹ
کمپنی



ٹرانسپورٹ کنٹریکٹرز

فیلڈ نمبر

320169

322027

۱۱۳- بھنڈاری اسٹریٹ - بمبئی ۴

کیا ابھی وقت نہیں آیا

کہ مسلمان اپنے طریق کار پر از سر نو غور کریں

ہندوستان کی سیاست جس رُخ پر نہایت تیز رفتاری سے جا رہی ہو اور اس سے جو نئے حالات پیدا ہو رہے ہیں اور اس ملک کے بالخصوص مسلم اقلیت والے صوبوں میں مسلمانوں کا مسئلہ جس حد تک اور ان کا مستقبل جس قدر بھیامک ہوتا جا رہا ہو اس سے ہر باخبر اور صاحب فہم و فکر مسلمان کسی دیکھی وجہ میں پریشان ہو اور مسلمانوں کے قومی مسائل سے تعلق رکھنے والی مختلف جماعتیں اپنی اپنی صوابدید کے مطابق ان مشکلات کو حل کرنے اور ان پر قابو پانے کے لئے مصروفِ جدوجہد بھی ہیں۔

لیکن خطرات و خطرات کے بڑے بڑے اختلافات کے باوجود ان سب کے طرز فکر اور طریق کار میں ایک عجیب و غریب وحدت ادراکیت بھی ہو اور وہ یہ کہ سب کے سب عالم پرصرت مادی پہلو ہی سے غور کرتے ہیں اور اس لئے جو کشمکشیں بھی اس سلسلہ میں پائی شہر اور قابل ذکر قومی جماعتوں کی طرف سے ہو رہی ہیں وہ سب مادی تدبیروں ہی کی مختلف صورتیں ہیں اور بلا خوف تردد یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر بالفرض اس ملک کی کسی دوسری قوم کو (جو خدا سے بالکل نا آشنا اور ایمان کی دولت سے محروم ہو بلکہ جو دشمن دین و ایمان ہو) ایسے حالات پیش آجائیں جو اس وقت ہر مسلمانوں کو درپیش ہیں تو یقیناً وہ قوم بھی وہی سب کچھ کرے گی جو ہماری قومی اور سیاسی جماعتیں عام طور سے اس وقت کر رہی ہیں اور اس کی پالیسی بالکل وہی ہوگی جو آج ہماری ہے۔ بالفرض یہ بات خواہ کتنی ہی رنج و افسوس کے قابل ہو اور ہمارے قومی کارکنوں کو خواہ کتنی ہی کڑی لگے مگر یہ ایک غیر مثبتہ حقیقت اور ناقابل انکار واقعہ ہے کہ ہماری قومی اور سیاسی پالیسی کا نہایت اہم اثر اسلام کی رہنمائی سے لگیا کہ کتنے چکا ہو کہ کم از کم زندگی کے اس نہایت اہم شعبہ میں ہم دنیا کی خدمت اور امتداد و پھیلنے کے پورے پورے بیرونی مسائل سے بالکل غافل ہو چکے ہیں اور انہی کے نقش قدم پر چلے ہیں۔ اگر صاف گوئی سے آپ کے دل پر چوتھے لگے اس حقیقت میں آپ کو کوئی شک نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ پر کے لئے دل و دماغ کو اعمال کے اثرات اور جذبات سے صاف کر کے بالکل خالص و خالص ہو جائیں اور انہی کے اثرات پر غور کیجئے

ساری دنیا کی خدا نامہ نشا قیوموں اور نبوت کی روشنی سے محروم تمام طبقوں کا طریقہ یہ ہو کہ ان پر جو حالات ہوتے ہیں اور دنیا میں جو انقلابات برپا ہوتے رہتے ہیں وہ ان کا کوئی خاص تعلق اللہ کے ارادہ اور نیت سے نہیں سمجھتے اور اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے جو خاص قوانین کا درپا ہیں مثلاً قانون تکوین، قانون ابتلا، قانون مکافات وغیرہ وغیرہ وہ چونکہ ان کو بالکل نہیں جانتے اور اس عالم کے تمام چھوٹے بڑے واقعات کو وہ سلسلہ اباب ظاہری کا نتیجہ سمجھتے ہیں اس لئے صرف ظاہری ہیئت اور مادی کوششوں ہی سے ان کا مقابلہ کرتے ہیں۔ مثلاً ان میں سے کسی قوم پر کبھی دوسری طاقت اگر حملہ کرے اور اس کو شکست دے کہ اس کے ملک پر قبضہ کر لے تو اس کے زعماء اور مفکرین اس سانحہ پر صرف اس طرح سے غور کریں گے کہ ہمارے دشمن کی فوجیں تعداد میں ہم سے زیادہ اور زیادہ منظم اور زیادہ تربیت یافتہ تھیں، ان کے پاس سامان جنگ ہم سے زیادہ اور ہم سے بہتر تھا، بحری، برقی اور ہوائی ذرائع حملہ رسانی میں ان کو برتری اور فوقیت حاصل تھی۔ میدان جنگ جغرافیائی حیثیت سے دشمن کے لئے سازگار اور ہمارے لئے ناسازگار تھا وغیرہ وغیرہ۔

الغرض دنیا کی تمام خدا نامہ نشا قیوم اپنی مفلوکیت اور شکست کے اباب موجودہ پر صرف اس طرح سے غور کرتی ہیں اور اس لئے ان کی بدو و جد صرف ظاہری تدبیروں، اباب و وسائل کی تیاریوں اور مادی کوششوں ہی میں منحصر رہتی ہیں۔ اور کون باخبر اور حقیقت شناس اس سے انکار کر سکتا ہو کہ اس وقت ہم مسلمانوں کی قومی پالیسی بھی اصولاً بالکل یہی ہو رہی ہے ہمارے قانون کا طریقہ فکر یہی اور یہی طریق عمل یہی اور ظاہر یہی کہ انبیاء علیہم السلام کا بتلایا ہوا طریقہ اس سے بالکل اور بنیادی طور پر مختلف ہے۔ ان کے فکر و نظر کا ادلی اور اسامی نقطہ یہ ہو کہ اس دنیا میں جو کچھ ہوتا ہو اس کی فرد یا کسی قوم پر جو اچھے برے حالات آتے ہیں اگرچہ بظاہر وہ سلسلہ اباب ہی کے مات سے آتے ہیں لیکن درحقیقت وہ سب ایک عظیم و خیر اور حکیم و بصیر قادر مطلق ہستی کے حکم سے ہوتے ہیں لہذا دنیا کے ہر واقعہ کے تعلق میں اسی یقین و اذعان کی بنیاد پر سوچنا اور اسی کے مطابق طریق کا اختیار کرنا چاہیے کہ یہ اللہ کی طرف سے ہو اور اس کو باقی رکھنا یا ختم کر دینا یا بدل دینا صرف ہمارے دست قدرت میں ہو اور وہ مگر چاہو تو ظاہری اباب و وسائل کی ناسماعت کے باوجود سب کچھ کر سکتا ہو وہ اباب و وسائل کی کمی اور کمزوری کا طافی اپنی غیبی مدد سے کہ کے بتوں کے مطابق میں تھمنا کہ خود آدمیوں کے مقابلہ میں کمزوری کو، اباب و وسائل میں برتری دیکھنے والوں کے مقابلہ میں بے سیلون ساز و سامان سے تنہا رہنے کو اپنی خاص مدد سے کامیاب کر سکتا ہو اور اس بارہ میں میں کی خاص نیت

اور خاص قانون ہو۔

اور انبیاء علیہم السلام کی سچائی اور رہنمائی پر ایمان و یقین رکھنے والوں اور ان کے طریقہ پر کام کرنے والوں نے اسلام اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے اس خاص قانون نصرت کا تجربہ بھی کیا ہے۔ قرآن مجید میں حضرات انبیاء علیہم السلام اور ان کے زور کھڑا کرکشی مخالفوں اور فرعون و نمرود جیسے طاقتور حکمرانوں کے جو واقعت بیان کئے گئے ہیں وہ حقیقت اسی سنت اللہ کی مثالیں ہیں۔

لیکن اللہ تعالیٰ کی اس سنت اور نصرت کی کار فرمائی کے لئے کچھ اصول اور شرائط ہیں جن کا قلعن عقائد و خیالات اعمال و اخلاق، سیرت و کردار غرض انسان کی پیدایندگی سے ہو اور جس کا ایک مختصر اور جامع عنوان ایمان والی زندگی ہو تو اگر کوئی قوم اور امت اجتہادی طور پر ان اصول پر کار بند ہو جائے اور انہیں اصول کے تحت جدوجہد کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ یہ اختصاصی معاملہ کرتا ہے کہ تعداد میں کمی اور اسباب و وسائل میں کمزوری کے باوجود اپنی غیبی مدد سے اس کو کامیاب و رستہ مند کر کے اس دنیا میں بھی عزت و مسرت دیتی ہے۔

لیکن پھر اس کا دوسرا رخ یہ بھی ہے کہ اگر یہ قوم کسی وقت اس راہ سے منحرف ہو جائے اور اس کا طرز زندگی بدل جائے تو پھر اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا معاملہ بھی بدل جاتا ہے اور ان اصول کو منہ نہ کرنے اور چھوڑنے کے لئے اس پر مصیبتیں بھی جاتی ہیں، اور کھلے اور چھپے طریقوں میں مبتلا کیا جاتا ہے لیکن اگر وہ ان اجتہادی کاموں میں سے بھی کوئی سبق نہ لے اور اپنے حالی کو درست نہ کرے تو پھر اس کے لئے دنیا میں مستقل ذلت و پستی اور تباہ حالی کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے اور یہی ان کے متعلق قرآن مجید نے جو کچھ فرمایا ہے وہ اسی سنت اللہ کی مثال ہے۔

بہر حال دنیا میں مقام ہونے والے واقعات اور قوموں کے اچھے برے حالات بالخصوص کتب و تفسیریں لکھنے والی امتوں کے عروج و زوال کے متعلق یہ سب انبیاء علیہم السلام کے طرز فکر اور طریق کار کا نقل اور سامی نقطہ — بیشک وہ ترک اسباب اور تکتدائیر کی تعلیم نہیں دیتے بلکہ حدود اللہ کے احکام عام علیہ اسباب تدائیر کے اصول کا اظہار و تفسیر کی آمی ہو کر جدوجہد کا سبق دیتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کی تکرار کہ اسباب سے بہت حد تک انسان کی اولیاء و مشیت کو اصل کار فرما نہیں کرتے ہیں اور اس لئے اس کا شلجونی اور اس کی خاص مدد کے تحت کورسے بڑی اور قیدی تدائیر حاصل فیصلہ کی کوشش کھتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے جتنا کورسے بڑی اور قیدی تدائیر حاصل فیصلہ کی کوشش کھتے ہیں ان کے طریق کار کو زیادہ تفصیل اور صحیح طور پر سمجھنے کے لئے قرآن مجید کی چند جہتوں کی آیات پر غور کیجئے۔

(۱) قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تَوَعَّقِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعِ الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يُبْدِكَ الْخَيْرَ فَإِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (آل عمران ۳۷)

کہوئے اللہ ملک الملک بادشاہت کے حقیقی مالک! تو جسے چاہے ملک سے اور جس سے چاہے ملک لے جسے چاہے عزت دے اور جس کو چاہے ذلت دے تیرا ہی قبضہ میں ہو ہر سبائی تو بیشک ہر چیز پر پوری پوری قدرت رکھتا ہے۔

(۲) إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَ إِنْ يَنْصُدْكُمْ لَكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (آل عمران ۱۶۷)

اگر اللہ تمہاری مدد کرے تو کوئی تم پر غالب نہ ہو سکے اور اگر وہ تمہاری مدد نہ کرے تو پھر کون ہو جو اس کے بعد تمہاری مدد کرے اور اللہ ہی پر تمہارا اور توکل کرنا چاہیے ایمان والوں کو۔

(۳) مَا يَفْقَهُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا يُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (فاطر ۱۷)

اللہ جس رحمت کا دروازہ لوگوں کیلئے کھولے تو پھر کوئی اس کو بند نہ کرے ورنہ اس کے لئے کوئی دوسرا کو روک لے تو پھر کوئی اس کو بھیجنے والا نہیں اور وہ بڑے زوردار اور حکمت والا ہے۔

(۴) إِنْ شِئْنَا آتَيْنَاهُ إِذَا ارَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحَانَ الَّذِي يَسِيرُ فِي مَلَكُوتِ كُلِّ شَيْءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (یس ۷۷)

اس کا معاملہ تو بس یہ ہو کہ جب وہ کسی چیز کو کرنا چاہتا ہو تو اس کو کہتا ہو کہ ہو جاوے وہ ہو جاتی ہو پس پاک ہو وہ ذات جس کے قبضہ میں ہر چیز کی بادشاہی اور فرمانروائی ہو اور تم سب ورنے کے بعد اسی کی طرف لوٹو گے۔

(۵) وَكَمْ مِنْ فَتَّةٍ فِي لَيْلِي خَلَّتْ فَتَّةٌ كَثِيرَةٌ يَادُّنِ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ (یوسف ۳۳)

اور کتنی ہی چھوٹی جانیسیں خلیج کی ہیں بڑی جماعتوں پر اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

ان آیات میں بتلایا گیا ہے کہ کسی فریق کو حکومت دے کہ لاکھ کر دینا اور کسی سے حکومت چھین کے بھاری کے مقام سے اس کو گر ادینا، کسی کو عزت اور برتری دینا اور کسی کو ذلیل اور پست کر دینا سب اللہ ہی کے حکم اور ارادہ سے ہوتا ہے ہر جہاں اس کے اختیار میں ہے اور اس کو سب کچھ کرنے کی قدرت حاصل ہے آج اس نے جس کو اُدھار لیا ہے وہ کل اس کو سچا بھی کر سکتا ہے اور جس کو کھانچا

کچھ دیا ہو وہ اس نئے کے بعد چھین لینے اور چھین لینے کے بعد پھر عطا فرمادینے پر بھی قدرت کھڑی ہے۔
(۲) اور اگر وہ تمہاری مدد کرنا چاہے تو پھر دنیا کی کوئی بڑی سے بڑی طاقت تمہاری کامیابی کو نہیں روک سکتی۔ (۳) وہ اگر کسی کو اپنے انعام و رحمت سے نوازنا چاہے تو کسی کی مستی نہیں جو اس میں حائل ہو سکے۔ (۴) وہ تمہارے سارے اسباب و وسائل سے بے نیاز ہو۔ اس کی مشیت کا ایک ادنیٰ اشارہ اور بس اس کا ارادہ ہی سب کچھ کرچکے ہو۔ (۵) بار! اس دنیا میں کیا ہو رہی کہ اس کے حکم و امداد سے اس کی غیبی مدد سے بہت تھوڑے سے آدمیوں نے بہت بڑی بڑی فوجوں کو شکست دیدی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس دنیا میں اس کے ارادہ اور مشیت کی کار فرمائی اور کسی کو حکومت دینے اور کسی سے حکومت چھین لینے اور اپنی مدد سے جس کو چاہے اس کو غالب کر دینے کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کی یہ شان بیان فرمانے کے ساتھ ساتھ قرآن کریم میں بھی صاف صاف بتلاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ خاص غیبی مدد کیونکر حاصل ہوتی ہے اور اس کی خصوصی غایات اور فضائل و رحمت اور تائید و نصرت کے امتحان کے کما اصول اور کیا شرائط ہیں۔۔۔ مندرجہ ذیل آیات کو غور سے پڑھیے :-

اور اپنی مکرری اور مابین وصال کی کمی کے خیال سے
ہمت نہ ہارو اور (ا) تکتم پر جو کچھ چکی اسکا غم نہ کرو
اور تم ہی بالاتر ہو گئے اگر تم جو ایمان لائے۔
اور حق پر جو تم ہو۔ یہاں والوں کی۔

(۳) اِنَّ اللّٰهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
اِنَّ اللّٰهَ لَا يَجْعَلُ لِّشَيْءٍ خَوْفًا وَّ لَا
(الحج ع ۵)

یقیناً اللہ تعالیٰ دفع کرے گا اپنے ایمان والے
بندوں کی طرف سے (یعنی ان کی حمایت کرے گا
بشمنوں کے مقابل میں) اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں
اور نہ ماننے والوں کو نہیں چاہتا۔

(۴) وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَن يَنْصُرُهُ
اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ
(الحج ع ۶)

اور یقیناً اللہ تعالیٰ مددگار ہو گا ان بندوں کا جو اس
کے دین کی مدد کریں۔ بیشک اللہ تعالیٰ قوت اور
غلبہ والا ہے۔

(۵) فَاَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
وَاَقْرَبُوا بِاللّٰهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ
الْمَوْلٰى وَنِعْمَ النَّصِيْرُ (الحج ع ۷)
(۶) وَقَالَ اللّٰهُ اِنِّىْ مَعَكُمْ لَئِنْ اَقَمْتُمْ
الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ
بِرُسُلِىْ وَعَزَرْتُمْ اَوْفُوْهُمْ وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ
قَرْضًا حَسَنًا
(المائدہ ع ۳)

پس قائم کرو نماز اور دے دو زکوٰۃ اور اللہ سے
کے ساتھ قربت پر جاؤ اللہ سے وہ تمہارا مددگار ہے
پس بڑا اچھا کارساز اور بڑا اچھا مددگار ہے۔
اللہ نے فرمادیا ہے میں تمہارے ساتھ ہوں یعنی
بہر افضل اور میری مدد تمہارے ساتھ ہے اگر تم قائم
کرتے ہو نماز اور دے دو زکوٰۃ اور ایمان لائے
میرے رسولوں پر اور ان کی تعلیم و تلقین کر لے ہو اور
وہ مال و دولت اللہ کے کاموں میں دین کی
ضرورتوں میں خرچ کرتے رہو۔

(۷) وَمَن يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ
وَيَحْتَشِ اللّٰهَ وَنَبِيَّهٖ فَاُولٰٓئِكَ
هُمُ الْكَافَّةُ اٰمُرُوْنَ (النور ع ۷)

اور جو اطاعت کریں اللہ کی اور اللہ کے رسول
کی (اور جو دین اللہ سے اور پیغمبر اس کی نافذ لگیں
تو وہی کامیاب ہوں گے۔

پھر وہ آیتوں میں اس مضمون کو اور زیادہ
(۸) وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ
وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَيَسَّخَّرَنَّ لَكُمْ
اَلْاَرْضَ كُلَّهَا اَسْتَلْفَ الْاٰمِنُ مِنْكُمْ
وَلَيَمَكِّنَنَّ لَكُمْ دِيْنَهُمْ اَكْذٰى
اَلْقٰى نَهْمٌ وَلَيَسَّخَّرَنَّ لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ

اللہ کا وعدہ ہے ان سے جو ایمان لائے تم میں
اور نیک اعمال کریں میں ان کو ضرور زمین پر حکومت
دیکھا جیسا کہ ان سے پہلوں کو حکومت بخشی تھی اور
ان کے لئے ان کے دین و دین اسلام کو قوت دے گا
جو اس نے ان کے لئے کیا ہے ایمان کے قوت

سے بچتے رہو تاکہ تم فلاح یاب ہو جاؤ
بیشک ہم ہی لوگ جو ایمان لائے ہیں اور جھوٹ
ہجرت کی (یعنی دین کی خاطر اپنے گھر اور اپنے چین
آرام کو چھوڑا) اور اللہ کے راستہ میں جدوجہد کا
وہی اللہ کی خاص رحمت کی امید کریں۔

(۱۶) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ
يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ (بقرہ)

اور سورہ صفت میں اللہ و رسول پر صحیح طریقہ سے ایمان لانے والوں اور راہ خدا میں جان
مال سے کوشش کرنے والوں کو جنت عطا کرنے کا وعدہ دینے کے بعد ارشاد فرمایا گیا ہے۔

(۱۸) وَ أُخْرٰی تَحِبُّوْا لَهَا فَصَرَفْتُمْ اللّٰهَ
وَقِيَمٌ قَرِيْبٌ وَ كَثِيْرٌ الْمُؤْمِنِيْنَ
(الصفت ۲۴)

اور اس کے بعد میں نے دلی (قریبی) فتح اور نے رسول آپ ایمان لانے والوں کو اس کی
خوش خبری سنا دیجئے۔

اور ایمان والے اور ایمان والیاں باہم ایک دوسر
کے رفیق ہیں۔ ان کے اوصاف یہ ہیں جنم کرتے
ہر اچھائی کا اور دُکھتے ہیں بُرائی سے اور قائم کرتے
ہیں نماز اور اطاعت کرتے ہیں اللہ و رسول کی پوری
وہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ عنقریب ہی اپنی خاص
رحمت فرمائے گا بیشک اللہ پاک رحمت والا اور رحمت والا ہے
اور جو ساتھ لکھ کر ایسے اللہ کا اور اللہ کے رسول کا
اور ایمان والوں کا تو بس اللہ کی جماعت ہی غالب
آئے والی ہو۔

(۱۹) وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَعَلَتْ
أَوْ لِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَاتِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحْسِنُونَ إِلَهُ
وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ
سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَنِ نِعْمِهِ
(التوبة ۹۴)

(۲۰) وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ
هُمُ النَّصَائِرُ (۱۰ الصافات ۵۵)

(۲۱) وَإِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ فَالْيَوْمُ
(۲۲) وَكَوْنِ أَهْلَ الْاَرْضِ آمَنُوا وَالْقَوَى
لِفَتْحِهَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ
وَ الْاَرْضِ - (احزاب ۱۲۴)

اور بے شک ہمارا لشکر ہی غالب ہے نہ والا ہو
اور اگر بلیوں والے ایمان اور تقویٰ کی راہ اختیار
کرتے تو ہم ان پر آسمان زمین کی برکتوں کے
دروازے کھول دیتے۔

(۲۳) وَكَانَ اسْتَغْفِرُكَ وَارْتَكِبُ تَوْبًا
إِلَيْهِ يَمْتَغِيكَ وَمَتَّاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ
مَّسْهُومٍ۔ (ہود ع ۱)

اور میں تمہیں پیغام دیتا ہوں کہ اپنے گناہات کو ادا
اپنے رب پر رجوع ہو جاؤ اس کی طرف وہ تم کو
خوش عیشی دے گا ایک مقررہ وقت تک۔

(۲۴) وَ لَقَوْمٌ اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ
ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُزِيلُ السَّمَاءَ عَنْكُمْ
قِطْرًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ
وَلَا تَتَوَّقُوا حَاقًّا مِّنْهُ (ہود ع ۵)

اور، حضرت ہود علیہ السلام نے اپنی قوم والوں
کہا اے میری قوم اپنے پروردگار سے اپنے گناہ متنا
کراؤ پھر اس کی طرف رجوع کرو وہ تم پر خوب بارش
برسا دیگا جس سے تمہاری بہت سی تکلیفیں اور بہت

سی مشکلیں حل ہوں گی اور پیداوار میں زیادتی ہوگی اور اپنی خاص دوسے تمہاری قوت میں اضافہ
کرے گا اور دیکھو اس راہ سے نہ پھر و مجرم بن کر۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی قوم اللہ کے فضل و انعام اور اس کی خاص رحمت نصرت اور
اس کی عینی تائید کی مستحق اس وقت ہوگی جبکہ اس میں یہ اوصاف ہوں — حقیقی ایمان، اللہ کے مین
کی نصرت خدمت، وقامت صلوة، ادا، رکوۃ، اللہ تعالیٰ کے ساتھ پوری پوری وابستگی، انبیاء
علیہم السلام کی ہدایت و رہنمائی پر کامل یقین، ان کی تعظیم و توقیر اور ان کی ہدایت کے مطابق مال و دولت
کو داخل اس فوج کرنے کی عادت، اللہ و رسول کی اطاعت، تقویٰ والی زندگی جس میں علی، اللہ کا خوف
دشیت، استعانت بالصبر و الصلوۃ، دین کے واسطے اپنا گھر اور اپنا چین، آرام اور اپنی مرغبات و
انوات کو چھوڑنا، راہ خدا میں جدوجہد کرنا اور جان و مال کی قربانی سے دریغ نہ کرنا، حلائیوں کو ہٹانا
اور برائیوں کو مٹانے کی کوشش کرنا، اللہ و رسول کا ساتھ پکڑ لینا اور بس ان کی طرف اور ان کے لیے قربان
ہو جانا، ان ہی کے سپاہی بن جانا، ساتھ گناہوں سے معافی مانگ کے تائب ہو کر اللہ ہی کی طرف رجوع ہو جانا
پس جس قوم اللہ جس امت میں بحیثیت مجموعی یہ اوصاف موجود ہوں اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا وعدہ
ہو کہ آخرت میں جنت اور نعمات و رحمت و سرور الیٰ زندگیاں کے علاوہ اس دنیا میں بھی اس قوم کو رحمت
کے درجہ میں رکھیں کی زندگی اللہ اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں کامیابی اور بڑی عطا ہوگی — بہر حال اللہ تعالیٰ
کی اس خاص غیبی مدد و خصوصی عنایت و رحمت کے تصور کے لئے جو تعداد میں کسی اور باب و مسائل کی ضرورت
کے باوجود کسی قدم تکلف یا تدبیر کی کمی اس قوم میں ملاحظہ فرمادے گا اوصاف کا یہ نمونہ ہے۔

اور ظاہر ہو کہ کسی قوم میں ان اوصاف کے پونے کا مطلب نہیں ہو کہ کھول کی تعداد میں ہر دو چار
بہت اوصاف کے حامل ہوں تو قوم ان اوصاف کی حامل بن جائے گی بلکہ جب تک کسی قوم کی غائب

(بقرہ ع ۱۰)

(۲) فَلْيَجْزِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ
أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ (النور ع ۹)

(۳) وَإِذْ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ كَلِمَةً مُخْتَارًا
نِعْمَةً أَوْ نَعْمًا عَلَى قَوْمٍ مِمَّا هُمْ خَائِفُونَ
مَا يَأْتِيهِمْ (انفال ع ۶)(۴) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَاِنَّ
لَهُ مَعِيشَةً مَّنْشُورًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَعْمًى (طلحہ ع ۷)(۵) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ
رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا وَإِنَّا مِنَ الْجِآنِ
مُنْفِقِينَ

(سجدة ع ۲۷)

تھا کرتے اور گروہ سے ۔
پس جو لوگ خلاف چلتے ہیں اس کے حکم سے
انہیں ڈرنا چاہیے کہ آجائے ان پر کوئی بڑی
مصیبت یا پہونچے ایسی سخت دکھ والا عذاب
پاس سے جو کہ اللہ تعالیٰ نہیں چاہے نہ وہ
کسی نعمت کا جو بخشتی ہو اس نے کسی قوم کو بہت تک
کہ نہ بدلیں وہ اپنے ذاتی اعمال ۔

اور جو لوگ روگردانی کریں اور بے وفائی کریں
نصیحت سے تو ان کے واسطے (اس دنیا میں) ذلت
، تنگی اور بے چینی اور بے اطمینانی کی اور قیامت
کے دن اٹھائیں گے ہم ان کو اٹھا ۔

اور کون زیادہ ظالم اور جفاکار ہو اس شخص سے
جس کو نصیحت اور یاد دہانی کی گئی اس کے رب کی
آیات سے گھوسے پھر بھی بے رحم برقی ہم مجھوں
سے ضرور انتقام لینے دے ہیں ۔

ات آیات میں اللہ تعالیٰ کے اسی دستور اور اس کی اسی سنت کا ذکر کیا گیا ہے کہ جب کوئی قوم اللہ کے
پیغمبر ہوئے دین حق کو مان لے اس کے پیغمبروں کے لئے ہوئے احکام تعلیم کر لے اور اس کے بعد علماء
کے خلاف چلے جو موجودہ مسلمانوں کا کام چاہی ہی تو مرے کے بعد عالم اخوت کے سخت عذاب کے علاوہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اس دنیا میں بھی اس کو یہ سزا دی جاتی ہے کہ اس کے دشمنوں سے اس کو ذلیل اور پامال کر دیا جاتا
ہو اور طرح طرح کی مصیبتیں اور قسم قسم کے نقصان پہنچے جاتے ہیں اور اس کو جو نعمتیں پہنچتی تھیں وہ بھی ہٹا دیا جاتا ہے

۱۵ اس کے بعد متصل یہ آیت ہے اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ
وَقَوْمٌ يُرْجَعُونَ اِلَيْهِ فَيَنْسِفُهُمْ مَّا عَمِلُوا اَدَّاللّٰهُ لَكُمْ شَيْئًا عَلِيمًا ۝ اس کے خط کشیدہ
کرنے سے صاف ظاہر ہو گا کہ درود والی آیت میں جس "فِتْنَةٍ" اور "عَذَابِ اَلِيمٍ" کا ذکر ہے اس سے مراد
دنیا ہی عذاب اور دنیا میں آنے والے مصائب ہیں ۱۲

طرز زندگی کے بجائے غیر ایمانی طریقہ زندگی اختیار کر لینے کے جرم میں) وہ قہقہے اس سے چھین لی جاتی ہیں۔ اور اللہ کی ہدایت و نصیحت سے روگردانی اور اس کی نافرمانی کی پاداش میں زندگی کی راہیں اس پر تنگ کر دی جاتی ہیں اور پھر بے چینی اور بے اطمینانی کے حالات اس پر مسلط کر دیے جاتے ہیں۔ اور جب کسی قوم کی حالت یہ ہو جاتی ہو کہ اللہ کی باتوں اور اللہ کے احکام کو باہر یا داخلے کے باوجود وہ ان سے اثر نہیں لیتی بلکہ بے رحمی ہوتی ہو تو پھر اللہ تعالیٰ کی انتقامی شان کا ظہور ہوتا ہے جو اللہ پھر اس بھرم قوم کو اس کی خدا فراموشی کا مزہ چکھایا جاتا ہو۔

یہ قرآن مجید ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ عذاب تہہ او اس لئے ہوتا ہے اور یہ مصائب اس واسطے بھیجے جاتے ہیں کہ غافل اور بدست قوم پرش میں آئے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع و انابت اور توبہ و استغفار کے اللہ کو رضی کرنے والی زندگی اختیار کرے سورہ سجدہ کی جو آیت (پرچہ ۲) پر نقل کی گئی ہے اس سے پہلی ہی آیت میں ہو۔

وَلَنَذِقَنَّهُمْ دَرَجَاتٍ مِّنَ الْعَذَابِ الَّذِي هُمْ يُوعَدُونَ
مَوْنُ الْعَذَابِ الْكَبِيرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
(المسجد ۷۲)

یہ سورہ روم کی ایک آیت میں بھی خدا فراموشی اور بدکرداری کی سزا میں آنے والی باتوں کا یہی مقصد بیان فرمایا گیا ہے۔ (ارشاد ہی)۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّيِّ وَالْبَحْرِ كَانَتْ
آيَاتٍ لِّلنَّاسِ لِيَعْلَمُوا بِتَعْمَلِ الَّذِي
عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
پہلے گیان و خشکی اور تری میں آدمیوں کی
باغیالیوں سے تاکہ چکھائے انہیں ان کی بعض باتوں
کا سزا شاید وہ باز آجائیں۔

پھر قرآن مجید ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان عذاب کا دایوبی کے ظہور سے بھی قوم میں رجوع و انابت نہ پیدا ہو، اور وہ شیطان اعمال اور غیر ایمانی طور طریقہ کو چھوڑ کر ایمان و اطاعت والی زندگی اختیار نہ کرتے تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایسی جہیب قوم کو بالآخر ہاک برباد کر دیا جاتا ہو اور صفحہ ہستی کو اس کے وجود سے پاک کر دیا جاتا ہو سورہ انعام میں ایسی ہی غافل و بدست قوم کے نامی بعض قوموں اور بلائیں اور مصیبتیں دیکھنے پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع نہ کرنے والی امتوں کی بربادی دیکھا کی اہتمام اس طرح بیان فرمائی گئی ہے۔

فَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَأَفْتَاكُم بِمَا تَصْرَحُونَ
پس جب آئی ان پر باری طرف سے سختی تو یہ کہ

وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَلَمَّا
كَسَبُوا أَمْثَلُ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ فَلَمَّا
أَبْرَأَ كُلُّ شَيْءٍ وَاحِدًا إِذَا قَرُّهُوا
بِمَا أَوْكُوا آخِذِينَ بِهِمْ يَبْتَغِيْنَ فَاذًا
هُمْ مُبْكَسُونَ ۝ فَتَقَطَّعَ ذَا بُرْءِ الْقَوْمِ
الَّذِينَ ظَلَمُوا ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ۝

(الانعام ع ۵)

یگرہ گروائے (اور کیوں انھوں نے رجوع و
نابت کا مادہ اختیار نہ کیا) لیکن سخت ہو گئے
ان کے دل اور شیطان نے ان کی بد اعمالیوں کو
ان کی نظروں میں اچھا کر کے دکھایا یہ سب
راہیہ ہستی اور لطیفی میں قبول گئے ان صفتوں
کو جو انہیں کی گئی تھیں تو ایک دفعہ کھول دیتے ہیں
اور پھر چیز کے دروازے پھیل جاتے ہیں کہ جب وہ خوب
اترے ان چیزوں پر جو ان کی گئی تھیں اور
ان کی عقل و بدستی سے بچ گئی (تو ہم نے وہ
انھیں ان ہی نکتہ گرفت میں لے لیا تو وہ بالکل حیرت
اور دودمانہ ہو گئے پھر اس صواب سے اس ظالم قوم کی جردگت گئی اور وہ نیست و نابود کر دی گئی

اور ہم ہی اللہ رب العالمین کے لئے۔

الغرض قوموں کے عروج و زوال، ان کی خوشحالی و بے حالی اور ان کی بقاء و فنا کے مطلق یہی ارشاد
علیہ السلام کا لایا ہوا خاص نظم اور قرآن مجید کا بتلایا ہوا خاص راہِ حسی کوئی قوم ایمان و اطاعت و ملی
و حسی کی اختیار کر لیتی ہے جو اللہ کو محبوب ہے تو وہ قوم اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت و مغفرت کی مستحق و جانی ہے
اور پھر حق تعالیٰ اس دنیا میں بھی اس کی خاص نصرت فرماتے ہیں جس کی وجہ سے اس کی سعادت و فائدہ و نفع
حاصل ہوتی ہے اور اس کے دشمن و بدخواہ اس کے عقائد میں زہر پڑھتے ہیں۔ لیکن پھر یہی بات اگر خدا
فراموش ہو جائے اللہ تعالیٰ کی دہنگی اختیار کرے تو پھر اللہ تعالیٰ کا یہ یہ بھی اس کے ساتھ بدل جاتا ہے
اس کو طرح طرح کی مصیبتیں اور پستیوں میں مبتلا کیا جاتا ہے۔ دشمنوں کے مقابلہ میں اس کی کوئی
مدد نہیں کی جاتی وہ ذلیل ہوتی ہے اور ٹھوکریں کھاتی ہے۔ لیکن اگر ان استخوان اور ہڈیوں سے بھی وہ
سنت دے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع و نابت نہ کرے اور خطا و غلطی اور بدعتی کی راہ پر چلتی رہے
تو پھر ایسا ہی ہوتا ہے کہ وہ بالکل تباہ و برباد کر دی جاتی ہے اور اس کی جو تک کاٹ دی جاتی ہے۔

انہوں کو پھر اللہ تعالیٰ کی ہدایات سے ہماری مدد اور قرآنی تعلیمات سے ہماری ہدایت
اس حد تک پہنچائی کہ نہایت پیچ اور ذہنی قوت و اذہانت اور بڑے بڑے صاحبِ ابتکارات

کے وقت بھی ہم کو انبیاء علیہم السلام کا یہ سبق یاد نہیں آتا اور اپنے قومی مسائل پر کبھی ہم اس روشنی میں غور نہیں کرتے۔۔۔ اس وقت بھی جب کہ یہ سطر میں سپرد قلم کی جا رہی ہیں ہماری قوم کے سامنے نہایت اہم اور دور رس مسائل ہیں جن سے عمدہ ہونا ہونا مشکل نظر آ رہا ہو اور بڑے سخت خطرات کے سرخ و سیاہ بادل سر پہ منڈلاتے نظر آ رہے ہیں اور بعض صوبوں میں یہ خطرات غوثی واقعات بن کر بھی ظاہر ہو چکے ہیں۔ اور ہماری قوم کے تمام طبقے ان حالات سے متاثر اور سخت متفکر بھی ہیں لیکن اللہ سے دوری اور دل داغ کی گمراہی کا یہ عالم ہو کہ خالص مادہ پرست اور خدا ناکشا قوموں کی طرح وہ تدبیریں تو سب کی جا رہی ہیں جو پہلے مادہ پرست دماغوں میں آ رہی ہیں اور جو عصر حاضر کی تحد قوموں سے ہم نے سیکھی ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام نے ایسے حالات کے لئے جو کچھ بتلایا تھا ہماری قومی مجلسوں میں کبھی جھوٹے سے بھی اس کا ذکر نہیں آتا گویا کہ ایسے اہم معاملات کے متعلق اللہ اور اس کے رسول اور اس کی کتاب نے ہم کو کچھ بتلایا ہی نہیں ہو یا دعاؤں (اللہ) ہماری دہائی اور سیاسی مہارت اتنی ترقی کر چکا ہو کہ اس دائرہ میں ہمیں ان سے رہنمائی حاصل کرنے کی حاجت ہی نہیں رہی۔

موجودہ مسلمان قوم میں اگر کچھ لوگ گمراہی کے اس درجہ تک پہنچ چکے ہوں تو ان سے توبہ تک کچھ کہنا نہیں ہو لیکن ہزار غفلتوں کے باوجود ہماری قوم کا سوا عظیم یقیناً اتنا گمراہ اور اللہ رسول سے اس قدر دور نہیں ہو رہا جو۔۔۔ ہی نیک گمانی کی بنیاد پر اس سے عرض کرنا ہو کہ اپنے قومی معاملات و مسائل میں اسوہ ہم کتب تک اللہ رسول کی ہدایت سے غافل رہے پرواہ ہیں گے اللہ قرآن مجید کی روشنی میں سمجھنے سے ہم کب تک گریز کرتے رہیں گے؟ اور کیا بظاہر حالات اس کا کوئی بھی امکان ہو کہ اپنے موجودہ فحشہ پرستانہ رویہ سے کبھی ہم ان مشکلات پر قابو پا سکیں گے اور اپنے مسائل کو اپنی مثال کے مطابق حل کر لیں گے؟ کامیاب ہو جائیں گے؟ کیا آپ اس بدیہی حقیقت سے بھی ناواقف ہیں کہ صرف ظاہری ایسا ہو تاہم اور رادی کو ششوں کے ذریعہ کامیابی حاصل کرنے کا امکان جب ہی ہوتا ہو کہ مادی اسباب مسائل میں بلا قوی یا کم از کم بڑی حاصل ہو اور ظاہر ہو کہ مسلمانانہ جذبہ یا خصوصیت ملت و ملت کے مسلمانانہ کردار و دین حاصل نہیں ہو وہ تعداد میں بھی بہت کم ہیں اور دولت و صنعت اور تنظیم و تعلیم وغیرہ کے لحاظ سے بھی نہایت پسماندہ ہیں اس لئے اگر صرف ظاہری تدابیر اور رادی کو ششوں ہی پر انحصار رہا رجوع تک ہماری قومی پالیسی ہو، تو ظاہر ہو کہ انجام دہائی دولت و کامیابی کے سوا کچھ بھی نہ ہو گا پس ہماری موجودہ مشکلات کا بھی کوئی حل اس کے سوا نہیں ہو کہ ہم دین کو مقصد حیات اور نجات اخرویہ کو اصل

پہلے ہم اپنی قوم کو اس کی موجودہ مشکلات، مصائب سے نجات حاصل کرنے اور حیات طیبہ اور عزت و وقار کے تقاضا تک پہنچنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع و امانت اور دین کی طرف بازگشت کی جو دعوت اسے رہی ہیں اس کی حیثیت صریح یہی ہے اور ہم واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ دینی زندگی اور دنیاوی دعوت میں دینی ہونے کی شان اسی وقت ہر جب کہ اس سے اصل غرض اللہ کی رضا جوئی اور نجات و خلاصہ اور دنیا جو، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رحمت و نصرت کا وعدہ بھی اسی شرط کے ساتھ مشروط ہو ورنہ اگر کوئی قوم اور کوئی جماعت دنیوی فلاح و ترقی اور اس حیات و دنیا ہی میں عزت و برتری حاصل کرنے کے لئے اسلامی طور طریقوں کو اختیار کرے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی نظر میں ایسے لوگ سخت مجرم ہیں جو دنیا ہی کو اصل مطمح نظر بنائیں یا آخرت کے تقاضا میں اس کی راہ بندہ نکالیں

کَلَّا لَئِنْ لَحِثْتُمْ عَلٰى الْعَاجِلَةِ وَتَذَكَّرْتُمْ

بس تم لوگ دنیا کو چاہتے ہو اور آخرت کو

كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذُرُونَ

الْآخِرَةُ (الْقِيَامَةُ) ۱۷
 بَلْ تُوَلِّوْنَ الْخَيْلَ الدَّيْنَارَ
 خَيْرٌ وَأَقْبَلُ (الْأَجَلُ)

چھوڑے ہوئے ہو۔
 بلکہ تم دینی زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت
 اس سے دور ہے بہتر اور زیادہ اچانے والی ہے۔

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَمَّا (الاحزاب)

بلکہ تم دنیوی زندگی کو مقدم رکھتے ہو حالانکہ آخرت اس سے دور بہتر اور زیادہ اعلیٰ ہے۔ (آیہ ۲۰)۔

ہیں ہماری دینی دعوت کا پہلا مطالبہ اپنی مسلمان قوم سے یہ کہ دنیا کی خدا نافرستانا عقوبت فرمائش اور دنیا پرست قوموں کی طرح صرف اس دنیا میں عزت و جین کی زندگی اور مہربان کاری کا تمام حاصل کرنے کو جس طرح اس نے اپنا اصل مطمح نظر بنایا ہو اور تمام رت و پیاسی مادی کا نصب العین قرار دے لیا ہو اور صرف دنیوی مفادات پر دوسروں سے (جسے جھگڑنے کی جو پالیسی اس نے اختیار کر رکھی ہو وہ اس کی شان ایمان و اسلام کے قطعاً منافی ہو لہذا جلد سے جلد وہ اس سے دست بردار ہو جائے اور خالص دنیا پرستی کے اس عاذ سے ہٹ کر انبیاء علیہم السلام کی دعوت تعلیم کے مطابق خدا راہی اور صلاح اخروی کو اپنا اصل مقصود و نصب العین بنائے اور اس کے حصول کے لئے اللہ کی عہدیت ایمان اطاعت والی زندگی اختیار کرے اور اسی زندگی کی مدھی اور پیام پر جن کو کل انسانیت کی ہمدردی و خیر خواہی کے صادق جذبہ کے ساتھ وہ تمام اقوام عالم کے سامنے پہنچے ہیں اور پھر دیکھے کہ اللہ تعالیٰ ان کی کیسے مدد کرتا ہو۔

(الظرفان جاریہ والاہل فی مسند احمد)

والفرقان جواد والادنى

ٹیلی فون
۳۳۴۵۲
۵۴۲۹۷۲

ٹیلی گرام
FINESUEDE
BOMBAY

سچی، ایس ٹریڈرس

ایکسپورٹرس

○ ہر قسم کا چمڑا لیدر گڈس

○ ریڈی منیڈ گارمنٹ ○ آرٹیفیشل جوبلی

○ پلاسٹک گڈس

اور واشنگٹنری وغیرہ

♦♦ پتہ یاد رکھئے ♦♦

دفتر

پوسٹ بکس نمبر ۳۲۵۰

۱۹/۳ دھرمسی اسٹریٹ بمبئی ۳

کارخانہ

۲۳۲ دھراوی روڈ
۲۳۶

بمبئی ۱۷ (انڈیا)

عطریات کے دنیا میں سب بہتر اور ممتاز
ڈوانول تحفے!



عطر کوثر®



عطر مجموعہ

جو فست بخش اور دیر پا خوشبو کے لئے مشہور ہیں
بھینی بھینی اور میٹھی خوشبو والے
ہر قسم کے خالص دینی عطریات اور پھولوں
کے طرح مہکتے ہوئے دلایتی سینٹ
ملنے کا واحد مرکز

(پول سیل اور ٹیل)

کوثر پرفیومز
جامع مسجد کے نیچے بسے

مستند تفاسیر و علوم قرآنی

تفسیر مابدی

از مولانا عبد المجید بابادی
قرآن مجید کی تفسیر مستند و معتدلتہ سے مفید و ممتاز اور مجرد قابل ترویج و ترویجی مضمون مستند تفسیر اور معلومات پر کنوی تحقیقات کا علم کثیر و گونا گونا گونا ہے۔ ایک علم آدمی کامل اتحاد کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

قیمت جلد اول / ۱۶ - دوم جلد / ۱۶
مطالعہ ان میں بزرگ عالم قرآن

تفسیر ابن کثیر دمشقی (اردو)

تفسیر جس کو جدید و مفید حاشیہ اور مسائل کی وضاحت کے ساتھ چھاپا گیا ہے، حاشیہ ہی ساتھ و مفید کتاب، جو چار جلدوں میں مکمل۔ جلد / ۸ دوپے

تفسیر بیان القرآن

حضرت مولانا اثر علی نقی نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

تفسیر حقائق مکمل

مولانا عبد القادر عارف نقی کا تفسیر زمانہ تفسیر تیس جلدوں میں مکمل سٹ / ۱۶ دوپے

ارض القرآن

میں جس طرح تمام و مسائل کا ذکر ہے ان کی تار و پود کی اہم قرآنی تحقیق مولانا سید سلیمان ندوی کے قلم سے۔ قیمت مکمل غیر جلد / ۱۳

قرآن اور تفسیر

اس کتاب میں سرت و گرد اور سادگی کے ساتھ

قرآن اور تصوف

ایسی حد پر تعلیم کے باوجود تصوف کے حال اور ادراک کی ہیں اس کے مطالعہ سے تصوف کے بارے میں بہت سے شکوک و شبہات دور ہوتے ہیں۔ قیمت / ۲ دوپے

قاموس القرآن

انسان کا قرآن کی زبان کا لہجہ

لغات القرآن

قرآن کریم کے الفاظ کی شرح اور معنی

قرآن و ایمان و مادیت

از مولانا سید سلیمان ندوی

قصص القرآن

جس میں اہم ساری کے سلسلے میں قرآن

مکتب خاندان القرآن، پکری روڈ، لکھنؤ

سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

سیرۃ النبی | علامہ شبلی نعمانی اور علامہ سید سلیمان ندوی کی مشترکہ تصنیف۔ یہ دونوں آثار اللہ کے حالات

غزوات، اخلاق و لمعات اور تعلیم و ارشادات کا ذخیرہ ہے۔ سیرت کے مضمون پر ایک تنظیم کا نام لیا گیا ہے۔ یہ جملوں میں مکمل قیمت مکمل پندرہ جلدوں ۱۰/۵ روپے

رحمۃ للعالمین | علامہ تاجی محمد سلیمان صاحب سلیمان حضور روای۔ یہ کتاب جامعیت کا حامل

اور تائیدیت میں اپنی نظیر نہیں رکھتی۔ حوالہ جات مستند، دلائل مضبوط آغاز بیان، تفصیل اور روشنی جو یہ سیرت رکھتا ہے وہ ہے۔ یہ قیم جلدوں میں مکمل، حسین و رنگین گوروش ہے۔ قیمت مکمل سٹ ۳۰/۰ روپے

رسول اکرم کی سیاسی زندگی | مرحوم عالم کی اچھوتی اور جس میں آپ کے سیاسی کاموں کا تفصیل دیکھا گیا ہے۔

از ڈاکٹر محمد عبداللہ صاحب علامہ سید سلیمان ندوی نے سیرت کو موضوع

رحمت عالم | یہ کتاب خاص طور سے مدارس کے طلباء کے لئے لکھی ہے۔ قیمت صرف ۲/۵

محسن انسانیت | انیس سیرت رسول ایک نئے اور دلائل و آرائز میں بیان کی گئی ہے

آپ کے ہر ایک ایک نئے تاریخ کے ایک معیاری کتاب قیمت ۱۲/۰

خطبات مدراس | حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں جو مرحوم کے علم و تحقیق کا بخیر ہیں۔ قیمت ۱۳/۵ روپے

مقالات سیرت | سیرت نبوی پر لکھے گئے متعدد مقالات کا مجموعہ۔ از ڈاکٹر محمد آصف قدوسی ایم اے

پی. ایچ. ڈی۔ قیمت ۶/۰ روپے

تقریر سیرت | سیرت پاک پر مولانا محمد سعید ندوی کی دو سیرت کے ایک مادہ تقریریں۔

پہلی تقریر سیرت ۲/۵، دوسری تقریر سیرت ۳/۵

نبی عربی | اس کتاب میں متوسط امتداد کے بچوں کے لئے سیرت نبوی کے تمام واقعات کو اختصار کے ساتھ

سلیس زبان میں بیان کیا گیا ہے۔ قیمت پندرہ جلدوں ۲/۵، جلدوں ۲/۵

پیغمبر عالم | حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سیرت کی حیات پر ایک نئی سند اور ناظرانہ کتاب۔ مولانا عبداللہ رضا کے علم سے۔ قیمت: ۱۰ روپے

سیرت صحابہ و تابعین

حیات الصحابہ | حضرت ابی حضرت مولانا محمد یونس کا جلدوں کا حیات و حالات کا ذخیرہ ہے۔ از ڈاکٹر محمد عبداللہ صاحب سلیمان

اسلام کیلئے محنت و جدوجہد اسکے نزدیک شہداء مجاہدات خصوصاً صفات و کمالات، پاکیزہ حالات، فقر و صبر، ازہر و ناصحت اور ایمان و یقین سے متعلق احادیث و تفصیل کا کچھ مجموعہ۔ میں جلدوں میں مکمل قیمت مکمل سٹ ۱۰/۵

خلفاء راشدین | از مولانا شاہ حسین الدین صاحب ندوی اس کتاب میں خلفاء راشدین کے سوانح حیات

اور انکی سیاسی، انتظامی، اخلاقی اور علمی کارناموں کا تفصیلی تذکرہ ہے۔ قیمت: ۵۰/۰ روپے

سیرت خلفاء راشدین | سیرت خلفاء راشدین پر مولانا عبداللہ محمد رفیق کی تحفہ

حضرت انیس اس دور کے اہم تاریخی واقعات بھی سامنے آتے ہیں

صحابہ جبرین | اس میں بغیر حضرت عیسیٰ بشرہ و اکابر میں سیرت اور فتح مکہ سے پہلے اسلام لانے والے دیگر صحابہ کرام کے حالات بیان

اور کا نام بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت اول ۱۰/۰، دوم ۱۰/۰ روپے

سیر انصار | اس کتاب کے پہلے حصے میں بحال انصار کرام اور دوسرے حصے میں ۱۱۳ ہجری کا نام لکھے

سوانح حیات اور ان کے فضائل و کمالات کا تذکرہ ہے۔ قیمت اول ۱۰/۰، دوم ۱۰/۵

سیر الصحابہ | از مولانا شاہ حسین الدین احمد ندوی حصہ اول میں حضرت حسن، حضرت حسین، حضرت معاویہ

حضرت عبداللہ بن زبیر کے حالات و سوانح، حصہ دوم میں تقریباً ۲۵۰ صفحات مجاہد کرام کے حالات، سوانح اور تفصیلی حالات زندگی۔

قیمت اول ۸/۰، دوم ۸/۰

سیر الصحابیات | بہت سی صحابیات کی سوانح عمریوں اور ان کے علمی و اخلاقی کارنامے۔ قیمت: ۱۳/۰ روپے

تابعین | ان کے ذخیرہ میں سوانح زندگی اور مجاہدانہ کارناموں کی تفصیل۔ قیمت: ۱۳/۰ روپے

تفصیلات کے لئے مکتبہ ثنائی کی مکمل فہرست مفت طلب کیجئے

مکتبہ حسانہ انفستان
پکھڑی روڈ۔ لکھنؤ

دَاعِي إِلَى اللَّهِ كِي عِلَالَتِ اَوْ فَاَتِ

مَكْتُوبُ بِنَامِ مَوْلَانَا عَبْدُ الْمَاجِدِ رِيَا بَادِي

(اَزْ مَوْلَانَا سَيِّدِ ابُو الْحَسَنِ عَلِيٍّ تَدْوِي)

چار پانچ روز پہلے دہلی سے آیا ہوں بولانا محمد ایس جسٹس رحمۃ اللہ علیہ کی وفات میرے زمانہ قیام میں تھی ۲۲۔۲۔۸۰ روز ان کی خدمت میں رہنے کی سعادت حاصل ہوئی مگر کھولنے ان دنوں میں جو کچھ دیکھا میں شہادت استغاثہ نقل کرنا اور کام کے انہماک استغراق کے جو منظر نظر کے سامنے آئے ان کی نظیریں میرے محدود علم میں بزرگ کی طرف سے اس طرح حالات میں بھی وہ قدر کثرت کے ساتھ نہیں ملیں گی اس آئندہ مہینے کی عیالات میں جس میں ضعیف افراد کو پہنچ گیا تھا کہ چار پانچ پر حرکت کرنا دشوار تھی البتہ پرکان کھلا کر اکثر آواز سنی پڑتی تھی تیار و چار وقت کے نمازیں ادا وہ بھی خدمت غفلت کی حالت میں جماعت کے بغیر نہیں ہوں گی اس غرضی یا چون کے احوال تک پانچوں وقت یہ دیکھنے میں آتا تھا کہ روزانہ چار پانچ سے آتر نہیں سکتے تھے نہ خود کھڑے ہو سکتے تھے دو آدمی پکڑ کر صف میں کھڑا کرتے تھے انھیں بیٹھنے کی طاقت نہیں تھی مگر جہاں امام نے اللہ اکبر کہا پھر خدا جانے کہاں کی طاقت آجاتی کہ بغیر کسی سہارے کے خود کمر و کمر بھود و قیام کرنے اور پوری نماز امام کی اقتدا میں ادا کرتے جہاں امام نے سلام پھیرا پھر وہ طاقت خدا جانے کہاں چلی جاتی کہ خود کھڑے نہیں ہو سکتے تھے آدمی پکڑ کر چار پانچ تک لاتے سستیں دوسرے شخص کی امداد اور سہارے ادا کرتے لیکن تردد و اجنبی پھر بغیر کسی امداد و سہارے کے از خود ادا کرتے سیکڑوں آدمی پانچوں وقت یہ عجیب غریب منظر دیکھتے جب کھڑے ہونے سے بالکل معذور ہی ہو گئی اور اطباء اور علماء نے متفقہ طور پر کھڑے ہونے سے منع کر دیا کہ کچھ عرصہ تک بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے آخر دنوں میں تقریباً ایک مہینہ کے اطباء اور علماء نے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے بھی روک دیا تو لیٹے لیٹے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتے لیٹے لیٹے بیٹے انتہا مہم و خدا کو تے، ایک ایک سنت اور سب کا التزام کرتے اس عرصہ میں مجھے نہیں معلوم کہ کسی چھوٹی سے چھوٹی سنت کو ترک فرمایا ہو تندرستی میں بھی میں نے بہت کم لوگوں کو سن مستحبات کا اتنا انتہا مہم کرتے ہوئے دیکھا ہے جتنا مولانا کو اس شدید عیالات اور اس انتہائی ضعیف میں کرتے ہوئے پایا۔ وفات

دو چار دن پہلے کو اناظر احمد سہارا اور دوسرے علماء کے قوت پر ہم فرمایا مگر وہ بھی اس نیت کے ساتھ کہ یہ اللہ کی نعمت اور بخشی ہوئی ایک نصبت ہے جس کو قبول کرنا چاہیے۔ اس میں بھی وہی اہتمام تھا جو دوسروں میں۔

کام کے انہماک و شغف کا یہ حال تھا کہ اس طویل زمانہ عطلات کا ایک لمحہ بھی اپنی طرف سے ضائع نہیں کیا۔ دن رات میں ہم ۵۰۵ مرتبہ طلب فرماتے اور شریعہ تکلیف کی حالت میں بخار کی شدت میں اور آخر میں نمونہ کی حالت میں کہ اور اور زبان میں عرض پیدا ہو گیا تھا ایک ایک لفظ ۳۰ مرتبہ بوقتِ واحد ادا کر کے نامِ باری بچھام دیتے۔ یہ ہندوئی تائیر فرماتے تھے اور ستر مرگ پر پٹ ہوئے انہی وقت تک پٹے کام کی جست و دو تک بھیلوا ہوا تھا مگر انہی فرماتے تھے ہر زیارت تک کے متعلق ہدایات دیتے تھے۔ انہی نے متقدمین کا مجمع روز افزوں تھا ایک ایک وقت میں ۳۰۰ آدمی وہیں پٹ دیتے وہیں کھانا کھاتے جس کے سبب حال ضروری پیغام دیتے ایک لمحہ کے لیے اگر انہی تھا کہ اگر سلطان میٹھیں انھیں مزاج پرسی کے چلے جائیں مگر ذکرِ علم و کتب میں مشغول رہنے کی تاکید فرماتے اور خود لپٹے لپٹے اس کی نگہ لاتی کرتے۔ اس کے رد و ادا نہ تھے کوئی شخص محض جہانی آرام ہو چنانچہ الی اعانت کرنے اور ذاتی خدمت پر اکتفا کرے کسی ایسے شخص سے جہانی خدمت لینے سے صاف انکار فرماتے اور سخت تکبر کا اظہار فرماتے جو دین کی خدمت اور عملی کام میں مشغول نہیں اس کو اپنے سامنے سے ہٹا دیتے کہ مجھے تکلیف جوتی ہے۔ پھر جب وہ اس کا حمد کرتا کہ دین کی خدمت میں علمی حصہ لے گا اور مولانا کے طرزِ تعبیر کے مطابق انبیاء علیہ السلام کے اس طریقِ ذکر و علم اور نصرتِ دین کے لیے جو عام طور پر پہنچنے کے لفظ سے مشہور ہو گیا ہے اپنے مشاغل سے وقت نکالنے کا ترغیب دینے پر جاتے اس کو سب سے لگا لیتے اس کے ہاتھ جوڑتے دعا میں دیتے اگر کبھی تیمار داری نہ مولانا کے ضعف اور بخار کی خدمت کی رعایت کی تر سخت غفلت کا اظہار فرمایا اور فرمایا کہ تم نے مجھ دین پر کیوں مقدم کیا میرے ضعف و نقب کا کہوں لجانا کیا۔

اس ظاہری انہماک و مشغولیت کے ساتھ انہی کے ساتھ شریعتی بڑھتی جہاد کی بھی روحانی کیفیات اور قلبی قوت بڑھی تھی اور انہیں اس قدر تیزی اور قوت تھی کہ احوال اور فضاء کا ساتھ چلنا مشکل ہو گیا تھا۔ آخر وقتِ جنازہ قریب آتا مآتما میں خلوۃ فی ۵۰ میں اللہ افواج کی نصبت بڑھتی جہاد کی بھی علماء و مشائخ اور امت کے ہر طبقہ کے لوگ کشاں کشاں چلے آئے تھے وفدوں کا کثیر تھلکوں کے ہجوم اور تبلیغی جماعتوں اور قافلہوں کی آمد کی وجہ سے کسینوں کی دھڑلے کی جگہ بھی بڑی کی زمین تو گویا ایک حرکت اور مسلسل جنبش میں تھی سینکڑوں انہی کے بندے جو انہی کو ٹھیکوں میں مسہروں پر آرام کرتے ہیں تب تکلف فرمیں زمین پر سر کے نیچے کھجور کا لٹکا کر رکھتے اور

دیکھنے والا ہرگز اندازہ نہ کر سکتا کہ ان میں کتنے لکھ ہی کا برابر دیے گئے ہوں۔ وہ دنا پروردہ انھما میں سے ایک ہے۔
 پچھلے پر یہ سچا ہوا تھا۔ غایت خاندان ذکر و تلاوت قرآن سے گریختے تھے۔ دن کو حدیث اور دین کی باتوں کے تذکرے
 اور دوس کے سلسلے میں تمام کو تبلیغی گشت اور بات کو ذکر و احوال پر ملاحظہ فرماتے تھے۔ میں نہیں کہہ
 سکتا کہ یہ خلوں کی دین اللہ افولجا کی کیفیت جس قدر بڑھتی جاتی تھی۔ فسبح بحمدہ ربک و
 استغفرہ۔ کانظر بھی اس قدر نمایاں ہوتا چلا جاتا تھا۔ دیا ربیب کا امتیاز بہت بڑھ گیا تھا اور حضرت
 عمر کی یہ دعا روز زبان تھی اللھم ارزقنی الشہادۃ فی سبیلک واجعل موتی فی بلدک و موتی کو
 برابر دریافت فرماتے تھے۔ جمعرات کی رات کو فرمایا کیا کل جمعرات ہے؟ لوگوں نے کہا جی ہاں! فرمایا میرے
 کپڑے اور بستر بھی طے کر دیکھ لو کوئی نجاست تو نہیں ہے۔ لوگوں نے دیکھ کر اطمینان دلایا۔ فرمایا میرا جی
 چاہتا ہے آج زمین پر اتر کر نماز پڑھوں تیمار داروں نے منع کیا۔ سنت کے مطابق سر نہ لگایا۔ یہ دعا
 نماز طور پر پڑھتے تھے اللھم انت مغفرتک اوسع من ذنوبی و رحمتک ارحی عندی من عافی
 رات کو انشاء کر کے آواز بار آتی رہی۔ پچھلے پر صاحبزادہ مولانا محمد یوسف صاحب کو یاد فرمایا کہ وہ
 یوسف بن لوط کو چلے حاضرین سے فرمایا "دوستوں! ہم تو بیل بیٹے" فجر کی اذان سن کر پھر بولے ہوش
 حواس کے ساتھ قبل کی طرف کر دٹ بدل کر لیٹ گئے اور جان جان انھوں کے سپرد کر کے انشاء
 وانا الیہ راجعون۔

مصنف بکھن و پارہ و دیدہ بدست بریک اجل خندہ زان بیرون رفت
 خازنہ میں پیر بہرہ نما لوگوں کا اندازہ ۲۵۰۰ ہزار کے قریب ہے۔ شہر میں عام طور پر مسلمانوں
 کی دوکانیں بند ہو گئیں لوگ دفن میں شرکت کے لیے رسایاں ڈال ڈال کر مسجد میں داخل ہوتے۔ لوگوں
 میں میں بھر کر لوگ جھتوں اور دیواروں پر چڑھتے ہوئے تھے کہ ٹھٹھکیں مسجد کے صحن کے باہر
 جزئی و مشرقی گوشے میں اپنے والد اور برادر معظم کے پہلو میں دفن ہوئے۔ یہ ۱۳ جولائی کا واقعہ ہے۔
 مولانا محمد امجد علیہ کی دعوت و تحریک کی تھی اور کس چیز کے واسطے میں فتح کی طرح مساری عمر
 پھیلے تھے؟ اس کا تفصیلی جواب ذرا طویل فرصت کا محتاج ہے۔
 کہہ کہ سنائیں گے جو طبیعت سلجھ گئی

چند مہینے بیشتر افسانہ میں خاک اور اتم کا ایک مہر و مضمون مسلمانوں کی عمومی تعلیم
 تربیت کے عنوان سے شائع ہوا ہے جو حضرت مولانا محمد امجد علیہ کی نظر سے لکھے گئے۔ چنانچہ
 اور اس کی خود تصویق و تصحیح فرمائی تھی نیز تازہ الفرقان میں ص ۱۰۰ رقم مولانا محمد امجد علیہ صاحب خانی

کے قتل کے ایک اعلیٰ مقام البیان حضرت دین کی ایک کوشش "شارح" ہوا ہے۔ ان دونوں مضامین سے اس تحریر کے پیغام کو سمجھنے میں آنا، اثر بڑی مدد ملے گی۔ باقی مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے مفصل حالات زندگی بھی زیر تحریر ہیں۔ انشاء اللہ عنقریب شارح ہوں گے۔

البتہ بڑے درد کے ساتھ اس کا شکوہ کہ اپنے غمزدہ دل کا بوجھ ہلکا کرنا ہے کہ مولانا کی تحریک و حرکت پر اس علمی سنجیدگی کے ساتھ خود اور اس کا مطالعہ نہیں کیا گیا جس کی وہ مستحق تھی۔ لوگوں نے عام طور پر ایک سطحی نظر سے دیکھ کر اور زیادہ کیا تو اسے سن کر ہی اس کے متعلق سرسری رائے قائم کی کسی نے اس کو بیانات کی ایک مقامی تحریک سمجھا، کسی نے اس کو دینی حلقہ کی دینی اصلاح و تبلیغ تصور کیا غرض جیسا کہ جناب نے سیرت احمد شہید کے پیش لفظ میں مولانا دوم کا شعر لکھا ہے۔

ہر کے از غن خود شد یار من دزد در دن من نہ جست اسرار من
اس عریفہ کہ جو انداز سے زیادہ طویل ہو گیا اقبال مرحوم کی اس رباعی پر ختم کرتا ہوں جو
جلنے والے کے حب حال ہے

جو رخت خویش بر بستیم ازین دیر ہمہ گفتن، بابا آشنا بود
ولیکن کس نداند این مسافر چہ گفت و با کہ گفت و از کجا بود

(الفت سہ رجب شعبان ۱۳۶۲ھ)

اپنے محترم خیرداروں سے

الفت سہ کے اکثر خیردار حضرات دفتر سے رابطہ قائم کرتے وقت خریداری نمبر کا حوالہ دینا بھول جاتے ہیں جس سے ضروری اندراجات اور تفصیل میں بچہ دشواری ہوتی ہے۔ براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کو پین پر اپنا نمبر خریداری (جو پتہ کی چٹ پر لکھا رہتا ہے) ضرور لکھ دیا کیجئے تاکہ طرفین و جمعیت محفوظ رہیں۔ جواب طلب امور کے لیے جوابی کارڈ یا ۱۵ پیسے کے ڈاک ٹکٹ ضرور ارسال کیجئے بصورت دیگر نہیں ممکن نہ ہوگی۔

ALFURQAN'S ENGLISH DIGEST

1974

Founder

MAULANA MOHAMMAD MANZOOH NOMANI

Editors

ATIQUR RAHMAN SAMBHALI

MOHAMMAD ASIF KIDWAI

**A Bold Experiment in Propagating Islam
and its teachings on all aspects of life, individual
and collective, among English Speaking
Societies.**

**Brings to you choicest reading material
appertaining to Islamic faith and muslims.**

Educative !

Informative !

Heart-lifting !

Price : Rs. 10/-

**ALFURQAN PUBLICATIONS
KUTCHERY ROAD
LUCKNOW**

۲۳۲

۲۳۲

ہوٹل گلرک

امین الدولہ پارک، لکھنؤ

۲۳۳۲۶ ۲۳۳۲۶ ۲۹۹۵۸

* پیاس کرے * ہر کرہ کے ساتھ ٹیلی فون، غسل خانہ
* خوش ناکشادہ لان

گلنار ریٹورنٹ
بہترین لذیذ ہندوستانی اور انگریزی کھانے

خوش ندامت اور معیاری طباعت

لکھنؤ کا مشہور اور قدیم ترین

تنویر کتب خانہ

ہر قسم کے پوسٹر، پمفلٹ، شادی کارڈ، سہریے، کتابوں اور رسائل
کی طباعت کیلئے تشریف لائیے

۔۔۔ باغ گونگے نواب امین آباد، لکھنؤ

فون نمبر - 22534

ایکے بار ضرور آزمائش کر لیں

بقیہ ”ایک حادثہ“

کیفیت بہت کرب و اذیت کی تھی۔ بائیں ٹانگ پر اوپر سے نیچے تک پٹی بندھی ہوئی اور ایک طرف سائنے پاؤں میں دوسری طرف کرڈٹ کو ران میں کئی کئی سیر وزن لٹکا ہوا، ایک تخت پر لیٹے ہوئے تھے۔ زندگی پر شکر کے ساتھ اس کیفیت پر بے اختیار دل بھی بھرا آیا۔ مگر موقع ضبط کا تھا، کسی بھی طرح اپنے اوپر قابو رکھا۔

چند ہی منٹ میں اطلاع پا کر دارالعلوم کے دوسرے نائب قیّم مولانا نصیر احمد خاں صاحب اور پھر جناب مولانا معراج الحق صاحب بھی تشریف لے آئے معلوم ہوا کہ صرف کوٹھی میں چوٹ ہے۔ اور گو صدر سانس سخت پہنچا کہ بیہوشی ہو گئی تھی مگر جملہ اللہ کو کھلے کی صل ہڈی میں کوئی ٹوٹ پھوٹ نہیں ہوئی، وہ صرف ذرا اوپر کو چڑھ گئی ہے اور اس کے ٹکڑے اوپر کی ایک آدھ تیلی ہڈی میں کچھ اتر ہوا ہے۔ ایکسرے اور اس کی رپورٹ بھی موجود تھی۔ بار بار خدا کا شکر کیا۔

منظر نگار کے ڈاکٹر امین یو خان نے ٹانگ کی بندش کی تھی، اور اللہ جزائے خیر سے ایسے خلوص و عقیدت سے کہ دیوبند آمد کبھی کوئی فیس کسی طرح قبول نہیں کی۔ ان کی اجازت سے کھنڈے چلنے کا فیصلہ کیا۔ دیوبند سے سہارا تک جیب میں چارپائی پہ لٹا کر اور سہارنپور سے کھنڈے تک دہرہ ایکسپریس کی فرسٹ کلاس برتھ پہ لٹائے ہوئے ۲۸ رکی صبح کو ہم لوگ خدا کے کرم سے بخیریت کھنڈے پہنچے۔

مجھ سے چھوٹے بھائی حفیظ الرحمن نے اپنے محبوب خاص اور ہم سب کے کرم فرما ڈاکٹر غلام السیدین صاحب ڈپٹی چیف میڈیکل آفیسر کھنڈے کی اعانت سے یہاں کے بگرام پور اسپتال میں داخلہ کا انتظام پہلے سے کر رکھا تھا۔ موصوف شیش پر بھی دوسرے جہتین مخلصین کیساتھ موجود تھے، اللہ بڑی ترقیاں انھیں عطا فرمائے۔ اسپتال کی ایبلیس میں اسٹیشن ہمیں سے میڈی اسپتال پہنچے۔ ڈاکٹروں نے آن کی آن میں ایبلیس کا رہی پر آ کے والد ماجد کو دیکھا اور اسپیشل وارڈ کے کمرہ ۱۵ میں پہنچا دیئے گئے۔ ڈاکٹر جی، ایم گرگ صاحب معالج خاص ہوئے، اور اللہ شہر آج ۱۰ رجون کو، جبکہ یہ سطور لکھی جا رہی ہیں، بیٹھ کر نماز پڑھنے کے قابل ہو چکے ہیں۔ ٹانگ کی پٹی اور وزن وغیرہ جو منظر نگار کی تجویز کے مطابق برقرار رہا تھا، جمعہ، رجون کو ایکسرے کے بعد کیسر ٹا دیا گیا۔ اب صرف ٹانگ کی تھپ تھپ گرائی جا رہی ہے، اور جملہ اللہ بہتری کے شام آنار یو ٹائیو ٹائیو ہیں۔ خدا نے چاہا تو ایک ہفتہ کے اندر اسپتال سے گھر آنے کی اجازت مل جائے گی۔

ناظرین سے بصد منت و انتہاء ہے کہ ایسی کاویل صحت کیلئے دُعا فرمائیں۔ کہ

کوئی اثر چوٹ کا باقی نہ رہ جائے۔ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکَدِیْرٌ

کائنات و رجون کی جتنی جاہلی ہے اس وقت تک قیام اسپتال ہی میں ہے، جس سے اللہ جل جلالہ بھی شرم نہ لے گا۔ ۲۷ دن میں کلن بجائے قیام کی جاتی ہے۔ ع

لکھنؤ میں انگریزی دواؤں کے قابل اعتقاد دکان

سراج احمد وکیل احمد

کیٹس ڈسٹریبیوٹ

— اسٹاکسٹ —

ہمدرد (وقت) لیبارٹریز، دہلی
جے اینڈ جے ڈسٹریبیوٹ، حیدرآباد

جہاں سے آپ انکم بنڈ کر کے ہر دوا خرید سکتے ہیں

ہول سیل اور ریٹیل کیلئے یاد رکھئے

SERAJ AHMAD VAKIL AHMAD

Chemist & Druggist

48, AMINABAD PARK

LUCKNOW-1

PHONE 24506

جب کبھی کسی عمارت یا مکان کے انتہا درام
کا مسئلہ درپیش ہو!

— تو —

ہمیں یاد فرمائیے
آپ کی خدمت کیلئے ہمہ وقت حاضر

عبدالغنی

بلڈنگ ڈیپارٹمنٹ کنٹرولر سسٹمز

۶۔ کلائیو روڈ

ممبئی ۵

شیلنگرام
NASEERDAR

شیلنگرام
324976

اساکو سلسلے دپاٹ

مینوفیکچررز اینڈ ایکسپورٹرز

سنہری اور قوس قزح جیسی رنگ برنگی چوڑیاں
پلاٹنگ کا نفیس سامان

مصنوعی زیورات

اور عطریات وغیرہ

کے لئے
رُخوع کیجئے

ASACO SALES
DEPOT -

222, JANJIKAR STREET

BOMBAY-3

علم حدیث اور فقہ پر اہم اور مستند کتابیں

صحیح بخاری ۷۲۵۰ احادیث نبوی کا بیش بہا خزانہ

۱۰۰ جلدیں بہتر جمع ضروری قارئین کے لئے ۱۰ سال سے پہلے میں مقبول اور مستند ہے۔

ترجمہ اردو مع عربی متن مکمل سٹ ۵۰/-

مکمل اردو ترجمہ قیمت مکمل سٹ ۵۰/-

تفسیر البخاری سات ہزار احادیث کا مستند اور

ترجمہ۔ اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم تشریح کے ساتھ

مطالب حدیث و معارف نبوی کا شاندار ذخیرہ قیمت مکمل سٹ ۱۰۰/-

ایضاح البخاری احادیث کی سب سے مستند کتاب

بخاری شریف، کما اور شرح۔ افادات حضرت مولانا

فخر الدین صاحب ریشخ الحدیث دار العلوم دیوبند

۱۳ حصے طبع ہو چکے ہیں۔ قیمت فی جلد ۲/۲۵

صحیح مسلم مکمل امام مسلم کے جمع کردہ بارہ ہزار احادیث

نبوی کا قابل قدر بیش بہا مجموعہ اصل عربی مع سہول

اردو ترجمہ از حضرت مولانا وحید ابراہیم صاحب

۱۰ جلدوں میں مکمل۔ قیمت مکمل سٹ ۵۰/-

شہاں ترمذی و خصال نبوی اردو شہاں ترمذی کا عارفانہ

وفاضانہ شرح جس میں احادیث کی روایت میں حضور کی سیرت و عادات

خصائیں سمولتہ لباس و خیرہ کا تفصیل ہو۔

قیمت ۷۰/-

مطلب حق دلائل معنی عربی حدیث کا مجموعہ و مقبول

کتاب حکماء شریف کی اردو زبان میں شرح۔ پانچ جلدیں

میں مکمل۔ قیمت مکمل سٹ ۵۰/-

ترجمہ اردو مع عربی متن مکمل سٹ ۵۰/-

ہاجر مدنی (اردو زبان میں ضروری تشریح و مباحث کے ساتھ

ارشادات نبوی کا جامع اور مستند ذخیرہ ہے۔ حدیث کے

مستند و شریف میں یہ کتاب بلاشبہ قدیم النظر ہے۔

قیمت جلد اول ۷/- جلد دوم ۱۲/- جلد سوم ۱۲/- جلد چہارم ۱۲/-

زاد سفر ریاض الصالحین کا اردو ترجمہ از امیر المومنین

یہ کتاب بہترین تصنیف و مرشد کا کام کرتی ہے۔ بخاری کے نیچے پہلے

قرآن مجید کی آیات سے ترجمہ ہوا حدیث ہیں۔ دنیا آؤں میں

قیمت جلد اول ۶/- دوم ۶/-

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند افادات حضرت مفتی محمد رفیع

ضامی مدرسہ، دارالعلوم دیوبند کے پورے گئے جہاں مفتی مولانا

لکھنؤ کے جواباً لکھنے پر مجبور ہوئے جبکہ بطوری اہل حق میں محبوب تھا

مولانا ظفر الدین صاحب جلدوں میں مرتب کی ہوئی قیمت مکمل سٹ ۱۰/-

فتاویٰ رشیدیہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی مدرسہ سلو

قیمت علی حقہ میں کی تھیں کہ کتب میں آپ کی تمام کتب میں

منصوبات حاصل تھیں کہ خصوصاً کتاب فقہ فقہ میں فقہ فقہ کا نام ہے

مسائل کے بلکہ میں آپ کے فتویٰ کا مجموعہ قیمت ۱۰/-

ملنے کا بہتہ کتب خانہ الفرقان کھیری اور لکھنؤ

اکابر و مشائخ کے سوانح و تذکروں

<p>سوانح قاسمی حضرت مولانا محمد قاسم صاحب دہلوی کے مکمل و مفصل سوانح ہیں، آپ کی علمی شخصیت اور خدمتِ کار میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔</p>	<p>تاریخ دعوت و عزیمت (از مولانا سید ابوالحسن علی دہلوی) عالم اسلام کی اسلامی تجدیدی کوششوں کا تاریخی جائزہ نامور مصلحین ممتاز اصحاب دعوت و عزیمت کا مفصل تعارف، ان کے علمی و عملی کارناموں کی روداد اور ان کے اثرات و نتائج کا تذکرہ غیر محدود ہے۔</p>
<p>اشاعت اسلام از مولانا حبیب الرحمن عثمانی، اسلام کی اشاعت و پیدائش کے حقیقی باب کیا تھے، یہی واقعی اہم تلاویں ہیں۔</p>	<p>تذکرہ الرشید تعلق اسلام کا مفصل تذکرہ رشید احمد گنگوہی کی سوانح حیات حضرت مولانا عاشق الہی کے قلم سے اس کتاب کے مطالعہ سے ایمان میں جھٹکانا ناممکن ہے۔</p>
<p>بزم صوفیہ امین محمد بخاری سے پہلے صوفیہ کا نام حضرت خواجہ حسین الدین چشتی خواجہ نظام الدین اولیا خواجہ گیسو دادا لودھی سے صوفیہ کا نام کے مستحق تھے، ان کی تعلیمات، کثرتِ احادیثوں کے ساتھ دوسرا اثر لین قیمت ۱۸۔</p>	<p>تذکرہ شاہ علم الشریعہ حضرت سید احمد شریف کے جلال علی اور عالمگیری کے ممتاز شیخ اور علما باللہ حضرت سید شمس الدین کا تذکرہ اور ان کے ممتاز خلفاء اور مفسرین کے حالات و زندگی قیمت بکلمہ ۱۸۔</p>
<p>تاریخ دیوبند گذشتہ ایک صدی میں مسلمانوں کا سب سے بڑا دینی کارنامہ اسلامی علوم و فنون کے فطری درجہ گاہ دارالعلوم دیوبند کے علمی، تاریخی، دینی و دنیاوی اور اکیابر علماء کرام کے حالات قیمت ۸۔</p>	<p>تذکرہ المشائخ یہ کتاب کئی پیش پاموں کا مجموعہ ہے، ہر ایک میں کمال بزرگ مولانا کے بھائی اور حنفی زندگی کا تذکرہ ہے، جس کے مطالعہ سے اولیاء اللہ کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق نصیب ہوتی ہے۔ قیمت بکلمہ ۱۶۔</p>
<p>تاریخ مشائخ چشتیہ امین حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد کریم دہلوی نے نبی اکرم سے اپنے پیروں پر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب گنگوہی تک کے اپنے مسودہ شریعت کے وضع حالات ان کی زندگی کا اہم کارنامہ اور گونا گوں ایضات ان کے نقلیہ و تصانیفی خدمات پر مبنی اور اعتماد کے کچھ اہم تحریر فرمائے ہیں قیمت بکلمہ ۱۶۔</p>	<p>حیاتیہ عبدالحی امین مولانا سید ابوالحسن علی دہلوی کے اہل علم و ادب کے حیات و علم کے سوانح و علم، ان کی سوانح حیات جس میں مروج کے علم کا لایا دینی خدا اور ان کی حقیقی تفضیلت پر مفصل تبصروں کا ایک ہے۔ قیمت ۱۱۔</p>
<p>حیات سلیمان علامہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے سوانح حیات اور علمی کارناموں کا تذکرہ مولانا سید سلیمان ندوی قیمت ۲۱۔</p>	<p>حیات سلیمان علامہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ کے سوانح حیات اور علمی کارناموں کا تذکرہ مولانا سید سلیمان ندوی قیمت ۲۱۔</p>

مکتبہ مانتہ کتب خانہ الفرقان پبشری و دلکھنو

تصوف کیا ہے؟

مولانا محمد منظور غفاری اور مولانا محمد اویس ندوی

کی مشترکہ نایاب تصنیف

اپنے کرم فرما حضرات کے مسلسل اصرار پر دوبارہ شائع کی جا رہی ہے

یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور جہت کے سُلجھاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوع کی ضخیم کتابوں کے مقابلہ میں بہت ممتاز سمجھی گئی ہے۔ اٹھ گراں نقد و مقالوں پر مشتمل ہے۔

بہترین و نادر اگس کی طباعت — معیاری کاغذ — قیمت — مجلد صرف ۵/-
انشاء اللہ ماہ جولائی کے وسط تک شائع ہو جائے گی !

ناشر:- محنتی خانہ الفکر - کچھری روڈ، لکھنؤ

آپ بھی اپنی جلد کو
خوب سے خوب تر بنائیے!

اپنی جلد کو نرم، ملائم و صاف رکھنے کے لیے اور
فہاسوں اور دوسری جلدی تکلیفوں سے
بچنے کے لیے صافی سے اپنا خون صاف رکھیے۔

صافی

خون صاف کرتی ہے
جلد کو نکھارتی ہے

خون صاف
کرنے کی
قدرتی دوا



دراگ

بریلوی فتنہ کا نیاروپ

کتب خانہ الفتان کے تازہ ترین پیشکش

===== حصہ میں =====

بریلوی کے ایک نئے نقیب ارشد القادی صاحب کی کتاب
"ذرا" کا نہایت تحقیقی جواب اور تنقیدی جائزہ
مولانا محمد عارف صاحب سنہلی
استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

نئے پیشکش کیا

انشاء اللہ جولائی ۱۹۷۷ء میں منظر عام پر آ رہی ہے
اس کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ

ارشد القادی صاحب نے ذرا میں علماء دیوبند پر جو الزامات لگائے
ہیں، وہ صرف دھوکہ اور فریب ہیں، ان میں ذرا برابر بھی سچائی نہیں ہے
توحید اور شرک کی حقیقت پر ایسی روشنی ڈالی گئی ہے اور علم غیب اور
تصرف ان دونوں مسئلوں کی ایسی تفتیح و تحقیق کی گئی ہے جس کے بعد
کسی غلط فہمی کی گنجائش نہیں رہتی

===== آخر میں =====

بریلی کے تکفیری فتنہ کی تاریخ اور تعارف پر ایک مستقل بصیرت افروز
اور حیرت انگیز مضمون ہے
شروع میں مولانا محمد منظور نعمانی کا ایک نفیس مکتوب ہو
دی گویا اس کتاب کا پیش لفظ ہے

===== قیمت ۵ روپے =====

ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفتان، پوسٹری روڈ، لاہور

KING WATCH HOUSE

**2, Aminabad
LUCKNOW**

All Kind of Watches Sold Here

Monthly **ALFURQAN**

Kutchery Road,
Lucknow U. P.

VOL. 42 NO. 3, 4, 5 SPECIAL NUMBER APRIL, MAY, JUNE. 74



ROLEX



OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER



سنگتہ المکرمہ و مدنیۃ المنورۃ میں

جج و زیارات کے لئے بے غدا
آپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت
محسوس ہو تو پاک محل کے
محسوس بھی شوروم میں تشریف لا کر
قسم کی گھڑیاں نئے طرز انگوٹھوں

میں بار حمایت خریدہ فخر مائیں۔ اپنے آئینوں دست احباب کو بیتہ نوٹ کرواویں

پاک محل - الشریعہ مکنتہ المکرمہ

TELHI-11

6 AUG 1974

انوارِ مکتبہ لکھنؤ

مدیر

محمد منظور عثمانی

پیکوان
عشمدہ تیلوں میں
آپ کی ختاض پشند

وہ عشمدہ تیلوں میں
مات کیا ہوا ہو تک پہلی کا تیل
عشمدہ و زائستہ
ظہور تیل کا تیل
وہ عشمدہ تیلوں میں

کے عشمدہ
عشمدہ و زائستہ
کے عشمدہ

تنگدیش سے ۶۰

ما هنامت

اس شہنائے کی قیمت — دو روپے

سید الشہداء کا خاندان

جلد ۴۲ باب ۱۰ جولائی تا اگست مطابق جمادی الثانی و رجب ۱۳۹۵ ش ۲۹

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲	نگاہ اولیں	۱
۱۴	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲۵	محمد منظور نعمانی	۳
۲۶	حضرت مولانا سید مناظر حسن گیلانی مرحوم	۴
۳۵	محمد منظور نعمانی	۵
۴۳	”	۶
۵۶	”	۷
۷۵	عقیق الرحمن سنبھلی	۸
	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	

اگر اس دائرہ میں ○ نسخہ نشان ہے تو

این مطلب بر که تمیز یافته و گویا براه کوته اند که اگر چه اصل کسب یا خریداری کاغذ از نه روز پیش تر
چند سال گذشته در این کشور است که ششصد نفر آن را به عیسیت و انکار اهل بیرون

نمبر خریداری :- برادرم خداوند کتاب آمدن شش کتب و از انبر خریداری فرمودند که یکی مکتوبه که در حدیث و احادیث است
تاریخ اشاعت و القرآن و تفسیر صمدی که پانزدهت می رسد که با تمام است و اگر در این کتب که در حدیث و احادیث است
فد مصلحت کرد و اگر در این کتب که در حدیث و احادیث است و اگر در این کتب که در حدیث و احادیث است

دفتر افغانستان، کجری روڈ، گلشن

(۱) حضرت علیؓ سے فرمایا کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میں اس کے بعد آؤں گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نیکاہِ اولیں

اِنَّ عَتِيقُ الرَّحْمٰنِ سَابِقِلٰی

ڈاکٹر محمد عبد الجلیل فریدی

گزشتہ ماہ ڈاکٹر محمد عبد الجلیل فریدی صاحب کے انتقال سے ایک بڑی قیمتی شخصیت ہمارے درمیان سے اٹھ گئی (عَدِّ مَغْفِرَتِ کَرِّ اور جنت الفردوس میں جگہ ہے) حاذق اور نامور معالج، نہایت اچھے مسلمان، اعلیٰ انسان، اخلاق، بامروت، سیرِ حشم، بارخ و بہار اور صاحبِ عزم و کردار۔

ایک معالج کی حیثیت سے جتنا نام کیا اتنی ہی نیک نامی اور انسان دوستی کی شہتہ بھی اس میدان میں حاصل کی، شفا دینے والا انفرسی ہے مگر جس پر ہاتھ رکھ یا عام طور سے شفا پس پا گیا اسے الملک انھیں کہا جاتا تو بجا تھا۔ اس حذاق اور دستِ شفا کے وجود دکھاتے آنا نہیں تھے جتنی اللہ خدمت کرتے تھے۔ ایک محدود وقت میں فیس والے مریضوں کو دیکھتے اور اس سے زیادہ وقت بے فیس مریضوں کو دیتے۔ ان کے پیسے کا کوئی دوسرا ڈاکٹر لکھنؤ میں اس طور طریق کا نہیں تھا اور نہ ہے۔ یہ چیز خود بھی محبوبیت عطا کرنے والی تھی مگر اس پر مزید ان کی خوش روئی و زیبائی، پھر ہنستا ہوا چہرہ، بارخ و بہار طبیعت اور دلنوا انداز اس محبوبیت کو اور چار چاند لگا دینے والے تھے۔

طبی خدمت کے علاوہ داد و دہش کا بھی ان کی زندگی میں ایک اہم باب تھا۔ اور جس طرح طبی خدمت روزانہ کا معمول تھی، بالکل اسی طرح حاجت مندوں کی مالی خدمت کو بھی معمول بنا رکھا تھا۔ مطب کے لیے نکلتے تو ایک خاص رقم اس ہر میں ساتھ لے کر نکلتے اور دروازے ہی سے شروع کر کے واپسی تک ختم کر دیتے۔ دینی نسخے لے لے پابندِ فرائض، مغرب کا وقت مطب میں آتا تھا، وہاں باقاعدہ جماعت کے ادا کرتے، حج کے فریضے سے بھی بلکدوش نہیں ہوتے تھے بلکہ عمرہ کے لیے بھی سرزمینِ پاک پر حاضری کی سعادت پائی۔ لباس میں ہمیشہ مشرقی مسلمانوں کے نظریات، مغربی لباس میں دیکھا تو زباں سے زیادہ بس اتنا کہ سردی کے موسم میں گرم پتلون، خیردانی اس پر بھی ہر قرار رہتی۔

لکھنؤی، غلامی، والٹھار کے ساتھ خود و خود، بھی لاتے ہی تھے۔ وہ اب میں کسی کی کبھی نہیں آئے۔ اور اس میدان میں بہت ہی اعلیٰ دو لکھنؤ نقوش قائم کیے۔ دل کے جتنے نازک مریض تھے اُنہی ہی اس کے عکس مضبوط سمجھ اور وہ بھی جو ہانڈہ لیتے آئے پورا کرنے میں مل کا کوئی دقیقہ نہ لکھتے تھے۔ ان اوصاف کے جوہر اُن کی سیاسی زندگی میں کھلے۔ بلکہ سرگرم سیاست میں اُن کو لانے والی چیز ہی خود اُن کے بیان کے مطابق — ان اوصاف میں سے اُن کی پہلی صفت، غیرت اور خود داری تھی۔ غالباً ۱۹۵۲ء کی بات بتاتے تھے کہ یونی کی کانگریس وزارت کے ذریعہ اور مرد آہن شری میں رہی۔ گپتا نے انھیں ایک غلط اطلاعات پر کسی سے سیلفیون کرایا کہ اُن کے حریف امیدوار شری تر کی سنگھ کا ساتھ نہ دیں۔ یہ اندازہ اکثر صاحب کی طبیعت کو چرک لگا گیا۔ سیلفیون کرنے والے شناسا آدمی کے یہ کہنے پر کہ "میں گپتا جی کے یہاں سے بول رہا ہوں" خود کہتے تھے کہ بس میں نے اتنا کہہ کر کہہ دیا تھا۔ میں تو یہ سمجھا کہ تم اکثر سیاسی کے یہاں سے بول رہے ہو۔ سیلفیون بند کر دیا اور بغیر کسی پہلے سے دلچسپی کے شری تر کی سنگھ کے لیے کنونشن کو نکل پڑا۔ یہ اُن کی سیاست کا نقطہ آغاز ہے اور اسی آغاز والے انداز کو نبھاتے ہوئے دنیا سے رخصت ہو گئے۔

۱۹۵۲ء سے ۱۹۵۳ء تک شری تر کی سنگھ وغیرہ کی بنائی ہوئی پارٹی دیر جاسٹ فلیٹ پارٹی میں رہے۔ یہ پارٹی تحلیل ہونے لگی تو بے پارٹی ہو گئے۔ اور پھر ۱۹۵۳ء میں مجلس شاورت بننے لگی تو اس میں ہماری دلچسپی لے کر شروع ہوئی۔ شری سے شامل ہوئے۔ ہمیں سے اُن کی سیاسی زندگی کا وہ دور شروع ہوتا ہے جس میں اُن کے حزم دارانہ کی پختگی اور بیماری کے باوجود دل کی مضبوطی کے جوہر اُسے ایک پورے اور ذہنی حیثیت سے اُن کی بعض سیاسی صلاحیتیں نمایاں ہوئیں۔ یہاں سے وہ آناً فاناً ایک مسلم لیڈر کی سطح پر آ گئے۔ ۱۹۵۳ء کے الیکشن کے بعد سے مرکزی کانگریس اور مرکزی حکومت تک کے لیے ممکن نہ رہا کہ انھیں نظر انداز کرے۔ بلکہ صحیح الفاظ میں "مسلمانوں کے اندر اُن کی طاقت کا چر آگیا۔ کانگریس اور غیر کانگریس سبھی پر بیٹھ گیا۔ ایک جن سنگھ کو جھوٹے سبھی طرف سے اُن کو ساتھ لینے کی کوشش ہوتی۔ اور وہ جدھر مناسب سمجھتے اُدھر جھک جانے کے بعد تنہا دھن سے اپنا دل ادا کرنے پر لگ جاتے۔ اُن کا آخری سیاسی معرکہ ۱۹۵۳ء کا یونی کا الیکشن تھا۔ اس میں انھوں نے کانگریس کے غلام ایک اتحادی سجاد میں شریک ہونے

اپنی بیماری تو انائی کے آخری قطر بھی پچھڑ چکی۔

دل کے ساتھ پھیپھڑوں کے بھی مریض تھے، یعنی جس مرض کے سبب تھے اسی میں خود گرفتار ہوئے۔ میں تکلیفیں بڑھ جانے پر طبی معائنے اور علاج کے لیے ماسکو اور لندن گئے۔ وہاں ایس کن تشخیص کے ساتھ واپس آئے کہ ان کی زندگی ڈیڑھ دو سال سے زیادہ نہیں ہے، بے اختیار ان کے جبالے پن کی بلائیں لینے کو جی چاہتا ہے کہ اس ڈاکٹری اذائب کوئس کر اور ان کو امضوں نے ہنر کاٹھ نہیں کیا بلکہ جو کام انھوں نے چھیڑ رکھا تھا اسے پورا کرنے کے لیے میدان عمل کی طرف لپکے۔ اور اسی میں جیل خانہ آباد کرنے کی بھی نوبت آئی وہ بھی مئی جون (۱۹۶۲ء) کی گرمی میں پھر اس سال یورپی کے ایکشن کامیڈان گرم ہوا، تو مرض کی ایسی شامت کے عالم میں کہ دوسرا کوئی ٹکٹ اٹھا کر بھی دیکھنے کی ہمت نہ کرتا، انھوں نے ایک بہت مردانہ کے ساتھ اپنے آپ کو اس میں جھونک دیا۔ اور بس پھر اس معرکے سے جو نکلے تو زندگی کے چراغ کو کچھ سانس اور لینے کی بھی ہمت تھی، ایکشن کے درد میں وقت ناوقت سفر کی جو مشقت اٹھانا پڑتی ہے، جو گرد اور دھول دھیا توں کی بھی لپٹا پڑتی ہے، جو مسلسل تقریریں اور گفتگوئیں کرنا پڑتی ہیں دل اور پھیپھڑے کے نازک مریضوں کے لیے زہرِ قاتل یہ زہر اپنا کام کر گیا اور ڈاکٹر صاحب کو بظاہر اس طرح لیٹ جانا پڑا کہ اب اٹھ نہ سکیں گے، مگر آخر میں انھوں نے پھر ایک سنبھالا سالیئر مطب آنا شروع کر دیا۔ لیکن یہ بکھتے چراغ کی بس آخری سانسیں ہی تھیں۔ ۱۹۶۲ء میں کو ایک آندھری آئی جس سے مطب آتے یا جاتے میں ڈاکٹر صاحب کو سامنا پڑ گیا اور اس کی غبار کے اثرات نے ۱۹۶۳ء سے آگے ان ڈاکٹری امراض کو بھی جاری رہنے کی ہمت نہ دی۔ — ہے نام انٹر کا ایم سب انٹر ہی کی مخلوق، اسی کے زیرِ حکم اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے کو ہیں (اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ)۔

ڈاکٹر صاحب نے جو عزت و عظمت پائی، اس کے وہ مستحق تھے، مگر انھوں کو جو جگہ انھوں نے اپنے استحقاق سے حاصل کر لی تھی اس پر آخر تک ہر فرد زور دے سکے۔ سیاست آوارہ چڑھاؤ کی دوا ہے اس لیے یہاں ایسے واقعات میں پھر بھی کوئی خاص اہمیت نہیں، اہم اور یاد رکھنے کی بات ڈاکٹر صاحب کے سلسلے میں یہ ہے کہ انھوں نے ان اور کردار کے معاملے میں بھی ایک قابلِ قلب مثال انگوں کے اٹھ جانے کے بعد مسلم لیگ دونوں کے لیے قائم کی اور تن داغ و داغ ہو جانے کے۔

بادجود دم آخر تک سرگرم عمل رہے گا تو وہ نقش قائم کیا جس میں اپنی مثال وہ دور دور تک آپ ہماری
 علمی اور ذہنی طور پر بھی وہ موجودہ مسلم لیڈروں میں منفرد نظر آتے تھے۔ سیاسیات میں باقاعدہ اور تازہ
 بتازہ مطالعہ کا ذوق رکھتے اور اس سے استفادہ کی ایسی صلاحیت کہ تحریر و تقریر میں اپنے وقت
 پر ان کا استدلال عمدہ، مؤثر اور بااذن ہوتا تھا۔ پہلے نزدیک مسلسل جادو جہد کے علاوہ ہی ان کی وہ خصوصیت
 تھی جس کے سبب سے مسلمانوں کے معاملے میں ان کی وکالت ملک کے سیاسی ذہن پر اثر انداز ہونے
 میں جتنی کامیاب ہوئی کسی دوسرے لیڈر کو یہ کامیابی حاصل نہیں ہو سکی۔
 ہمیں ڈاکٹر صاحب کی سیاست کے بعض پہلوؤں سے اتفاق نہ تھا۔ لیکن ہم انہیں مذکورہ
 اوصاف کی بنا پر اپنی (یعنی ملت کی) ایک جنس گراں مایہ سمجھتے تھے۔ اور اسی لیے اختلافات کے اظہار
 میں وہ تلخ لڑائی بھی کبھی پیدا ہو جاتی تھی جو اپنی ایسی قیمتی فنی کو ضائع ہوتے سمجھنے کے ارد
 سے پیدا ہو جاتی ہے۔ ہمیں ان کا راستہ بار آور ہوتا نظر نہیں آتا تھا جبکہ ان کی قائدانہ صلاحیتوں
 کے اعتبار سے امید ہوتی تھی کہ وہ ہندوستان کے مسلمانوں کو ایک بار آور اسے پر ڈال سکتے ہیں
 یہاں درد تھا جس کے آخری بار (گزشتہ سال) اظہار نے مرحوم کے اظہار ناراضگی کی وہ صورت رونما
 کر دی جس پر ہمیں ہمیشہ طال ہے گا کہ کاش یہ آخری اظہار درد ہم سے نہ ہوا ہوتا۔ وہ تلخ لڑائی بدست
 کرنے کے حال میں نہ تھے اور ہم اپنے درد سے اس صورت حال کو ملحوظ رکھنے کے حال میں نہیں
 خدا بال بال مغفرت کہے، ان کے بلند اوصاف ہمیشہ یاد رکھنے اور سبق لیتے رہنے کے قابل ہیں۔

درد اسلامک مشن

پچھلے دنوں افغانستان میں درد اسلامک مشن نام کے ایک ادارے کے قیام اور اس کی مقصد
 سرگرمیوں کی خبروں کا ایک تیز سلسلہ ہمارے یہاں کے اردو اخبارات میں شائع ہوا اور کوئی نہیں بھرکے
 قریب جاری رہا۔ خبروں کے اس سلسلے میں اس ادارے کا مقصد اور مشن غیر مسلم دنیا میں
 اسلام کا تعارف اور اس کی تبلیغ بتایا گیا تھا، مگر اس کے ادراج رواں کی حقیقت سے جن صاحب کا
 نام ان خبروں میں آ رہا تھا ان کا کوئی جوڑ نہیں اس کام کے ساتھ نظر نہیں آتا تھا۔ یہ نام
 تھا مولانا عبدالغفار علی۔ جن کی دو کتابیں قریب ہی میں ہماری نظر سے گزری تھیں

ایک "زبان" اور دوسری "تبلیغی جماعت" ان دونوں کتابوں سے معلوم ہوا تھا کہ مصروف اُس بریلوی مکتب خیال کے ایک پہچوش نقیب ہیں جسے اسلام کی خدمت اور اس کے حلقہ بگوشوں کی تعداد میں اضافہ کرنے سے تو کبھی دلچسپی نہیں رہی البتہ بڑی گہری دلچسپی اور لگن اس بات کے لیے رہی ہے کہ جو کچھ تھا اور اُس کے حلقہ بگوشوں کی تعداد نسبتاً فقیر کرنے والوں کی دنیا میں ہے اسے بھی تکفیر کی تلو اور گھما گھما کے کم سے کم کیا جائے۔ چنانچہ ان مولانا ارشد صاحب نے یہ کتابیں ہی نہیں لکھی ہیں جن میں سید علی سید جمعی تکفیر مشکل ہی سے لے گی۔ بلکہ وہ باقاعدہ بریلوی جماعت کے مناظر ہیں اور ان مناظروں کا موضوع سوائے دیوبندی جماعت وغیرہ کو کاغذ ٹھہرانے کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

یہ مولانا ارشد قادری تو ہمارے یہاں کے ہیں ان کے ساتھ جو کچھ دوسرے نام پاکستانی علماء و مشائخ کے اس مشن کے سلسلے میں آئے تھے وہ بھی مسلمانوں کو باہم لڑانے ہی میں نہیں بلکہ اسلام اور مسلمانوں کی کسی معقول خدمت کے سلسلے کو چیلن نہ لینے دینے میں بھی بڑا نام رکھتے ہیں مولانا احمد شاہ نوری اور مولانا عارف احمد (میرٹھی) نم راہلپنڈی۔ یہ دونوں اسی سلسلے کے شہرت یافتہ بندگان ہیں مولانا عارف احمد کا نام تو پاکستان سے باہر کے لوگ کم جانتے ہوں گے لیکن مولانا نوری صاحب پاکستان کی سیاست میں آئے اور پچھلے الیکشن میں وہاں کی قومی اسمبلی کے لیے منتخب ہو کر اپنی پارٹی کا لیڈر بن جانے کی وجہ سے ایک حد تک معروف ہو گئے ہیں یہ مشہور مبلغ اسلام مولانا عبد العظیم میرٹھی مرحوم کے صاحبزادے ہیں مولانا عبد العظیم صاحب اگرچہ بریلوی جماعت ہی سے تعلق رکھتے تھے مگر غالباً اعلیٰ حضرت مجدد خاں صاحب بریلوی کے خلیفہ بھی تھے پھر کبھی بریلوی مسلک ہی کو اصل اور کل اسلام نہیں سمجھتے تھے بلکہ دوسرے مسلکوں کے لیے اس حد تک توسیع ان کے اندر تھا کہ حرم شریف میں ہمیشہ مسجدی اماموں کے پیچھے نماز پڑھتے اور سنا گیا ہے کہ بعض وقت مسجدیوں اور غیر مقلدین کے سموات نماز پڑھ بھی عمل کر لیتے تھے اس وسعت مزاج کے ساتھ واقعی معنی میں صاحب علم تھے۔ مگر ان کے صاحبزادے صاحب کو یہ چیزیں ان سے نہیں ملیں۔

شرقی افریقہ (مباسہ) کی ایک بڑی معزز اور بااثر شخصیت نے جن کے فطری جوہر نے تبلیغی کام میں ان کی خلصانہ شرکت کے طفیل ایک مثالی اور قابل رشک نمونے کے درجہ پر انھیں پہنچا دیا تھا اور خیر حق رحمت کرے حال ہی میں ان کی وفات ہوئی ہے، حضرت مدیر الفتیان

مذکورہ گمراہی میں بتایا کہ مولانا زکریا صاحب ایک دولے میں مہارہ سٹے اور اپنے والد مرزا کا مہر یہ
بھرنے کی بنا پر مجھ سے بھی ملے اور فرمایا کہ معلوم ہوا ہے تمہارا تعلق تبلیغی جماعت سے ہو گیا ہے یہ تو دہائی
لوگ ہیں انھیں چھوڑو اور اس کے جواب میں ان کے یہ کہنے کے باوجود کہ میں نے ان لوگوں میں ایسی
کوئی بات نہیں پائی بلکہ جو کچھ دین اور دینی رنگ آپ میری زندگی میں دیکھ رہے ہیں یہ انھیں تبلیغ
والے لوگوں کا عقل ہے مولانا صاحب نہایت ناراض ہو کر کہہ گئے۔

اسی طرح گزشتہ سال مولانا زکریا صاحب ایشیاس گئے تو وہاں سے گئے والے بعض حضرات
سے معلوم ہوا کہ وہاں پہلی سی ویلہ بندی اور سستی دہائی جھگڑاے ان کی مجلس گفتگووں اور تقریروں کا موضوع
شعبہ جو پہلی سی حضرات کا اور نہ ہونا چکھتا تھا۔

انفرض اس طرح کے لوگ اور اسلام کی واقعی تبلیغ و اشاعت کے لیے کمر بستہ ہوں یا ایک ایجنے
میں ڈالنے والے بات تھی۔ ان کے یہاں تو اسلام کی ساری خدمت اور اس کی تمام تبلیغ و اشاعت یہ
ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب اور حاکم کائنات نہ ماننے والوں کو کافر بتا دیا خاص
طو پر شاہ محمد اسماعیل شہید کافر حضرت سید احمد قسیمی کافر، مولانا رشید احمد گنگوہی کافر، مولانا محمد قاسم
نانوتوی کافر، مولانا محمد رفیع دیوبندی کافر، مولانا اشرف علی تھانوی کافر، مولانا خلیل احمد امجدی کافر اور
ان کے تمام متبعین کافر، مولانا سید محمد علی مدنی کافر اور مولانا شبلی نعمانی (دبانیان ندوۃ العلماء)
کافر اور ان کے تمام متبعین کافر، شیخ عبدالوہاب نجدی اور ان کے متبعین کافر۔ جو انھیں کافر
نہ ماننے لگے بھی کافر ٹھہرائے۔ توحید اور خوف خدا کی باتیں کسی وعظ و تقریر میں نہ کر دے بس انبیاء
اور اولیاء (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کے مبالغہ آمیز فضائل اور حد سے گزری ہوئی عظمتیں لوگوں کے
دلوں میں بٹھاؤ۔ نماز روزہ اور زکوٰۃ کا سبق یاد دلانے کی بھی مطلق ضرورت نہیں۔ نتیجہ 'دسواں'
میلادِ فاتحہ عرس وغیرہ بس یہ سبق پڑاؤ اور اسی پر ان کی نجات اور دفعِ درجات کا دار و مدار
بتاؤ!۔۔۔ ایسے لوگ انگریزوں کو اسلام کا پیغام منانے کے لیے اُٹھ کھڑے ہوئے۔
الغضمة للہ۔۔۔ انچھی بنیم بہریدار لیت یا رب یا نجواب!

ہم نے لندن میں مقیم بعض دوستوں کو لکھا کہ ذرا اس معاملہ سے واقف تو کر لیجئے کیا یہ
لوگ واقعی دین حق کی نصرت و اشاعت کرنے کھڑے ہوئے ہیں۔ کیا واقعی انھوں نے

”تکفیرِ داہرہ“ وغیرہ کی دلچسپیاں ہندوستان و پاکستان ہی میں پھوٹ رہی ہیں اور ایک بالکل نیا اور مبارک نامہ اعمال ایک نئی سرزمین میں جا کر کھڑا چاہتے ہیں؟ اگر واقعی ایسا ہے تو ہم بھی خدا کا شکر ادا کریں اور ان کی نئی زندگی کے حق میں کلمہ خیر لکھیں۔

جواب میں روزنامہ ”جنگ“ لندن کے دو تراشے ہمیں موصول ہوئے ہیں جن میں وہاں کے چند ہندوستانی اور پاکستانی مسلمانوں کے اسی موضوع پر مراسلے ہیں۔

ایک مراسلہ نگار محمد شریف صاحب لکھتے ہیں:-

آج کل آپ کے اخبار میں ورلڈ اسلامک مشن کے متعلق تمام مسلمان اپنی رائے کا اظہار کر رہے ہیں۔ بڑی اچھی بات ہے کہ قدم کو اب اچھے اور بُرے کا احساس ہو گیا ہے۔ میرا اپنا خیال ہے کہ مسلمان اپنے آپ کو منظم کرنے کے لیے جماعتیں بنائیں جس سے امت میں اتفاق پیدا ہو تاکہ امت اپنا فریضہ انجام دے سکے۔ مگر مجھے افسوس ہے کہ کناٹہ پسند ہے کہ اکثر جماعتیں اپنا ایک گروہی مفاد لے کر اٹھتی ہے۔ مسلمانوں میں نا اتفاقی پیدا کر کے اپنا مقصد حاصل کرتی ہیں مجھے معلوم نہیں کہ ورلڈ اسلامک مشن کا مقصد کیا ہے لیکن میں نے لیڈن میں ایک جگہ میں شرکت کی ہے جس میں گمان ہوا کہ لوگوں کا یہ اندیشہ بالکل درست ہے کہ ورلڈ اسلامک مشن فرقہ بندی کی تبلیغ کر کے مسلمانوں میں انتشار پھیلا رہا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آ رہا کہ مسلمانوں کو فرقوں میں تقسیم کر کے ان میں نا اتفاقی پیدا کرنا اسلام کی کون سی تبلیغ ہے؟ میری ورلڈ اسلامک مشن کے رہنماؤں سے گزارش ہے کہ خدا را مسلمانوں میں اتفاق پیدا کرنے کے لیے کوئی منصوبہ بنائیں۔ ہمیں تو کم از کم انتشار پھیلانے سے تو پرہیز کریں؟

محمد شریف

۵۳۔ دہلی روڈ، لیڈن

۲۰، اسلوم پراسرار ادارہ	۱۰ اسلوم اور پراسرار ادارہ ورلڈ اسلامک مشن کے بارے میں
ورلڈ اسلامک مشن	واقعی یہ شکایت مجھے بھی ہے کہ ورلڈ اسلامک مشن کے بانی

مولوی ادرخس القادری جو حال ہی میں انڈیا سے آئے ہیں ہمیشہ اپنی تقریر میں دو لمبے ہتھوڑے اور اختلاف کو میان کرنے میں جس سے پڑھا لکھا طبقہ سخت ہزارے ہزاروں احساسِ پچھان

تو انہوں کی گنج اور وردہ کے قراڑوں کو بھی اسلام سمجھتے ہیں مگر ہم سوچتے ہیں کہ یہ مولوی صاحبان خود پیر صاحبان نہیں اسلام کے بنیادی عقائد اور بنیادی احکام حلال و حرام نماز و روزہ حج و اکوافہ کے ایسے میں کیوں نہیں جھلکتے اور فروعی اختلافات کو ہوا کیوں دیتے ہیں۔
میں بے شک سے یہ مراسلہ لکھ رہا ہوں۔
شکیل احمد

نمازی مسجد پر آؤ تھہ غلیظ سکوائر بڑی فوڈ
دولہ اسلامک مشن وضاحت کہے | چونکہ میں بڑی فوڈ میں رہتا ہوں اس لیے دولہ اسلامک مشن کیا ہے؟ کا جواب عرض خدمت ہے۔ اس ادارے کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ جو مسلمان ہیں وہ دین حق کے ساتھ اپنا تعلق مضبوط کریں اور غیروں کو اسلام کی طرف مدعو کیا جائے۔ اس مشن کے اصل محرک پیر معروف حسین ہیں۔ پیر معروف شاہ کا ماضی ہمارے سامنے ہے وہ دین حق سے بے پناہ محبت رکھتے ہیں۔ ان کی محبت ان کی عملی سرگرمیوں سے ظاہر ہے لیکن دولہ اسلامک مشن میں مندرجہ ذیل دو باتوں نے اس ادارے کو متحرک بنا دیا ہے۔
۱۔ اس کا سربراہ ایک ہندی مولانا کو مقرر کرنا۔ ان مولانا سے کوئی ذاتی دشمنی نہیں۔
سوال یہ ہے کہ پاکستان اور آزاد کشمیر کے کتنے علماء کرام یہاں موجود ہیں۔ ان میں کوئی کبھی آیا انہیں جو یہ ذمہ داری سنبھال سکے؟ یہ ہندی مولانا اگر ہندوستان کے مسلمانوں کے نامزدہ کی حیثیت سے دولہ اسلامک مشن میں شامل ہوں تو کسی کو اعتراض نہ ہوگا۔ پھر مولانا اکثر فرقہ بندی کو ہوا دیتے ہیں۔

۲۔ دولہ اسلامک مشن اسراہیل کو ایک اجلاس بلا رہا ہے جو تنظیمی اجلاس ہوگا، اس میں قومی اسمبلی کے ممبر اور حزب اختلاف کے لیڈر مولانا احمد شاہ لدانی اور راولپنڈی کے مولانا ...
عادت اشکر کو مدعو کیا گیا ہے۔ یہاں تک احمد شاہ نورانی کا تعلق ہے ان کی سیاسی دغدغہ ہی زندگی ہمارے سامنے ہے۔ حمایت یا قابض احترام شخصیت ہیں اور دوسری شخصیت مولانا

عن ہمارى صلوات مولانا نورانى کے بارے میں قلموں مختلف ہیں مگر ان کے بے ہمتی کے پاس ٹھوس شہادتیں ہیں جس میں سے وہ بے بیش کی جگہیں (الغرض)

عادت اٹھ کر ہے جن کے متعلق اندہ لپ ہے کہ اگر ان کے خیالات اور جذبات کو شامل کیا گیا تو وہ درلڈ اسلامک مشن کو اس مقصد سے ہٹا دیں گے۔ پھر درلڈ اسلامک مشن کا کام مسلمانوں میں فرقہ وارانہ جنگ پھیلانا اور فرقہ پرستی کے سانچے پر وہ جاتے گا۔ عادت اٹھ کر انہیں پسند ہی کا یہ عالم ہے کہ انھوں نے خاندانہ کعبہ میں جماعت کے ساتھ خاندانہ انہیں کہ یہ پہلے بھی انگلیزنہ کا دورہ کر چکے ہیں۔ اس دوران وہ بھی سبق پڑھاتے تھے کہ جب حج کے لیے جاتے تو خاندانہ کعبہ میں جماعت کے ساتھ خاندانہ انہیں اس مسئلہ میں درلڈ اسلامک مشن دھتکتے کہ دورہ مسلمانوں کو اس سے بائیکاٹ کرنا ہرگز۔

ایم محبوب بریل فورڈ

درلڈ اسلامک مشن کے | سنا ہے کہ پاکستانی دکنیری حلقوں کو مزید غراب دورہ کرنے کے لیے ساتھ کن لوگ ہیں؟ ایک مذہبی جماعت بن رہی ہے درلڈ اسلامک مشن جس کی قیادت انڈیا سے آئے ایک مولوی صاحب کہہ رہے ہیں یہ جہاں جلتے ہیں بریلوی دیوبندی اختلاف پھیلاتے ہیں ہیں انہیں ملنے گیا تب ایک کتاب دی "زلزلہ" جو انھوں نے مسلمانوں کی ایک جماعت کے خلاف لکھی ہے۔ انڈیا میں انھوں نے کسی ہندو یا سکھ کو مسلمان بنایا نہیں البتہ مسلمانوں کو کافر بنانے میں ہمارے غرور رکھتے ہیں ان سے معلوم ہوا کہ پاکستان کے ایک سیاسی مرانا شاہ احمد زارانی عرب زارانی میان انگلیزہ ہے ہیں جو امریکی بریل فورڈ اسلامک مشن کے جلد سے خطاب کریں گے۔ اب سید مصطفیٰ گئے تو زارانی یہاں آگئے۔ یہ وہی بزرگ ہیں جنہوں نے پاکستان میں منعقد کی گئی عالم اسلام کے سربراہوں کی کانفرنس کے بارے میں فرمایا تھا کہ یہ بنگلہ دیش کو تسلیم کرنے کے لیے ڈھنگ دیا گیا ہے۔ تیسرے صاحب جو اس مشن کے بولانیہ کے قریب رہا ہیں وہ ایک پیر صاحب ہیں جو بریل فورڈ میں قیام رکھتے ہیں جو حج کے موقع پر کعبہ اور مدینہ کے امام کے نیچے اس لیے نماز نہیں پڑھتے کہ وہ امام دہانی ہوتے ہیں۔ جب یہ پیر صاحب وہاں سولہ لاکھ جہاز کے ساتھ مل کر نماز نہیں پڑھتے تو پوپ میں کون سا درلڈ اسلامک مشن قائم کرنا چاہتے ہیں؟

ڈاکٹر عباد علی سجاد انچسٹر ۱۱

(یہ مراسلے جنگ لندن کی یکم اور ۱۰ اپریل ۱۹۹۷ء کی اشاعتوں کے ہیں)

محرمات پر مبنی شہ صاحب کے بارے میں بھی اگلے مراسلے میں بھی لکھی ہے (الغرض)

ابن مرسلوں کو پھر کہ بٹ ڈکھ کے ساتھ کرنا پڑا ہے کہ انھوں نے ان حضرات کے اندر تبدیلی کا جو ایک دوسرے میں سا امکان تھا لہذا ملک مشن کی خبریں پڑھ پڑھ کر ان میں آگاہی و غلط فہمی ہو گئی۔ ان کو بھی کام کی بیم اور شکر کے ہی مسات سمند پار دہندستان اور شاید پاکستان میں بھی اس کی خبروں کا غلط فہم کرنا اور ایک سنا جاتا ہندو دنیا کوئی بھی علامت نہیں تھی۔ ان ہندوؤں کے لوگ ان خود دار غریبوں پر سوائے عقیدت و آفریں کہنے یا چندوں اور عطیوں کی پیشکش کرنے کے اور کیا کر سکتے ہیں؟ لیکن جب ابھی کچھ کیا دھر رہی نہ ہو صرف انتظام ہو رہا ہو تو یہ دھندہ کرانے یا چندوں کی زمین بھرا کر لینے پر تل گیا تو ان کی خوش فہمی کی علامت ہو سکتی ہے؟

ابن مرسلوں میں سے بعض سے ایک بات اور بھی ظاہر ہوتی ہے اور وہ یہ کہ دور لہذا ملک مشن شاید پاکستانی دل سیاست کا ایک کھیل ہے اور مولانا احمد شاہ ذرا فنی کی اس میں شرکت اس قریب سے ہے کہ مرسلوں اور ملک سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مشن کی سرگرمیوں کا اس نے یہ وہ پاکستانی اور آئے اور کشمیری لوگ ہیں جو انگلستان میں بسے ہیں۔ یہ عنصر پاکستانی اور آزاد کشمیر کے دونوں کو بھی کافی متاثر کرتا ہے اور اس کے ذریعہ پاکستان کی اندرونی سیاست کے اس میں برطانوی ریلٹ پر بھی اثر ڈالا جا سکتا ہے۔ غالباً مشن کے اس افضل چہرے کو چھپانے کے لیے ایک ہندوستانی مولانا اور مولانا اور شاہ القادری کو اس کے کتا دھرتا کی جگہ دی گئی ہے۔ لیکن مولانا نیز آدمی ہیں، انھوں نے ہندوستان میں اس کا بہت ماسراند ڈھنگ سے پر وہ بیگمڈہ کر کے اپنا ایک عالمی مقام ہندوستان میں بھی بنانے کی کوشش کی ہے جہاں ان کی اصل جڑ بنیاد ہے۔

بہر حال انھوں نے دین کی تبلیغ و اشاعت کا نام بھی کیسے کیسے مقاصد کے لیے استعمال ہونے لگا۔ ان لوگوں کو خود تو یہ کام کرا نہیں ہے بلکہ وہ ہیں ان کی راہ میں کئی سنی دہلی کے قصبے کوٹ کے خشکات پیدا کی جا رہی ہیں۔ اور شاہ القادری صاحب کی کتاب "تبلیغی جماعت" اس سلسلے کا شاہکار ہے۔ یہ نہیں کہ ان لوگوں کو خدا کا خوف آئے گا؟ اور کہ یہ ان دین پر دم کھائیں گے جس کے نام یہ ہے ان کے کاشا ان کی روشنی ہے۔

ایک نیا تھنہ الموحیدین

انڈسٹری کے عربی وال قارئین کو یہ جان کر تعجباً مسرت ہو گی کہ حضرت شہید شاہ اسماعیل

علیہ الرحمۃ کی مشہور تصنیف "تقدیر الایمان" ہمارے مخدوم و محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے قلم سے عربی میں آگئی ہے۔ ہندوستان و پاکستان سے باہر کی اسلامی دنیا اس مخدوم و محترم سے اب تک تھن و تھنی عربی میں اس کا ایک ترجمہ ہوا تھا مگر بعض وجوہ سے متعارف نہیں ہو سکا۔ مولانا علی میراں مدظلہ عربی کے ایک کزن مشق ادیب اور اسلامی دنیا میں کسی دوسرے عربی مصنف سے کم معروف نہیں اور پھر ایک عالم دین اور داعی کی حیثیت سے بھی ان کا مقام مسلم ہے۔ ان وجوہ سے امید ہے کہ اس عربی ترجمہ کی بدولت یہ کتاب اسلامی دنیا کے بہت بڑے حصے کی نگاہ میں آ سکے گی۔

اس عربی ترجمہ کی حلاوت اور شگفتگی کا یہ عالم ہے کہ بالکل ایک نئی کتاب کا مازدق اس کے پڑھنے میں میسر ہو اور ختم کیے بغیر اسے چھوڑا نہ جا سکے۔ مولانا نے ترجمہ کے علاوہ تعلیق اور تحفہ کی خدمت بھی انجام دیکر کتاب کی افادیت اور اس کے پایہ استقامت میں بھی اضافہ کیا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اس عربی ادیشن کی بدولت کتاب کو نئی زندگی ملے اور بادہ گزند کو متحدہ حاصل ہوگی۔ عربی مدارس کے مفتی طلباء و فضلا کو اس کی خاص طور پر قدر کر کے توجیہ و شرک کے مضامین میں بعیر حاصل کرنا چاہیے۔ شیعہ اجدیت و حضرت مولانا گرامی صاحب دامت برکاتہم کے ایما پر یہ ترجمہ ہو رہا ہے اور آپ ہی کے مکتبہ سیدی سہارنپور نے اسے شائع کر کے شائع کیا ہے۔ نام رسالۃ التوحید ہے۔ ۱۸۳۳ء کے ۱۰ صفحات پر ہے۔ رکتب خانہ افسانہ کے عربی طلب کی جاسکتی ہے۔

والد ماجد کی صحت

الحمد للہ اب معون کے مطابق کیفیت بحال ہونے میں تھوڑی ہی سی کسر باقی ہے۔ اسپتال میں اس بات کا اطمینان ہو جانے کے بعد کہ بڑی اس جگہ پر آگئی ہے، ۱۳ جون کو گھر تشریف لے آئے تھے۔ اب علاج صرف یہ تھا کہ ٹانگ کی درزش کرائی جائے جو ڈاکٹر اسپتال میں یہ دوازش کر رہے تھے، انھیں گھر پر آنے کی تکلیف دی گئی اور اسی دن سے وہ دوازش کر رہے ہیں۔ اور ان کے اس علاج سے بفضل خدا غیر معمولی فائدہ کا تجربہ ہوا۔ پوائیوٹا چلنے کی طاقت بحال ہونے لگی۔ الحمد للہ نانا اطمینان سے کھڑے ہو کر ادا فرماتے ہیں۔ دن میں ایک دو بار گھر کے رنگین میں بند رہے جس میں مسلسل چل پھر لیتے ہیں۔ معمولی نقل و حرکت میں اب کچھ زیادہ تکلف نہیں رہا۔ کبھی ضرورت ہوتی ہے تو اپنے لکھنے پڑھنے

کے کرت میں جو آنکھوں میں بیڑھیں پر ہے کسی خاص وقت کے بغیر اب جانے لگے ہیں۔ اب جو کچھ کسراقی ہے وہ بظاہر اس وجہ سے ہے کہ چوٹ کی جگہ پر ہتھوں میں کچھ تناؤ اور سختی باقی ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے اب چند دن سے خاص اسی شکایت کے درد ہونے کی ورزش کرائی ہے۔

اس اب کہ یہ کچھ فکر نہیں اور اکیلا جاسکتا جس نے آئیں جلاصحت کی یہ صورت پیدا فرمائی۔

اللہم لاک الحمد ولاک الشکر لا تخصی ثناء علیک انت کما انتیت علی نفسک !

افرتسن کا یہ شمارہ میرا کہ اعلان کر دیا گیا تھا اصلوں بلکہ غیر اشاعت خاص کا ضمیمہ ہے لیکن اس خبر کے لیے انتخاب کرو جو مضامین عدم گنجائش کی بنا پر اشاعت سے رک گئے تھے وہ اس میں دیے گئے ہیں ان کے علاوہ نگاہ اولیں اور آخر کا مضنون بہ بیوی فتنہ فتنے مضامین ہیں۔ عالم اسلام کی بعض اہم شخصیتوں کی وفات پر محترم مولانا علی ہمایوں مدظلہ نے کچھ تحریر فرمایا ہے یہ بھی افرتسن ہی میں پہلی بار شائع ہوا ہے۔ یہ اشاعت جولائی اگست کی مشترک ہے۔ آئندہ شمارہ ستمبر ۱۹۷۲ء کا ہو گا۔

سر کی جلد اور بالوں کے لیے قدرتی تغذیہ
جڑی بوٹیوں سے تیار کیا ہوا

ہمک در دہیر آئل



ہمک در د

ہمک در دہیر آئل - ہمارے بالوں کی قدرتی حفاظت کے لیے

حاجن اور عام سکیل تیل سے آپ کے بالوں کی
جڑوں کو نقصان پہنچتا ہے۔ بالوں کی مکمل حفاظت
کے لیے ہمک در دہیر آئل کا استعمال کریں۔
یاد رکھیں اس میں
مثالی جڑی بوٹیاں آپ کے
بالوں کو قدرتی روشنی اجڑا
فرام کرتی ہیں اور بالوں میں
نرمی دیکھیں اور مضبوطی
پیدا کرتی ہیں۔



قرب الہی اور دینی و روحانی ترقی کی شاہراہ

محمد منظور بھٹانی

اہل ایمان کے لیے قرب الہی اور روحانی ترقی کے لیے دو طریقے اور دو راستے ہیں جو ہمیشہ سے کھلے ہیں اور ہر انسان خدا پرانے میں کم و بیش ان ہی پر چل کر منزل مقصود تک پہنچتے رہے ہیں۔

ایک طریقہ تو یہ ہے کہ آدمی اپنی ہی اصلاح و ترقی اور اپنے ہی نفس کے تزکیہ و تعلیم میں زیادہ سے زیادہ سامی رہے۔ جس کی صورت یہ ہے کہ فرائض اور واجبات کی ادائیگی اور معصیات اور مکروہات سے اپنے نفس کی حفاظت کا بیش از بیش اہتمام کرتے ہوئے جس قدر بھی ممکن ہو نفل عبادات و قربات و ذرا دار اور ذکر و فکر وغیرہ میں زیادہ سے زیادہ مشغول رہے۔ — بعض ائمہ محققین کی اصطلاح کے مطابق اس طریقہ کو قرب بالذوات کہا جاسکتا ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ فرائض و واجبات کی ادائیگی اور معصیات و مکروہات سے پرہیزگاری کا اہتمام کرتے ہوئے امدادات میں گنجائش کے مطابق نفل عبادات و قربات و ذکر و فکر میں بھی خاص اشتغال رکھتے ہوئے اپنا زیادہ وقت خاص فرائض و واجبات کے ساتھ صرف الہی اور اخلاقی امور کو ملح نظر بنائے اور سب سے بڑا کام خدا کی اصلاح و ہدایت، تعلیم و تربیت اور تبلیغ و نصیحت کے جیسے کاموں میں اور اعلیٰ و اعلیٰ حلقہ و اعلیٰ شریعت کی کوششوں میں صرف کیا جائے۔ — اس طریقے کو "تربیع بالسفرائع" سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ اگرچہ اسلام کے قرآن الہی میں ساری گین راہ رضا اور طابین قرب ہوئی کے لیے ہی عام شاہراہ تھی۔ لیکن بعد کے زمانوں میں کچھ خاص اسباب کی وجہ سے اس راہ پر چلنے والوں کی کثرت نہیں رہی بلکہ حال و سبب ہو گیا یعنی اہل سلوک کے مختلف طبقوں میں زیادہ تر پہلے ہی طریقے کو اختیار کر لیا گیا، اور اس سے

بھی بڑا اور افزناک ذہنی تفسیر یہ ہوا کہ بہت سے خانقاہی و اکراد میں سلوک الہی اللہ اور
تقرب خداوندی کو صرف اسی پہلے طریقے اقرب بالنوافل اسی میں منحصر بھی سمجھا جانے لگا
اور ان لوگوں کے خیال میں روحانی و دینی کمال صرف تقرب بالنوافل ہی کا نام رہ گیا
مختلف تہذیبوں میں متبعین و مجددین نے اس غلط فہمی کو محسوس کے ایک اصلاح کی ضرورت بھی محسوس
بھی بہت سے عام خاص علماء میں پھیلنے لگی ایک پہلی آہنگ جو چکا انیسواں صدی کے انتہائی حضرت
رسائل متجربہ یہ ہے کہ امت کی عمومی تعلیم و تربیت، اصلاح و دعوت،
اور اقامت دین و احیاء شریعت کا وہ اہم بنیادی کام جو دینی نظام کے لیے گریبا ریڑھ کی
ہڈی ہے اور دین کی سرسبزی و شادابی جس پر موقوف ہے اور بلاشبہ جس کا اجر و ثواب بھی
اللہ کے نزدیک صرف لفظی عبادات و قربات ذکر و فکر میں مشغول رہنے سے بہت زیادہ ہے
آج ان جام و خاص حلقوں میں وہ ایک عمومی فہم اللہ معمولی درجے کا کام سمجھا جاتا ہے۔
اور دینی و روحانی ترقی کے طالب اور قرب خداوندی کے جو یا اپنے اس سفر میں اللہ اس
مقصد کے لیے اس راہ سے چلتے اور اپنے اوقات اور اپنی ہمتوں کو اس رخ پر لگانے کا
ارادہ بھی نہیں کرتے جس کی وجہ سے یہ میدان اصحاب امت و دعوت سے خالی اور یہ
بازار سرد پڑا ہوا ہے۔ حالانکہ ”شہسواروں“ کی رنگ و تازگی کے لیے اصل جو رنگا
اور شاہکاروں کی پرداز کے لیے اصل ٹھکانہ یہی تھی۔۔۔

کیوں ہے۔۔۔ اور یہ عام و خاص حلقے اس غلط فہمی اور غلط فہمی میں کیوں مبتلا ہو
اور کیوں اب تک مبتلا ہیں۔۔۔ اگرچہ یہ سوال اللہ اس کا جواب آج کے
ہمارے موضوع سے خارج ہے۔ تاہم اصل دہائی کو سلجانے کی خاطر اس بارے میں بھی
آغاز ضرور کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جہاں تک عوام الناس کی غلط فہمی کا تعلق ہے
اور اس کی ترویج و ترویج ہے کہ پہلے طریقے قرب بالنوافل میں جو کہ ملک عوام کی دنیا سے
الگ تھلک وہ کہ بہتر عبادات اور ذکر و فکر میں مشغول رہتا ہے۔ اور مشاغل دنیوی میں
پھنسے ہوئے عوام اس سلسلہ از فہم کو بہت مشکل اور انتہائی بدھ کا غیر معمولی کام سمجھتے ہیں۔

لہٰذا مصلحت یہ ہے کہ ہم رابع حضرت مجدد الف ثانیؑ نے اللہ ان کے بعد انہی کے نقش قدم پر چلتے
ہوئے امیر المؤمنینؑ، محمد شفیعؒ اور ان کے خاص نقادوں نے اس غلطی کی طرف خاص اللہ متعلق
توجہ فرمائی جیسا کہ حکومت اور مراہط مستقیم کے حوالہ سے ظاہر ہے ۱۳۔ ۱۴۔ منہ۔

اور اس طرح کی شکل و مدد غیر معمولی باتوں ہی سے شمار ہوتا ہے۔ ان کی خاص اہمیت و وقعت سمجھنا چوں کہ عام انسانوں کا مزاج ہے اس لیے یہ بھی چاہیے کہ اسی طریق کو قرب الہی اور خدا کی کا خاص الخاص راستہ سمجھتے ہیں۔ علامہ انبیا اس طریق پر چلنے والوں سے خوارق و کثوت وغیرہ کا ظہور بھی نسبتاً زیادہ ہوتا ہے۔ اس لیے بھی خیال عام اسی طریق کو خدا کی کا خاص راستہ اور اسی طرز زندگی کو سب سے بڑا دینی و روحانی کمال سمجھتا ہے۔

رہے اس خیال کے خواص، یعنی خود اہل سلوک کے وہ حلقے جو اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں اور سلوک الی اللہ کو اسی طریق میں منحصر سمجھتے ہیں۔ سو اس کی بہت سی وجوہ ہیں جن میں سے ایک عمومی اور اس جگہ قابل ذکر وجہ یہ بھی ہے کہ اس طریق (قرب بالزہد) میں یکسوئی کے ساتھ کثرت و ذکر و فکر سے سالک کے باطن میں ایک گونہ لطافت و نورانیت اور طرازی سے ایک طرح کی خاص مناسبت و موافقت پیدا ہو جانے کی وجہ سے وہ اپنے اندر کچھ آثار و انوار محسوس کرنے لگتا ہے۔ اور مذاہبات خاص "احوال و کیفیات" اور "مشاہدات و تجلیات" کا دروازہ اس پر کھل جاتا ہے۔ اور دوسرے طریقہ (قرب بالزہد) میں چونکہ عوام کے ساتھ ہی اختلاف رہتا ہے اور احوال و اوقات میں بھی تشتت و انتشار ہوتا رہتا ہے اس لیے ان احوال و کیفیات کا وہ اس میں اس طرح سے عموماً نہیں ہوتا ہے یا بہت کم ہوتا ہے ہر حال پہلے ہی طریقے کے ساتھ بہت سے اہل سلوک کی خصوصی و عمومی کی ایک خاص وجہ یہ بھی ہے۔

"حالا لکویہ" احوال و کیفیات "اور مشاہدات و تجلیات" اس فن کے اکابر و

لہ قرب بالزہد کے اس طریق میں چونکہ سالک کو عالم کلمات سے زیادہ مناسبت ہو جاتی ہے نیز یکسوئی کے ساتھ حق جل جلالہ ہی کی طرف متوجہ رہنے کی وجہ سے اس کی بہت اور روحانیت بھی بہت زیادہ ترقی ہو جاتی ہے اس لیے خوارق و کثوت بھی چہرہ ان کا ظہور ان حضرات سے زیادہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ زمانہ ابجد کے بہت سے اولیاء اللہ سے قریب بہ کرات آئے خوارق و کثوت ہیں کہ کسی بڑے سے بڑے عالمی حتیٰ کہ حضرات خلفاء اور پادشاہ سے بھی منقول نہیں حالانکہ عزرائیل و ادریس و کثرت حضرات صحابہ کے خدام کے برابر بھی نہیں اس معجز کی پوری تفصیل اور تحقیق مکتوبات امام ربانی میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اللہ کے نزدیک کوئی خاص مقصدی اہمیت نہیں رکھتے بلکہ ان کا درجہ صرف یہ ہے کہ ان کے نزدیک صرف یہ ہے کہ ان کے ذریعے مہتممین راہ سلوک کی جہت افزائی کی جاتی ہے تاکہ شوق و طلب پر ترقی پذیر رہے اور سچی و جہد کا قدم آگے بڑھتا رہے۔

حضرت محمد دالغ الی ثانیؒ اپنے مشہور خلیفہ ملا یار محمد بدخشی کو ایک مکتوب میں انہی شاہدات و عملیات کے متعلق لکھتے ہیں۔

شیخ اجل امام ربانی حضرت خواجہ شیخ اجل امام ربانی حضرت خواجہ
یوسف ہمدانی فرمودہ اندک ملاک یوسف ہمدانی نے فرمایا ہے کہ یہ خیالی
خیالات ترقی بجا اطفال الطریقہ چیزیں ہوتی ہیں جن کے ذریعہ مکتب حقیقت
دکوتب ۲۱۱ کے بچوں کی تربیت کی جاتی ہے۔

اور ایک دوسرے مکتوب میں جو ملا حاجی محمد لاہوری کے نام ہے ارقام فرماتے ہیں۔
احوال و مواجید و علوم و معارف جو احوال و مواجید و علوم و معارف و صوفیہ
کہ صوفیہ را در اثنائے راہ دست پر اثنائے سلوک میں وارد ہوتے ہیں وہ معارف
مید ہند نہ از مقاصد اعمال ادھام میں سے نہیں ہیں بلکہ یہ ادھام و خیالات کے تبدیل کی
و خیالات ترقی بجا اطفال الطریقہ چیزیں ہیں۔ جن کے ذریعہ مکتب حقیقت
الطریقہ صلیہ دکوتب صلیہ کے بچوں کو تربیت دی جاتی ہے۔

بہر حال یہ احوال و تعلیمات ادبیہ احوال و کیفیت ان کا درود و تسبیح بالزواجل کے
راستے سے چلنے والے بہت سے سالکوں پر ہوتا ہے۔ اگرچہ وسیلہ تربیت اور ذریعہ ترقی
ہونے کی حقیقت سے قابل فکرات ان امور میں تاہم نہ یہ خود مقصود و مطلوب ہیں

۱۔ حضرت مجدد م کی ان جہات کا مطلب یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ یہ احوال و کیفیات
اور اشارات و تعلیمات شیطانی قسم کے رسا و رس را دھام ہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ خود حضرت ہی نے اسی مکتوب
میں آگے چل کر مفاہات فرمائی ہے کہ یہ بھی ایک درجہ میں انعامات الہیہ ہیں اور انکے کہ ان سے
بہت کم فائدہ بھی ہوتا ہے بشرطیکہ ان سے صرف انفرادی کام یا جہات اندر مالک اپنی کر مقصود نہیں
کہہ کر ان میں پھنس کر نہ رہ جائے۔ — ۱۲ —

اور نہ ایسی دولت ہے جس سے قریب بالقریب اس کا راستہ سمجھنے کے قریب ہوتا ہو
اسی کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔

حضرت امام ربانی مجددِ ملت ثانی رحمہ اللہ ایک مکتوب میں خاص اپنے متعلیٰ
ارقام فرماتے ہیں۔

ایں غیر از نقد وقت خودے نرسید	یہ غیر خدا اپنی حالت کھتا ہے کہ وقت
کہ بدش از علوم و معارف و احوال	علوم و معارف و احوال و مقامات
احوال و مقامات در رنگ ابر	ابر نیال کی طرح برے اور ان کا
نیال ریختہ و کامے کہ باید کرد	جو تیرہ بکھڑا چھٹے تھا اللہ تعالیٰ کی
لبایت اللہ سبحانہ کردند و الحال	غایت سے دم پورا ہوا ادب
آرزوئے نہ ماندہ است الا آن	اس کے سو گئی ارمان اللہ آرزو
کہ احیائے سننے از سنن مصطفیٰ	ہیں وہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات	علیہ وسلم کی سنتوں میں سے کسی
نمودہ آید و احوال و مراجعہ فرار	سنت کا ایجاد کیا جائے اور اس کو
باب زدق را سلم باشد۔	رواج دیا جائے اور احوال و مراجعہ
و مکتوب می ۳۱	ادب نقد کو مبارک ہو۔

ترب بالقرآن کی ترجیح و فضیلت کے وجوہ

ترب بالقرآن کے طریقہ اور اس سلسلے کے مشاغل و مشاغل خدا و فراموشی انسانوں
میں تبلیغ و دعوت، جاہلوں نادانوں کی تعلیم و تربیت اور رات و دن و احیاء و شہرت کے
یہ جوہر و غیرہ کہ ”ترب بالقرآن“ کے طریقے کے مقابلے میں ترجیح و فضیلت
کی یہ وجہ تو بالکل ظاہر ہے کہ یہ انبیاء علیہم السلام کے خاص مشاغل و وظائف ہیں اور
وہ حضرات علیہم الصلوٰۃ والسلام خاص اپنی کاموں کے لیے مبعوث ہوئے ہیں
بس اپنی قوموں اور اپنی بہتوں کو ان ہی کے طریقے پر احسان و احتساب کے
ساتھ ان کاموں میں لگانا اور اسی میں جدوجہد کو اپنا خاص وظیفہ سمجھنا

لیٹائل مقدسہ و گزیدہ مسنون کی خاص نیکایت بلکہ طرح سے ان کی بقاقت امدان کے مقصد، ان کی منکر اور ان کے مد میں حرکت ہے۔ امد ایک غیر غریب کے لیے اس سے بڑی کوئی سعادت نہیں ہو سکتی۔

علامہ ازیں اس طریقہ کا فیض متعدی ہے کہ اس راہ کا چلنے والا اپنی اصلاح و تکمیل کے ساتھ ساتھ دیگر لوگوں پر امدوں بندہ گان عہدہ کی اصلاح و ہدایت کا بھی ذریعہ بنتا ہے اور اس واسطے صحیح حیثیت۔

مسند و حل علیہ و فلسفہ مثل جو شخص کچھ آدمی کو کسی نیکی کی طرف
 احمد و اعلا۔ رہنما کہے تو اس شخص کو اس
 نیکی کے کرنے والے کی برابر اگ
 (مسلم) لڑا ہے گا۔

کے مطابق دیگر لوگوں پر امد ان لوگوں کے بے حساب عہدہ شمار احوال خیر کے بھی
 اور کا مستحق ہوتا ہے۔

یہ بیان صحیح معنی میں بھی خاص طور سے ملحوظ رکھنے کے قابل ہے کہ قرب بالقریب مسند کے طریق میں زیادہ سے زیادہ محنت و توجہ دہ کرنے والے اپنے اپنے اپنے فرائض کے علاوہ صرف اپنی نقلی عبادات و قربات ہی کا سرمایہ جمع کر سکتے ہیں۔ لیکن قرب بالقریب کی راہ پر چلنے والے جو دیگر لوگوں پر امدوں کو ان کے بنیادی فرائض کی تبلیغ و تلقین کرتے اور تکریم دیتے ہیں اس لیے ان کے حساب میں اپنے ذاتی فرائض و فرائض کے علاوہ دیگر لوگوں کے فرائض اور امدوں کا بھی اجر لکھا جاتا ہے۔ اور یہ معلوم و مسلم حقیقت ہے کہ فرائض اور امدوں سے بہت زیادہ کو امد نفس ایمان و اسلام کا جس قدر یقیناً فرائض و کوائف سب سے زیادہ ہے پس امد کا جو بندہ قرب بالقریب کی راہ اختیار کر کے خدا و رسول سے بے گمان اور حقیقت و ایمان سے آکڑنا قسم کے جاہلوں اور غافلوں میں تبلیغ کر کے اور ان کو تعلیم و تربیت دے دے وہ اس سے آشنا کرتا ہے اس میں کیا شبہ کہ اس کے نامہ اعمال میں ان لوگوں کے فضل و ایمان و اسلام کا اجر بھی لکھا جائے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جو اس اجر بے حساب کا حساب بھی لگا سکے۔

یہ قرب بالقریب کے طریق میں صرف اپنی زندگی تک ترقی کا سلسلہ جاری

رہتا ہے جہاں موت نے روح کو جسم سے الگ کیا اور سلسلہ عمل ختم ہو اترتی ہے ختم ہو جاتی ہے۔ مگر تیسرے بالقرائن کی راہ میں جب تک اس کے دینی و علمی فیض کا سلسلہ جاری رہے (خواہ وہ واسطہ در واسطہ کی شکل میں قیامت تک ہی جاری رہے) برابر اعمال نامہ میں اندراج ہوتا رہتا ہے اور اس کی دھڑ سے درجات میں بھی ترقی ہوتی رہتی ہے۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں اس کی تصریح وارد ہوئی ہے۔

اور قطع نظر ان تفصیلات سے سب سے اہم بات وہی ہے جو پہلے عرض کی گئی کہ قرب بالقرائن کا یہ راستہ انبیاء علیہم السلام اور ان کے خواص اصحاب و حواریین کا راستہ ہے اور اس کے مشاغل (تعلیم و تعلیم، دعوت و تبلیغ، اصلاح و ارشاد) اور اقامت دین و احیاء شریعت کی کوشش وغیرہ ان حضرات کے خاص مشاغل ہیں۔ پس اس طریق کو اختیار کرنے والے اور ان کاموں کو سمجھانے والے بلاشبہ تمام حضرات انبیاء علیہم السلام کے اور خلیفہ صاحب حضرت خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دینی خلفاء ہیں۔ اگرچہ سیاسی نظام اور سیاسی طاقت دلی خلافت ظاہرہ کے پاس ہیں لیکن اصل امانت دنیوی کی حفاظت اور تبلیغ و دعوت اور مانعہ والوں کی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ارشاد کا کام بھی بلاشبہ ایک طرح کی خلافت نبوتؐ ہی ہے۔ بلکہ یہ کہا جائے تو بجا نہ ہوگا کہ مقصد ہی اہمیت اس کو زیادہ حاصل ہے اور ہر وہ جس نے وسیع پیمانہ پر انہی مقاصد کی تکمیل کے لئے خلافت ظاہرہ مقصود ہوتی ہے۔

آؤ تیز یہ بھی حقیقت ہے کہ یہی سیاسی خلافت حضرت شاہ ولی اللہؒ کی اصطلاح کی مطابق خلافت باطنیہ، اگر ایک مرکز اور نظام کے ساتھ ہو تو خلافت ظاہرہ تک بھی پہنچا دیتی ہے، استخلاف فی الامم اور حکمیں دینی کا انعام انہی خرائق اور انہی خدات کی انجام دہی پر ہی ہوتا ہے۔ یہی اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے۔ اور یہی اس کی سنت اور سیر ہے، بلکہ یہ دعویٰ بھی کیا جاسکتا ہے کہ خلافت نبوتؐ کے قیام کا

صوت شاہ ولی اللہؒ نے نبویؐ کے یہاں اس پرستش بھرتی فرمائی ہے اور اس نام انہوں نے خلافت باطنیہ لکھا ہے

صحیح راستہ صرف یہی ہے۔ اور اس طریقہ اور اس ترتیب کو چھوڑ کر دوسرے طریقوں پر بعد و بعد کرنے سے اگرچہ اپنی حکومت قائم کی جاسکتی ہے لیکن خلافت نبوت قائم نہیں ہو سکتی۔ و التفصیل لایسہ المقام غیر یہ تو ایک جملہ معترف تھا در عرض کرنا یہی تھا کہ قرب بالغراض کی شان بہت اعلیٰ و ارفع ہے اور اس کے منافع تبلیغ دعوت و تعلیم و تربیت، اصلاح و ارشاد اور اقامت دین و احیاء شریعت کے لئے جدوجہد وغیرہ کا درجہ اور اجر نفسی عبادت و قربات اور ذکر و فکر ہی میں مشغول و منہمک رہنے سے بعینہ بہت زیادہ ہے خصوصاً اس دور میں تو اس طریقہ اور ان مسائل کی اہمیت اس لئے اور بھی زیادہ ہو گئی ہے کہ زمانہ ہی عوامی تحریکات اور عوامی و جمہوری دعوتوں کا ہے، اور مختلف ادبی اور لادینی تحریکوں کے جذبہ ترقی کے ساتھ بڑھتی ہوئی عوام کو اپنی طرف جذب کرتی جا رہی ہیں ایسے وقت میں بھی اگر دین کی دعوت دینی تعلیم و تربیت، اور اصلاح و ارشاد کی جدوجہد وسیع پیمانہ پر اور عوامی تحریک کے رنگ میں نہیں کی گئی اور ارشاد کے وفادار اور اس کی رضا کے طلبکار بندے اخلاقی خدمت دین کے اس عوامی میدان میں نہ اترے تو دین کی امانت کا بس الٹ ہی حافظ ہے۔

امام ابو اسحق اسفہانی کا پرچوش اور دلولہ انگیز پیغام رہ رہ کے یاد آتا ہے، ان کے زمانے میں جب تمام مسلمانوں کا دین و ایمان بعض گمراہ فتنوں کی وجہ سے خطرہ میں چڑھ چکا تھا تو آپ اپنے عہد کے بعض ان اکابر و مشائخ کے پاس پہنچے جو دنیا و مافیہا سے بچھو کر بیٹاڑوں کے غاروں میں عبادت و مجاہدہ میں مصروف تھے اور کہا (اور انہیں کہہ کر دے کہ)

اكلة الحشیش انتقم ہمناء و امۃ جنگل کی سوکھی گھاس پر گرا رہ کر نے والو! تم پر

محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الفتن ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت

مگر اہیل میں مبتلا ہو رہی ہے۔

ان غرض یہ کام یعنی مسلمانوں کے دین و ایمان کی حفاظت اور جاہلوں نادانوں کی دینی تعلیم و تربیت اور غافلوں نا آشناؤں کو تسلیح و دعوت کا کام اگرچہ ہر وقت اور ہر حال میں بہت بڑا اور بہت اہم کام ہے اور جیسا کہ تفصیل سے اوپر عرض کیا گیا ہے انہیں اس کا درجہ بہت اعلیٰ و ارفع ہے اور اہمیتوں کے لئے اس سے بڑھ کر کوئی کمال اور ترقی کا کوئی مقام نہیں ہے۔ بعقل حضرت

پیچ کمالے بڑے دعوت و تبلیغ نرسد کوئی کمال دعوت و تبلیغ کمر بستہ کی نہیں پہنچتا
 ثناء احب عباد الله الى الله من یجوہر انہ تعالیٰ کو اپنے بندوں میں سے زیادہ
 حبب الله الى عبادہ و حبب عباد الله محبوب وہ ہے جو انہ کو اس کے بندوں کا محبوب
 الى الله و مولد اعمی و المبدع * بنادے اور بندوں کو انہ کا محبوب بنادے
 مکتوبات امام ربانی مکتوب نمبر ۵۵۵ اور وہ داعی اور مبلغ ہوتا ہے۔

لیکن بالخصوص ایسے زمانے میں کہ چاروں طرف سے ماریٹ اور لادینیت کے بادل اتر رہے
 ہوں اور دین سے غفلت و جہالت اور خدا فراموشی کی گھٹائیں نہایت تیزی سے دنیا پر چھائی چلی
 جا رہی ہوں بسو ایسے وقت میں تو ان کا مول کی قدر و قیمت انہ کے یہاں بے حساب ہر سمجھ جاتی ہے
 حضرت محدث ہی نے کسی اچھی تمثیل میں فرمایا ہے۔

مثلاً سپاہیان و در وقت غم و دشمنی و مثلاً سپاہی ہی دشمن کے غلبہ اور بی نظیر غلبہ کرنے
 استیلا مخالفان اگر اندک تردد کی گنہگار نہ کے ہاذک وقت میں محدودی کسی بھی وفادار سار
 نایاں می شود و اعتباری گردد و در وقت جدوجہد کرتے ہیں وہ ایسا امتیاز اور اعتبار حاصل
 امن اصناف آن در حیر اعتبار نمی آید کر لیتے ہیں کہ عام امن و سکون کے وقت اگر اس سے
 مکتوب ۵۵۵ کئی جانفشانی بھی کریں تو اتنا اعتبار و اعتماد
 پیدا نہیں ہوتا۔

اکمال ہر زمانہ میں اور خاص کر ہمارے اس دور میں دینی و روحانی ترقی اور قرب الہی و رضا
 خداوندی کا سب سے بڑا ذریعہ اور شاہراہ قرب بالقرآن ہی کا طریقہ ہے اور اس کے مشاغل
 مثلاً دعوت و تبلیغ، اصلاح و تعلیم اور اقامت دین و احیاء شریعت کے لئے جدوجہد کا درجہ اور
 اجر کیسوی کے ساتھ عقلی عبادات و قربات اور ذکر و مراقبہ ہی میں مہمک و مشغول رہنے سے
 بہت زیادہ ہے۔ لیکن قرب بالقرآن کے ان مشاغل کی یہ امتیازی حیثیت اور قرب الہی
 کے مقابلہ میں ان کی عظمت اور فوقیت اس خطر کے ساتھ مشروط ہے کہ ان کاموں میں اشتغال
 اخلاص و احتساب اور خشیت و انابت کی صفت کے ساتھ ہو۔ اگر یہ ہمیں ہے تو پھر ساری دُ
 دموب اور جدوجہد ایک بے روح کامیاب نہ ہوگا یا ایک ہوش اور حسرت کے سوا کچھ نہیں ہے

(اعاذاً الاثر من ذالک) اور ان اوصاف و اخلاص و احتساب کے حاصل ہونے کا عام آدمی اور عادی ذریعہ ان صفات والوں کی صحبت و رفاعت اور تنہائیوں کے اوقات میں ذکر و فکر کی کثرت ہے ان دونوں چیزوں کے اہتمام کے بغیر اخلاص و احسان جیسی کیفیات کا پیدا کرنا اگرچہ عقلاً ممکن نہیں لیکن عادی و شوار اور اہل تجربہ کی شہادت کے مطابق نااموز ہے۔
ضروری استدراک :-

اوپر کی سطروں سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ تبصرہ بالذات کے طریقہ کو ہم قطعیاً غیر شرعی اور غیر مسمی سمجھتے ہیں نہ ہرگز نہیں! حاشا! ہزار بار حاشا! ہمارے گزشتہ کالم کا مقصد یہ ہے کہ ”تبصرہ بالذات“ کا راستہ قابل ترجیح اور افضل ہے اور خصوصاً ہمارے اس زمانہ کے حالات اور دینی ضروریات کا تقاضہ یہ ہے کہ اللہ کے بندے اس طریق کو اختیار کریں اور اپنی مہتموں کو اسی رخ پر لگائیں۔

نیز ہمیں اس سے بھی انکار نہیں کرنی زمانہ ماحول کے عمومی فساد کی وجہ سے اگرچہ طبعاً ان کی حالت ایسی ہو گئی ہے کہ کچھ مدت تک سوئی کے ساتھ ذکر و فکر کے بغیر ان پر اخلاص و احسان کا رنگ بھی نہیں چڑھتا، اسوائے حضرات کے لئے کوئی مصلحت نہیں ہے کہ وہ تباری کے طور پر کچھ دنوں اسی طریق پر چلیں لیکن مطلع نظر دین کی خدمت و نصرت ہی کے مغالطہ کو بنائیں، اللہ کی بخشی ہوئی قوتوں اور صلاحیتوں کا اس سے بہتر معرفت کوئی نہیں ہے۔

آخر میں عیسائیوں کو دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ عوامی دعوت و تبلیغ اور عوامی تعلیم و تربیت کا یہ کام جس کی طرف اس مضمون میں ہم نے خصوصیت کے ساتھ دعوت دی ہے۔ اس سے ہماری مراد خاص متناہی و عقائد کوئی نہیں ہے جو کہ نے علم و دین کی ایک خاص مقدار ضروری ہے بلکہ حقیقت دین سے نا آشنا طبقوں میں دین کا صحیح شعور پیدا کرنا اور کم از کم دین کی بنیادی باتوں کی لان کو تسلیم و عقیدہ کرنا اور اس درجہ ان کی عملی اصلاح کی کوشش کرنا اس سلسلہ کا ابتدائی کام ہے جس میں ہر مسلمان اپنی صلاحیت کے مطابق کچھ نہ کچھ حصہ لے سکتا ہے اور اسی کے ساتھ خود بھی تعلیم و تربیت حاصل کر سکتا ہے۔ اس کا طریقہ اور پروگرام اسی کے کرنے والوں سے معلوم ہوگا اور اس سے پہلے اس مقالہ میں کچھ کچھ بھی جا چکا ہے۔ اب ہم اس مضمون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک

سورہ پر ختم کرتے ہیں۔

عن الحسن مرسلہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عن رجلین کانما فی
بنی اسرائیل احدهما کان علماً
فیصلی المکتوبۃ ثم یجلس فیعلم
الناس الخیر والآخر یصوم
النهار ویقوم اللیل
ایہما افضل؟ قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فضل من العالم الذی
فیصلی المکتوبۃ ثم یجلس
فیعلم الناس الخیر علی العابد
الذی یصوم النهار ویقوم
اللیل کفضل علی احناکم

رواہ الدارمی مضبوطاً

حضرت جن بعثی سے مرثا مری جو کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے کسی نے بنی اسرائیل کے دو شخصوں
کی بابت سوال کیا کہ جن میں سے ایک دین کا جاننے
والا تھا اس کا طریقہ یہ تھا کہ فرض نماز پڑھتا اور پھر
بیٹھ کر لوگوں کو اچھی باتیں بتاتا اور سکھاتا اور دوسرا
ہمیشہ دل کو روزے رکھتا اور رات بھر فرائض
پڑھتا تھا (حضرت سے دریافت کیا گیا) کہ ان
دونوں میں سے کون افضل ہو؟ آپ نے ارشاد
فرمایا کہ یہ شخص جو فرائض ادا کرتا ہے اور پھر بیٹھ
کر لوگوں کو اچھی باتیں بتاتا اور سکھاتا تھا۔ اس
قائم الہین صاحب التہنات کا بعد کے مقابلے میں ایسی
فضیلت رکھتا ہے، جیسی کہ تم ہم سے کسی اور نے
آدمی پر مجھے فضیلت حاصل ہے۔

۔ ۔ ۔ ۔ ۔

ملفوظ ہے کہ حضور کے جواب میں جو تمثیل ہے سو یہ مقدار فضیلت میں تمثیل نہیں ہے بلکہ فضیلت کی
نوعیت میں تمثیل ہے۔ فلا یفرقکم باللہ الغرور
(امین) ذی القعدة ۱۳۹۱ھ

رُوشنِ خیالی یا حَاقِقت؟

(حمد ماضی کا ایک مشہور مخالف ہے جو روشن خیالی کے حق میںوں کی زبانی اپنے
میں بار بار سنا ہوا کہ زانہ بدل گیا اب دنیا بہت آگے بڑھ گئی۔ ہزاروں برس پہلے کے مذہبی
ڈھکے سوں پر اب کون یقین کر سکتا ہے۔ اس عازر اور مخالف پر چند سطریں حضرت مولانا
گیلانی نے لکھے ہیں ایک خط میں لکھی تھیں جو مصدقہ میں چھپ بھی چکا ہے، ان کی نکتہ
کا تقاضا ہے کہ الفتان کے صفحات میں بھی اس کو محفوظ کر دیا جائے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

تسلیم ہے کہ دنیا ترقی کر رہی ہے، مسمیٰ کے دیا کی جگہ برقی لیپ اور تیل کا آؤ کی جگہ
دل ہوائی جہاز اور برقی ٹرین ہے ہیں، ٹیلیفون ایجاد ہوا، تار برقی ایجاد ہوئی، لاسکی کا تماشہ دکھا
رہا، یو کا رواج ہوا، یہ ہوا، وہ ہوا، ہم اسے انسانی ضروریات کی ترقی نہیں بلکہ انسان ہی کی ترقی
لے لیتے ہیں، لیکن ان ترقیوں کی وجہ سے مذہب کے کسی مسئلہ میں تبدیلی کی ضرورت کیوں
محسوس ہوتی ہے یہ سمجھ میں نہ آیا۔۔۔ میں ایسے لوگوں سے اکثر کہا کرتا ہوں کہ ہاں اب تو
فرشتہ کا وجود ناممکن ہے اس لیے کہ سائیکل چلتی ہے، عذاب قبر کو کیسے مانا جائے جبکہ دلیل چلنے
لگی، جنت کا کوئی اب کیسے یقین کرے جب کہ امروں نہ کھنکھائے، الی غیر ذلک۔۔۔ جب
شرع شروع لوگوں کے سامنے اس قسم کے مسئلے دوہراتا ہوں تو لوگ میرا منہ تلکے لگتے
ہیں، آخر آپ کہہ کیا ہے ہیں؟ اگر انھوں کا آخر جنت کے وجود پر کیا پڑتا ہے۔؟ تب میں
جو اب میں کہتا ہوں کہ ان ایجادات و اختراعات کے متعلق اس زمانہ میں جو پہلے کہہ
مذہب کی انھوں نے بنیادی ہے، وہ یہی چیزیں تو ہیں اور مذہب ان چیزوں کا نام ہے جن
کا میں نے ذکر کیا تو خرم سے گو میں تھک جاتی ہیں، پوچھتا ہوں کہ بڑی سے بڑی ایجاد

بڑے بڑے انکشاف کا ذکر کرو اور بتاؤ کہ مذہب کے بڑے نہیں کسی چھوٹے سے چھوٹے مسئلہ پر اس کا کیا اثر پڑتا ہے؟ بلکہ مذہب کے صحیح حقائق کو جانے دیتے کچھ چھوٹے مذہب کے ادھام و خرافات پر بھی تو ان اعتراضات و ایجادات کا اثر مرتب نہیں ہوتا، اسی لیے تو کچھ جانا ہے کہ موٹر روں پر بھی بیٹھ کر لوگ باطنیان تنہا نہ جاتے ہیں، انہم خانوں میں ہمارے نویم اور گراموفون بج رہے ہیں، منہ روں کو بجلی کے قندیلوں سے سمایا جا رہا ہے۔
 واقعہ تو یہ ہے، لیکن دنیا کو یہی یاد کر لیا گیا اور اچھے اچھوں کو مغالطہ لگ گیا۔“
 (الغنیۃ ذلی الحجۃ ۱۳۶۲ھ)



یہ اہم نہیں کہ کسی ٹانک کے اجزا کیا ہیں۔ اہم بات یہ ہے کہ آپ کے جسم کو اس سے کیا ملتا ہے؟

سینکارا

آپ کے جسم کو بہت کچھ دیتا ہے

سینکارا میں ضروری وٹامنوں اور معدنی اجزاء کے ساتھ ہی چودہ ہزار وٹامن خاص کر شامل ہیں جن سے جسم کی طاقت بہتر کام کرتی ہے اور جن کی مدد سے آپ کا جسم سینکارا میں شامل وٹامنوں وغیرہ کو بہت تیزی سے جذب کر لیتا ہے اور آپ کو صحیح طریقہ پر اور بہت تیزی سے جزوہ بدنہ بن کر آپ کو بہت طاقتور حاصل ہو جاتی ہے۔



محمد منظور نعمانی

توحید الہی سے کھلی بغاوت

امام جعفر صادق کے کونڈے

قرآن کریم اور صاحب قرآن علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم ہے کہ حاجت روا اور مشکل کشا صرف خداوند تعالیٰ ہے، نصرت و اعانت کے خزانے صرف اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں وہی مصیبت کو راحت اور غم کو مسرت سے بدل سکتا ہے، وہی نامرادوں کو بامراد اور بربادوں کو آباد کر سکتا ہے، اس کے کارخانہ قدرت میں کوئی شریک و ذیل نہیں، لہذا اسی سے اپنی حاجت طلب کرو اور اسی سے مدد چاہو۔ ارشاد قرآنی ہے :

قُلْ مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَلَكُوتٌ مُكَلَّلٌ
تَبٰی وَهُوَ يُجِیْبُ وَاِلٰیٰہِ اَعٰیہ
اِنْ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ سَیَقُولُوْنَ
یٰلَہٰ قُتٰیۤ اَفَاۤیُّ کُفْرًا ۝

وہ (شرک) ہے، (کہئے) (تبادلہ) کون ہو
جس کے قبضہ قدرت میں ہر چیز کی حکومت
ہے، اور وہ بجا ایتل ہے اور اس (کا) گفت
سے کسی کو بچایا نہیں جاسکتا اگر تم جاننے
ہو؟ وہ کہیں گے کہ یہ سب کچھ اللہ ہی
کے اختیار میں ہے، کہہ دو کہ بھرتہ کہہ دو
دلائے بن جانتے ہو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

مَا تَنْصُرُ الْاٰمِنِ عِنْدَ اللَّهِ
الْعٰیذُ بِالْحٰکِمِہِ

عبداللہ عزیز و حکیم کے سوا کوئی
مددگار نہیں۔

ایک اور مقام پر ارشاد ہے:

أَمَّنْ يَحْبِبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا
وَيَكْشِفُ السُّوءَ

کون ہے جو دکھ (دوسے) تریاب ہونے
وے کی منتاہے؟ جبکہ وہ اسکو پکائے
اور اس کی تکلیف دور کرتا ہے؟ کیا خدا کے
سوا کوئی اور ذات ہے؟ ہرگز نہیں

اسی بنا پر ارشاد فرمایا گیا:

أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ

مجھے پکارو میں تمہاری سنوں گا (مجھ سے
انگو میں تم کو دوں گا)

اور اسی لیے اُن گمراہوں کے متعلق جو خدا کے سوا دوسروں سے اپنی حاجتیں طلب کرتے اور مرادیں
مانگتے ہیں صاف صاف اعلان کر دیا گیا۔

وَمَنْ أَصْلًا مِمَّنْ يَدْعُو مِن
دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ
لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ
عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ۝

اور اُس شخص سے زیادہ کون گمراہ ہے
جو خدا کے سوا ایسوں کو پکارتا ہے جو
قیامت کے سورے تک بھی اس کو جواب
نہیں دے سکتے۔ اور جواب تو دے گا وہ
بیجا ہے ان کی اس دعا تک سے بغیر ہیں۔

ہر حال قرآن کریم نے پکار پکار کر صراحتاً یہ تعلیم دی ہے کہ نصرت و اعانت کے خزانے
صرف خدائے قدوس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ لہذا صرف اسی سے اپنی حاجتیں طلب کرنا اور
محض اسی سے اپنی مرادیں مانگنا۔

پھر ہادی برحق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حاجت طلبی کے صحیح اور کامیاب طریقے
بھی تعلیم فرمادیے ہیں، چنانچہ جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ:

”جس شخص کو کوئی حاجت درپیش ہو وہ پہلے اچھی طرح دھو کرے پھر درگفت
نما: نفل پورے خشوع اور خضوع سے پڑھے، اس کے بعد خدا کی حمد و ثنا کرے پھر رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھے اس کے بعد اس طرح دعا کرے۔“

لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم
 سبحان اللہ رب العرش
 العظیم والحمد للہ رب
 العلمین اسألك موجبات
 رحمتک وعزائم مغفرتک
 والغبنة من کل بڑ والسلامة
 من کل اشر لا تدع لی ذنباً
 الا غفرتہ ولاهما الافحجة
 ولا حاجة هی لک رضی الا
 قضیتہا یا ارحم الراحمین ۵

اللہ علیم و کریم کے سوا کوئی معبود نہیں وہ
 تمام عیب اور نقصان کی باتوں سے پاک
 ہر وہ جو عرش عظیم کا (مالک) پروردگار ہو
 ساری تہنیتیں اسی خدا کے لیے ہیں جو تمام
 کائنات کا پروردگار ہے، اے اللہ میں تجھ
 سے اپنی پاکیزہ اعمال کا سوال کرتا ہوں جو
 تیری رحمت کا سبب بنیں اور میرے لیے تیری
 مغفرت لازم کر دیں، میں تجھ سے طلب کرتا
 ہوں نماندہ ہر سچے کام کا اور سلامتی ہر
 گناہ سے (یعنی تو فتنے کے میں ہر اچھا کام
 کروں اور ہر گناہ سے بچوں) اے اللہ میرے
 سب گناہ بخشتے اور میرے سب غم دور
 کرنے، اور اے ارحم الراحمین (سب مہربانوں
 سے زیادہ مہربان) میری تمام حاجتیں جو تجھے
 بند ہوں پوری کرے۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس دعا کے پڑھنے کے بعد بارگاہ رب العزت
 میں اپنی حاجت پیش کرے انشاء اللہ پوری ہوگی۔
 اور اسی حجاج ترمذی میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پریشانی لاحق
 ہوتی تھی تو آپ بکثرت یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔

یا سحی یا قیوہر برحمتک
 استغیث

کا روزا میں تیری رحمت سے فریاد ہے۔
 ہر حال حاجت طلبی کے متعلق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی اور علی ہر قسم کی تعلیم
 موجود ہے بجز امت کی بد نصیبی قابل عذر ہر ماتم ہے کہ وہ ان تمام انسانی طریقوں سے مغفرت

ہو کر دوسرے شیطانی راستوں میں بھٹک رہا ہے، کوئی حاجتی ہی کر سید سالار مسعود قادری علیہ الرحمہ کے مزار پر پہنچ جاتا ہے، کوئی حضرت خواجہ علاء الدین صابری کلیری یا خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہما کے مزارات پر چار دیوے کے چڑھانے کی منت کرتا ہے، کوئی اسی وجہ کے چھینے میں امام جعفر صادقؑ کے نام کے کوئٹے کرتا ہے اور اس کو اپنی حاجت براری کا ذریعہ سمجھتا ہے، لیکن اسے افسوس بہت کم ایسے خدا کے سعادت مند بندے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے طریقوں سے اپنی حاجتیں طلب کرتے ہیں۔

بنی اسرائیل کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر سہا برس کی تعلیم و تبلیغ کے بعد جس قوم کو توحید کے راستے پر لائے تھے وہ سامری کے ایک معمولی سے شعبہ کے کوہکنے کو پھرنے کے سامنے جھک گئی اور توحید کا ستون بھلا بیٹھی، جس کی وجہ سے وہ تیرہ ہجرت قوم خدا اور اس کے رسول کے غناب کا مورد بنی، لیکن خدا محفوظ رکھے آج آخری نبی کی آخری امت میں بھی کچھ ایسا ہی نقشہ نظر آتا ہے، قرآن پکار پکار کے کہہ رہا ہے:

ادعونی استجب لکم
ہر روز رات کو آواز آتی ہے:

إني أعبدوني (اے عبادِ میرے بندو میری طرف ددو میرے بندو میری طرف آؤ۔)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث تیرہ سو برس سے حاجت طلبی کے صحیح طریقے بتلا رہی ہیں، علمائے امت توحید، توحید، اللہ اللہ کی چیخ پکار مچا رہے ہیں، مگر گمراہ قوم ایک نہیں سنتی۔ لیکن اس تصویر کا ذرا دوسرا رخ دیکھو، کسی مسافر نے ”داستان عجیب“ کے نام سے ”کوئٹوں“ کی دو درتی کتاب تصنیف کر کے شائع کر دی جس میں لکھا ہے کہ امام جعفر صادقؑ نے فرمایا ہے کہ، جو شخص رجب کی بائیس تاریخ کو ہمارے کوئٹے بھرے تو اس کی مراد پوری ہوگی، اور پوری نہ ہو تو قیامت کے دن میرا دامن پکڑے۔

پس یہ ایک آواز تھی جس کی طرف گمراہ قوم منہ کے بل دوڑ پڑی، وہ تاریخ قریب ہے، تم دیکھو گے کہ کھر کھر کوئٹوں کے چرچے ہیں، مگر میدہ اور گھی سے خستہ پوریاں تیار ہو رہی ہیں، اور

شکم پرست ملانے بھر بھر کو ٹٹے کھا رہے ہیں اور کوئی نہیں پوچھتا کہ اس روایت کی سند کیا ہے، حدیث یا تاریخ کی کون سی کتاب میں ہے، امام جعفر صادقؑ نے یہ کس سے فرمایا تھا؟

اللہ اشہر آج یہ اذھی خیال اس قوم کی ہے جس نے دنیا کو اصول روایت و روایت کا درس دیا تھا، اور دوسری قومیں آج تک اس کے اس خصوصاً اعجاز کا ادا مان رہی ہیں۔ خود تو کہو یہ کیمیا کا نسخہ (یعنی کوئٹوں کا عمل) اب سے پہلے کسی عالم، کسی محدث، کسی فقیہ، کسی صوفی کو معلوم نہ ہوا معلوم ہوا تو اب چودھویں صدی میں داستان عجیب کے اس مصنف نے مصنف کو اسے سرخدا بہ عادت و زادہ کے نگفت در حیرتم کہ بادہ فروش از کجا شنید

اگر خدا نے کسی کو بصیرت دی ہو تو وہ اس داستان عجیب کو دیکھ کر خود ہی سمجھ سکتا ہے کہ کسی شکم پرست ملانے کی گڑبغت ہے جو اس کے بہانے یہاں جاہل مسلمانوں کا خون چوسنا چاہتا ہے، وہ امام جعفر صادقؑ کو خستہ پوریوں اور کوئٹوں سے کیا علاقہ؟ یہ کام تو چودھویں صدی کے مسخروں کے ہیں کہ وہ اپنی فاسقہ کے لیے پوری کجوری، پراٹھے اور شامی کباب، مرغ پلاؤ اور مرغ کی بریانی وغیرہ وغیرہ عمدہ عمدہ کھانوں کی فرمائش کرتے ہیں۔ امام جعفر صادقؑ جس گھرانے کے نسل ہیں اس کا حال تو یہ تھا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں،

واللہ ما شبع آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم من خبز الشعیر
دودن متواتر جو کی روٹی سے بھی پرست
مذیومین مقتابعین۔ بھڑنا نصیب نہ ہوا

بہر حال بصیرت رکھنے والے تو اس عجیب و غریب داستان کو سنتے ہی کہہ دیں گے کہ "واللہ انہ من عمل الشیطان انہ علی خیر صالح"۔ لیکن اس موقع پر ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ ایک ایسا انفرادی حدیث جو کثیر اعمال میں خاندان نبوت کے بعض ارکان سے مروی ہے نقل کر دیں تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ ائمہ الجعفیہ تو حید میں کس درجہ مہرشار اور شرک و بدعت سے کیسے بیزار تھے۔

قال بعض ولد الحسن بن علیؑ حضرت امام علی رضی اللہ عنہما کے

عہ خدا کی قسم یہ شیطانانہ و خدا سے قطعاً تمیز نہیں۔

انی وحدت فی کتب
 ابائی یقول اللہ جل جلالہ
 ومحمدی وارقتا علی فی اعلی
 مکانی لا قطعن امل کل مرمل
 غیری بالایاس ولا کسوتہ
 ثوب المذلۃ عند الناس
 ولا خیتۃ من قربی ولا بعدنہ
 من فضل ایومل فی الشدا
 غیری وانا الحی، ویرجی
 عنیری ویدعی مفاہیم الابواب
 وہی مغلقۃ وبابی مفتوح
 لمن دعانی المر یعلموا
 ان من قرعته ناثبۃ
 من مخلوق لمریملاک کشفها
 غیری فمالی ارادہ یا ملہ
 معروضاً عتی، ومالی ارادہ
 لاہیاً عتی، اعطیتہ لجودی
 وکری مالہ یسئل و یسأل
 غیری ابدہ بالعطیۃ
 قبل المسئلۃ ثم أسأل
 فلا اجود؛ الجمیل انا؛
 فیبخلنی عبدی اولیس
 الجود والکرم لی اولیس الفضل

بعض صاحبزادوں سے منقول ہے۔ آپ نے فرمایا
 کہ میں نے اپنے آباؤ ارام علیہم السلام
 کی کتابوں میں دیکھا ہے کہ اشترقاں فرماتا ہے کہ
 میری عزت اور میری انتہائی رفعت کا قسم میں
 ہر اس شخص کی امیدوں کو ایسی سے بدل کر
 شق قطع کر دوں گا جو میرے سوا دوسروں سے
 امیدیں باندھتا ہے اور لوگوں کی نظروں میں
 اس کو دلیل کر دوں گا اور اپنی نزدیک ہے اس کو
 دور کر دوں گا اور اپنے فضل و کرم سے اس کو
 بعید کر دوں گا۔ کیا وہ مصائب میں میرے سوا
 دوسروں سے امیدیں لگاتا ہے حالانکہ میں
 زندہ موجود ہوں۔ اور میرے سوا دوسروں
 سے توقعات رکھتا ہے حالانکہ تمام دروازوں کی
 کنجیاں میرے ہاتھ میں ہیں اور سب دروازے
 بند ہیں اور صرف میرا دروازہ ہر اس شخص کے
 لیے کھلا ہوا ہے جو مجھ کو پہچانتا ہے۔ کیا
 انہیں معلوم نہیں کہ جس مخلوق پر کوئی نصیبت
 آئے تو میرے سوا کوئی اس کو ٹانے کی طاقت
 نہیں رکھتا۔ پھر کیا بات ہے کہ میں اس
 (بدبخت بندے) کو دیکھتا ہوں کہ وہ مجھ
 کو چھڑ کر دوسروں سے امیدیں کرتا ہے
 اور کیا معاملہ ہے کہ میں اس کو دیکھتا
 ہوں کہ وہ مجھ سے فاقہ ہے اور دوسروں

والرحمة والخير في الدنيا
بيدي فمن يقطعها دوني
افلا يخش المؤمن ان يؤملوا
خيرى؟ فلو ان اهل سعواتي
واهل ارضي امكنوا جميعاً
ثم اعطيت واحد منهم
مثل امل الجميع ما انتقص
من ملكي مثل عضو بعوضة
وكيف ينتقص ملك ما انا
قيمه فيا ابوساً لمن عصاني
ولعير اقبنى - فقلت
يا ابن رسول الله امل على
هذا الحديث فلا سالت
احداً بعد هذا الحاجة -

دکنز العمال ۳۳۷

کی طرف سے کیا ہوا ہے۔ سمجھئے اس کو
محض شہ فضل اگر کسی سے وہ ہرگز نہیں
اس نے سوائے کسی نہیں کیا تھا تو پھر جب کچھ
سے سوائے کسی اور کی میں زدن کا
کیا میں بخیل ہوں تو میرا بندہ کچھ کر
بخیل سمجھتا ہے کیا جو درگم میری عادت
نہیں کیا فضل و رحمت اور دنیا و آخرت کی
ہر قسم کی بھلائی میرے ہاتھ میں نہیں ہے
پھر کوئی ہے جو اس کو منقطع کر سکتا ہے کیا
امیدیں کرنے والے میرے علاوہ دوسروں کے
امیدیں کتنے ہوتے ہیں؟ زیادہ
رکھو، اگر سب میرے آسمان والے اور سب
پیری زمین والے مجھ سے امیدیں لگائیں پھر
میں ان میں سے ہر ایک کو سب کی مجموعی
امیدوں کی برابر ڈالوں تو میرے ملک
میں سے ایک پھر کے کسی عضو کی برابر
کی نہ ہوا وہ بھلا ملک کیسے کٹ سکتا ہے
جس کا قائم رکھنے والا میں ہوں؟ امید
ہو اس کو میری نافرمانی کرنا؟ میرا
گناہ نہیں کرتا؟ درودی میرے لئے نہیں
کیا میں نے عرض کی کہ سزا دے دوں؟
یہ حدیث لکھا دیجئے پھر میں نے اس کے
بعد خدا کے سوا کسی سے اپنی حاجت طلب

نہیں کی

اہل بیت کرام اور اولیائے عظام سے محبت کا دعویٰ کرنے والے امام جعفر صادقؑ اور
جلال الدین بخاری کے نام پر کوئٹہ بھرنے والے بیرونی شہیدوں کی جنیں مانتے والے قبروں کا
چلوں سے مراد اس لئے دلائل کیا تھا کہ سینوں میں ایمان کی کوئی چمکا دیکھ ہے کیا تمام اہل بیت
کی اس ایمان افروز شیطان سے مدد ملے گی کوئی سبق حاصل کر سکے ہو؟ افسوس کہ امت کی
توفیق نہ۔
(الفتنہ ماہنامہ ۱۳۵۳ء)

آپ کے بچے کے لیے پیٹ کی خرابیوں سے بچے رہنے کا
آسان ذریعہ

ہمدرد گریپ واٹر

ہمدرد گریپ واٹر میں پانچ قدرتی اجزاء شامل ہیں جو آپ کے
بچے کے نازک نظام ہضم کو درست کرتے ہیں اور
پیٹ کی خرابی، دور، اچھا اور دوستوں کی تکلیف میں
آرام دیتے ہیں۔



ہمدرد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ

اَزْ عَمَلِ مَنْظُورِ نَعْمَانِ

مخلص کوکم جناب حاجی جعفر بن عبد الکرم صاحب دہلی نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کے متعلق استفسار کیا تھا اور لکھا تھا کہ یہاں بہت سے لوگ میرے ایک دوست کے صرف اس لیے بہت زیادہ مخالف ہو گئے ہیں کہ ان کو اس عقیدہ سے انکار ہے اور ان کی ایذا رسانی کے لیے وہ ہیں۔ اس لیے اس مسئلے کے متعلق کچھ لکھ دیا جائے۔ اس وقت فری طور پر جو مختصر جواب لکھا گیا تھا وہ اب نظر ثانی اور معمولی ترمیم کے بعد بغرض قلمیم خاکہ شائع کیا جا رہا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ بالکل سچا اصل بلکہ نصوص صریحہ شریعہ کے خلاف اور بشر کا نہ عقیدہ ہے۔ علیٰ کل شیء شہید اور ”بکل شیء محیط“ صرف حق تعالیٰ کی صفت ہے۔ اس کے راہبانہ عقیدہ کو اسلامی تعلیمات سے اسی قدر بعد ہے جس قدر بت پرستی اور عقیدہ ثلاثت کو اسلام اور عقیدہ توحید سے۔ اگر اس عقیدہ کے خلاف نصوص ناظر نہ ہوتے جب بھی اصول اسلام میں اس کی کوئی گنجائش نہ تھی، لیکن صورت حال یہ ہے کہ کتاب سنت میں سب سے حساب اس کے خلاف دلائل موجود ہیں جن کا احصاء اور استنباط ممکن نہیں کیا جا سکتا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ سے اس عالم کے تین حصے ہیں، ایک وہ دور ہے جبکہ آپ کی روح پاک کی تخلیق ہو چکی تھی لیکن آپ اس عالم آپ کل میں تشریف نہیں لائے

تھے۔ اس دور میں بھی آپ کی روح پاک کو بہت سے روحانی کمالات حاصل تھے اور حسب تصریح علماء کرام و اشارات نصوح آپ کی روح مبارک اس وقت بھی نصف نبوت کے ساتھ موصوف تھی مشہور حدیث ہے۔

”کُنْتُ بَيْنَا وَادَمَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ“ میں اس وقت ہی تھا جبکہ آدمؑ روح اور جسم کے درمیان تھے دو تہہ در دو آپ کا وہ ہے جب آپ اس عالم میں تشریف لے آئے اس دور کا آغاز ولادت طیبہ سے اور اختتام وفات تشریف پر ہوتا ہے۔

تیسرے اور عالم بروز گلہ اس کا آغاز وفات تشریف سے ہوا ہے اور اب قیامت تک یہی دور ہے۔ قرآن و حدیث میں ان تینوں زمانوں کے متعلق تصریحات ملتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہیں۔ دونوں کے متعلق دوسرے کو عالم روحی یا عالم لوری کہنا چاہیے۔ قرآن پاک میں اس کی جا بجا تصریحات موجود ہیں۔ سورہ آل عمران میں ارشاد ہے: **وَمَا كُنْتَ لَتَذِيهِيْمًا اَوْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ اَتَيْتَهُمْ يَنْفَعُوْا مَرَكِبًا وَمَا كُنْتَ لَتَذِيهِيْمًا اَوْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ اَتَيْتَهُمْ يَنْفَعُوْنَ** اس کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت بیت المقدس کے مجاورین حضرت مریمؑ کی کفالت کے معاملہ میں جھگڑا کر رہے تھے اور قرعہ اندازی ہو رہی تھی تو اے رسولؐ تم اس وقت ان کے پاس موجود نہ تھے کہ تم کو ان باتوں کا علم ہوتا بلکہ اب ہم تم کو بذریعہ وحی یہ سب کچھ بتلا رہے ہیں اور پھر وہ ہندو میں ارشاد ہے

”تِلْكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ اَنْتَ وَلَا قَوْمًا مِنْ قَبْلِ هٰذَا“ (یعنی انہی کے بغیر لوح کا یہ واقعہ انجملہ اخبار غیب کے ہے جس کو ہم وحی کے ذریعے آپ کو پہنچاتے ہیں پہلے سے نہ آپ اس کو جانتے تھے اور نہ آپ کی قوم جانتی تھی۔)

اور سورہ یوسف میں ہے :-

”اِنَّكَ مِنَ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُ اِذَا جُمِعُوا مَعَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُوْنَ“ ————— یعنی یہ قصہ خمب کی خبروں میں سے ہے ہم یہ آپ کو پہنچا رہے ہیں اور آپ ان برادران یوسف کے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ انہوں نے یوسفؑ کو کنوئیں میں ڈالنے کا پختہ فیصلہ کیا تھا اور جبکہ وہ خفیہ

سمیروں میں لگے ہوئے تھے

اور سورہ قصص میں ارشاد ہے:-

”وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغُرُبَىٰ إِذْ قُضِيَٰنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ“ — یعنی اے رسول جس وقت ہم نے موسیٰ کی طرف یہ حکم بھیجا تھا اس وقت تم اس مغربی جانب میں نہ تھے اور یقیناً تم وہاں حاضر نہ تھے۔

پھر اس سورہ میں آگے ارشاد ہے

”وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِنْ رَّحِمَةً مِّنَ رَبِّكَ الْآيَاتُ اِس کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ جب ہم نے موسیٰ کو پکارا تھا تو اے رسول! اس وقت تم طہ کے پاس موجود نہ تھے اور اب یہ جو کچھ حالات تم کو اس وقت کے منوم ہو رہے ہیں سو یہ تم پر خدا کی رحمت ہے کہ وہ تم کو وحی کے ذریعے ایسی ایسی عجیب غریب خبریں بتلا رہا ہے۔ ان تمام آیات سے آفتابِ غیر ذکی طرح روشن ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس عالمِ روح میں بھی ہر جگہ حاضر ناظر نہ تھے۔

نیز زائد نبوت کے متعلق بھی قرآن و حدیث میں اس کی صاف صاف تصریحات ملتی ہیں بطور نمونہ مشقۃ الزہراءؑ کے چند آیات و احادیث پیش کی جاتی ہیں بعض منافقین کے بارہ میں سورہ بقرہ میں ارشاد ہے ”وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْطِيكَ قَوْلَهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَٰكِنَّ هٰذَا اللّٰهُ عَلَىٰ مَا فِی قُلُوْبِهِ وَهُوَ الَّذِیْ يَخْصِمُ بِمَطْلَبِ یہ ہے کہ لوگوں میں بعض وہ منافق بھی ہیں جن کی بات اے رسول! آپ کو بھی معلوم ہوتی ہے، کیونکہ وہ بہت چکنی چپڑی باتیں کرتے اور بہت زیادہ اظہارِ محبت کرتے ہیں اور اس پر خدا کی قسمیں کھاتے ہیں اور فی الحقیقت وہ دشمنِ اسلام و مسلمین اور نہایت جھگڑالو ہیں۔

(خلاصہ انبیاء العالمین علیہم السلام)

نیز منافقین کی ایک جماعت کے متعلق سورہ منافقین میں ارشاد ہے:-

”وَإِذَا رَأٰی تَقَرُّعَ لِّجْنِكَ أَخْبَأَ مِنْهُمُ ۖ وَإِنْ لَّفَوْضُوا السَّمْعَ لَيَقُولُنَّ سَمِعْنَا وَهِيَ اِسے ہیں کہ جب آپؐ کو کہیں توفیق و قاصد آپؐ کو خوش نما معلوم ہونے لگے، ابھی کہ وہ کچھ کہیں

تو آپ اس کو کچھ سمجھ لیں۔ (کنانی المعالم ص ۱۱۱)

اور دیر کے بعض گمراہ فرقوں کے متعلق سورۃ آلہ میں ارشاد ہے۔ ومن اهل

المدينة مردو علی البغاق لا تعلمون فاعلموا یعنی بعض اہل مدینہ میں سے

مناقت میں بہت شاق ہیں اے رسول اللہ آپ ان کو نہیں جانتے ہم خوب جانتے ہیں

ان آیتوں سے یہ بات بالکل واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانے کے بعض

مناقتین کو نہیں جانتے تھے اور ان کی خفیہ ریشہ دوانیوں کی آپ کو خبر نہیں ہوتی تھی مالا کہ اگر آپ

ہر ایک حاضر و ناظر ہوتے تو کوئی بات آپ کے لیے راز نہ رہتی ہوتی آپ پر سب کچھ ظاہر ہوتا مگر یہ کچھ

کے لیے اس سلسلہ میں ایک واقعہ کا ذکر کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے جس کا اجمالی ذکر تو قرآن

مجید میں بھی ہے لیکن پوری تفصیل صحیح بخاری شریف اور دوسری کتب حدیث میں موجود ہے

واقعہ یہ ہے کہ ایک غزوہ میں عبداللہ بن ابی منافق نے کسی موقع پر یہ کہا۔

لانتقدنا علی من عند رسول اللہ۔ جو لوگ رسول اللہ کے پاس اپنے والے ہیں ان

پر کچھ خرچ مت کرو نیز اسی مجلس میں اس نے یہ بھی کہا۔

لئن رجعنا الی المدینۃ لیفرجن۔ اگر ہم مدینہ پہنچے تو ہم میں سے جو زیادہ عزت والا ہو گا

الاعترضا الادل۔ وہ ذلیلوں کو کال دے گا یعنی اب ہم مدینہ پہنچ کر

ہمارے جو کوہاں سے نکال باہر کریں گے۔

اس کی یہ کجواں حضرت زید ابن ارقم صحابی نے سنی اور بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تک پہنچ گئی۔ آپ نے عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں کو بلایا اور دریافت فرمایا کہ یہ کیا اجرا

ہے وہ صاف ٹکڑے اور جھوٹی قسمیں کھا لیں کہ ہم نے ہرگز ایسا نہیں کہا، آنحضرت نے اس

کی تصدیق فرمادی اور حضرت زید ابن ارقم کو بھڑا قرار دیا جس سے حضرت زید کو بھی صدمہ

ہوا یہاں تک کہ انھوں نے اس رنج میں گھر سے باہر نکلنا چھوڑ دیا تاکہ سورۃ منافقوں

کی ابتداء لائی آیتیں نازل ہوئیں مگر ان میں حصہ نہ لیا گیا کہ عبداللہ بن ابی وغیرہ بھولے

لے اس موقع پر حضرت زید ابن ارقم کے الفاظ صحیح بخاری شریف میں یہ ہیں قصۃ قصہ و کذبہ

ہیں، انی الحقیقت انھوں نے یہ کلمات شنیعہ کہے تھے چنانچہ حضورؐ نے پھر حضرت زیدؓ کو طلب فرمایا اور ان کو خوشخبری سنائی کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بیان کی تصدیق نازل فرمادی (صحیح بخاری کتاب التفسیر لمختصاً)۔ یہ واقعہ بھی صاف بتا رہا ہے کہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا حضورؐ کی شان نہیں تھی نہ اس معاملہ میں آپؐ پہلے زید ابن ارقمؓ کی تکذیب اور منافقین کی تصدیق نہ فرماتے۔ احادیث میں ایسے واقعات جن سے اس سلسلہ پر ایسی ہی صاف دشمنی پڑتی ہے بکثرت موجود ہیں اور اگر ان کو حرج کیا جائے تو ایک خفیہ دفتر تیار ہو سکتا ہے اس لیے ایک ہی مخصوص جگہ یہاں اور پیش کی جاتی ہے۔

جابر بن عبد اللہؓ اور سہیل بن عبد اللہؓ میں حضورؐ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ لا یفتنی احد من احد من اصحابی شیئاً فانی اُحب ان اخون المیکہ وانا مسلمہ الصدر کوئی شخص میرے پاس کسی صحابی کی طرف سے کوئی چیز نہ پہنچائے میں چاہتا ہوں کہ میں تمہارے پاس اس حال میں ہوں کہ میرا دل صبر کی طرح مضبوط ہو۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضورؐ معلوم کو اپنے صحابہ کے پائینوٹ حالات کی اطلاع عام طور پر لوگوں کے ذکر کرنے سے ہوتی تھی اور اگر آپؐ ہر جگہ حاضر و ناظر ہوتے تو کس کے بیان کرنے یا نہ کرنے سے کوئی اثر نہ پڑتا۔

الفرض آیات و احادیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی حیات طیبہ میں بھی یہ بات حاصل نہ تھی کہ آپؐ ہر جگہ حاضر و ناظر ہوں۔

اسی طرح زمانہ بعثت و وفات کے متعلق بھی قصور شرعیہ اس حقیقت کو واضح کر رہے ہیں صحیحین (بخاری و مسلم) میں متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں کہ سب کو اللہ میں خوشی کو نہ پہنچوں گا اور ایک جماعت کو ملائکہ جہنم کی طرف لے چلیں گے، میں کہوں گا کہ برائیس! اُسی میں مجھ کو جواب دیا جائے گا کہ

اتلک لاندری ما احدثوا تم کو معلوم نہیں کہ انھوں نے تمہارے بعد

بعدک میں کیا کئے پیدا کیے تھے۔

حضورؐ فرماتے ہیں جب مجھے یہ معلوم ہو گا تو میں دبی کہوں گا جو خدا کے نیک بندے

عیسیٰ بن مریم نے کہا تھا۔ کنت علیہم شہیداً امامت فہم ظلاً تو قلیتہی، کنت انت الرقیب علیہم
وانت علی کل شیء شہید۔ (میں ان سے خبردار تھا جب تک انہیں رلا۔ پھر جب تو نے
مجھے اٹھا لیا تو تو ہی ان کا نگراں حال تھا اور تو ہی ہر چیز کی خبر رکھنے والا ہے۔)

اس متفق علیہ حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ اس عالم سے رحلت فرمانے کے بعد حضورؐ
کو اُمت کا پورا حال اور امتیوں کے تفصیلی احوال کی خبر نہیں حالانکہ اگر آپ اس دور میں کجا ہر
جگہ حاضر و ناظر ہوتے تو قیامت میں یہ نہ فرماتے کہ کنت علیہم شہیداً امامت فیہم
اور یہی شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں
صلی علیٰ عبدی قبری سمعته ومن صلی علیہ انما یشاء البلغۃ، جو مسیحی قبر کے پاس درود
پڑھے گا میں اس کی خود سنوں گا اور یہ دور سے درود پڑھے گا وہ فرشتوں کے ذریعہ جہنم
پہنچا جائے گا، علامہ ابن حجر مکی جو منظم ہیں لکھتے ہیں۔

ومن اعظم فوائد الزیارة ان زائرہ صلی	زیارت قبر اقدس کے بڑے فائدہ میں سے
اللہ علیہ وسلم، صلی وسلم عند	ایک یہ کہ زائر جب یہ صلوٰۃ و سلام قبر پر پڑھے
قبرہ سمعہ سماعاً حقیقیاً	پڑھا تو آپ خود سنتے اور سکا جب دیتے ہیں
من غیر واسطۃ و ناہیک	بہ نعمت کیا کہ ہے بخلان اس شخص کے جو
یذالک بخلاف من یصلی او	دور سے صلوٰۃ و سلام پڑھے کیونکہ وہ آپ کو
یسلم من بعید فان ذالک لا	نہیں پہنچتا آپ اس کو سنتے ہیں مگر بواسطہ
یبلغہ ولا یسمعہ الا بواسطۃ	فرشتہ کے اس کی دلیل میں بہت سی احادیث
والدلیل علی ذالک احادیث	ہیں جن کو میں نے کتاب مائت الذکر دلیلی
کثیرۃ ذکرتم فی کتاب السابق	در مضامین میں بیان کیا ہے، ازاں جملہ
ذکرہ متحماً لاجاء ہند جدیدو	ایک حدیث وہ ہے جو کمری سند کے ساتھ
ان قیل انہ غریب من صلی	منقول ہے اگرچہ اس کو غریب کہا گیا ہے
علی عند قبری سمعته	کہ جو شخص میری قبر کے پاس درود پڑھا تو
ومن صلی علی من	میں خود اس کو سننا چوں اور جو شخص درود

بعید اعلمتہ پڑھتا ہے اس کی اطلاع مجھے دیکھ جاتی ہے۔

اور علامہ علی قاری مکی اپنی کتاب اللہ الضیۃ فی الزیارة المصطفویہ میں فرماتے ہیں
ومن اعظم فوائد الزیارة ان الزائر اذا صلی وسلم علیہ عند قبرہ ممضہ مہمہ حقیقیہ وید علیہ من غیر واسطہ جلال من یصلی او یسلم علیہ من بعید فان ذالک لا یملغہ الا بواسطہ لما جاء عنہ بسند جید من صلی علی عند قبرہ سمعہ ومن صلی علی من بعید اعلمتہ۔

زیارت قبر اقدس کے بے فائدہ نہیں
ایک یہ ہے کہ اگر جب آپ کی قبر کے پاس
صلوٰۃ و سلام پڑھتا ہے تو آپ خود سنتے اور
جواب عطا فرماتے ہیں بخلاف اس شخص کے
جو دوسرے صلوٰۃ و سلام پڑھے وہ ان کو نہیں
سہیجنا سگزا لید فرشتے کے رجو اس کے
کہ وہ نہ سنے نہ نقل ہے جو شخص میری قبر
کے پاس درود پڑھتا ہے میں اس کو سنتا
ہوں اور جو شخص دوسرے پڑھتا ہے اس کی
اطلاع مجھے دیکھ جاتی ہے۔

ہر حال اس چیز پر بہت سی آیات و روایات شامد ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ
حاضر ناظر نہیں ہیں بلکہ علماء کرام نے اس عقیدہ کے موجب کفر ہونے کی بھی تصریح فرمائی ہے
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد جوگرا سلطان العرفین حضرت
قاضی حمید الدین ناگوری توفیق میں فرماتے ہیں۔

ومنہم الذین یدعون الانبیاء والاولیاء عند الحاج والمصابی
باعتقاد ان ارواحہم حاضرة لسمع النداء وتعلم الحاج و
ذالک شرک قبیح و جہل صریح
قال اللہ تعالیٰ ومن اضل
ممن یدعوہ من دون اللہ

اور بعض لوگ وہ ہیں جو اپنی حاجتوں اور
معیبوں کے وقت انبیاء و اولیاء کو گاہتے
ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ ان کی ارواح
حاضر ہیں ہماری پکار سنتی ہیں اور ہماری
حاجتوں سے خبردار ہیں اور یہ نہایت
قبیح شرک اور کھلی جہالت ہے حق تعالیٰ
فرماتا ہے ان سے زیادہ گمراہ کون ہو جو اللہ

کے سوا دوسری کو بھی عاصیت و کفر کا کلمہ

کہاتے ہیں۔

اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر فتح العزیز میں پرشکار حقائق کے ذیل میں ارقام فرماتے ہیں: ”و انبیاء و مرسلین علیہم السلام ر الوہیت از علم غیب و تشہیدان فریاد ہر کس در ہر حساب و قدت بر جمع مقدرات ثابت کنند اور ملا حسین نجار رحمۃ اللہ علیہ مفتاح القلوب میں فرماتے ہیں۔ ”و لاند کلمات کفر است نہ اکرون اموات فانیان و ابکا یا کہ حاضر اندیش یا رسول اللہ یا عبد القادر اودانند ان ہو و قدہ خفی کی شہور کتاب فتاویٰ بزاز یہ میں ہے۔

من قال ان ادواح المشائخ حاضرة تعلم یکفر۔ جو شخص کہے کہ مشائخ کی اور وح حاضر ہیں سب کچھ جانتی ہیں تودہ کافر ہے اس عبارت میں اگرچہ مشائخ کا لفظ ہے لیکن اہل سمجھ سکتے ہیں کہ اس بابے میں انبیاء و اولیاء میں کوئی فرق نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو شخص یہ عقیدہ رکھے اس کا بھی یہی حکم ہے۔ کما لا یخفی علی ادلی المہاب ربنا لا تمزع قلوبنا بعد اذ ہدینا و هدب لنا من لدنا انک رحمة انت الوهاب۔

(شعبان ۱۳۵۶ھ)

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پژمردہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھوڑے پھنسی خارش اور داد سے نجات لے کر جسم اوچھے کے کچھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

طعام میت رُغنی کی دعوت

اور

رُغوم و رُغنی کے تحت دسویں غیب کے متعلق فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب

ایک قابلِ یاد فتویٰ

مولوی صاحب موصوف کے فتاویٰ کے چند مجرعات ہو چکے ہیں ان میں ایک ”احکامِ غریب“ ہے جو تین حصوں میں چھپ کر شائع ہوا ہے اس کے تیسرے حصے میں ذیل کا فتویٰ ہماری نظر سے گذرا جس کو ہم بحسنہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔ اس میں چند چیزیں ان کے مریدین و معتقدین کے لیے قابلِ غور ہیں۔

(۱) رسومِ موت تہجد وغیرہ کے سلسلے میں جو کھانے عام طور پر کھلائے جاتے ہیں۔ اور دعوتیں ہوتی ہیں۔ وہ اگر دیگر قباضوں سے خالی بھی ہوں تب بھی اس فتوے کے رو سے بروت اور ناجائز ہیں۔

(۲) اگر ترکہ کے خسر کہ ماں باپ سے ہوں اور وارثوں میں کچھ نابالغ بھی ہیں یا زودِ آخر و ہر وارث کی حبا زت ہو یا اسی قسم کا کوئی اور محذور ہو جیسا کہ عمر آہوتا ہے تو قطعاً حرام ہیں۔

(۳) ان چیزوں سے عمر آنا سواری اور دکھا د مقصود ہوتا ہے۔

(۴) فاضلِ علمی اور فاضلِ قاری کی بعض عبادات سے طعامِ میت کا جو از مطلق ہوتا ہے جن کو ہمارے زمانہ کے اہل بدعت اور خود فاضل بریلوی کے معتقدین بھی رُغنی سے بڑی سستی سے ہیں اور علماء اہل سنت کے عقابے میں بے رند کے ساتھ ہیں کیا

کیا کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں ان کی عبارت کے یہ آخری کلمات ان نے مرچین کیلئے خاص طور پر قابل ملاحظہ ہیں۔

دوسری الفاضلات الحلیمی القادی
ما علیہ بلادنا لا طلقا القول
جاذبین بالتوسیم ولا مثلاً ان
فی ترخیصہ فتح باب شیطان
وخیمہ وایقاع السمین لاسیما انفا
ذات البید فی حرج عظیم و
ضیق الدیمہ

اگر فاضل طبیب اور علی قادری ہمارے شہروں کے
رسم و رواج کو دیکھتے تو قطعاً یقین کے ساتھ حرام
کہتے اور اس حقیقت میں کوئی شک نہیں ہے
کہ اس کی رخصت یعنی رجاہات دینے میں شیطان
مردود کے لیے مرد و ازہ کھول دیتا ہے لہذا
مسلمان بالخصوص ناداروں اور غلاموں کو
مخت صفت میں ڈال دیتا ہے۔

کیا فاضل بریلوی کے اس فتوے کے ابدان کے حلقہ گوشتوں کو ان رسوم کے متعلق کسی
بحث مباحثہ کی ضرورت ہے۔؟

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد صحت میں یہ
رسم ہے کہ میت کے روز و نشاء سے اس کے اعزاء و اقارب و احباب کی عودات اس
کے یہاں جمع ہوتی ہیں۔ اس استقام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دیر
دن اکثر غریب دن واپس آتی ہیں۔ بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں۔ اس مدت اقامت میں غرا
کے کھانے پینے پان چھایا کا اہتمام دل میت کرتے ہیں۔ جس کے باعث ایک صرفت گیر کے
زیر بار ہوتے ہیں۔ اگر اس وقت ان کا رتہ خالی ہو تو قرض لیتے ہیں۔ یوں نہ لے تو سودی نکھارتے
ہیں۔ اگر نہ کریں تو مظلوم و بدنام ہوتے ہیں۔ یہ عشاء جائز ہو یا حرام۔ مبینہ از جروا۔

الجواب

بھان اشد اسے مسلمان یہ پوچھتا ہے جائز ہے یا کیا یوں پوچھ کر کیا پاک رسم کتنے قبیح
اور شدید گناہوں سخت و شنیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اولاً یہ دعوت خود ناجائز و بدوشتیغہ و قبیح ہے رام احمد اپنے منہ اور
ابن ابی سنن میں برسنہ صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بکلی رضی اللہ تعالیٰ
منہ سے راوی ہیں۔ کہنا نقد الاجتماع الی اهل المیتہ وصنعہم

الطعام من النبیحة - تم گودہ صحابہ الہمیت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جس کی حشر پر ستارہ حدیثیں ناظمی ہیں۔
انام بحقن علی الاطلاق فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں۔

یکوہ اتخذ الضیافۃ من الطعام من اهل المیت لانه شرعاً فی السورہ لانی السورہ وہی بدعۃ مستقبحتہ - اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنی منع ہے کہ شرعاً نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے۔
اسی طرح علامہ شرنبلالی نے رائق الفلاح میں فرمایا:

ولفظ یکوہ الضیافۃ من اهل المیت لانه شرعاً فی السورہ لانی السورہ وہی بدعۃ مستقبحتہ

قادی خلاصہ وقادی سر اجیہ وقادی ظہیریہ وقادی آثار غانیہ اور ظہیریہ سے بخاریۃ الغنیۃ کتاب النکاح وغیرہ وقادی ظہیریہ وقادی مہدیہ میں بالفاظ متعارف ہے۔
واللفظ للراجیۃ لایباح اتخاذ الضیافۃ عند ثلاثۃ ایام فی المصیبتہ اور زاد فی الخلاصۃ لان الضیافۃ تتخذ عند السورہ۔

غنی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت تو خوشی میں ہوتی ہے قادی امام قاضی خاں کتاب المحظوظ والاباحۃ میں ہے۔

یکوہ اتخاذ کمہ الضیافۃ فی ایام المصیبتہ لانه ایام تأسف فلا یلیق لہما ما یکون للسورہ۔

غنی میں ضیافت ممنوع ہے کہ یہ افسوس کے دن ہیں تو خوشی میں ہوتا ہے ان کے یوں نہیں۔ تبیین الحقائق امام زلیحی میں ہے لا بأس بالجلوس للمصیبتہ الی ثالث من غیر ارتکاب محظور من فرش البسط والاضحیۃ من اهل المیت مصیبت کے لئے تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جب کہ کسی امر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے جیسے سکھ فرش بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے انام بزانہ دجیر میں فرماتے ہیں۔

یکوہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع یعنی میت کے پہلے دن یا تیسرے دن یا ہفتے کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں ب

کہ وہ ممنوع ہیں۔ علامہ شامیؒ رد المحتار میں فرماتے ہیں۔
الحال فی المسحوق والمراجم والاعمال کلھا للسمحة والبریا فیختار
عنہا۔ یعنی مراجم الدرایہ شرح ہدایہ نے اس مسئلے میں بہت کام طویل کیا ہے اور فرمایا
ہے کہ یہ سب نامودی اور دکھاوے کے کام ہیں۔ ان سے احتراز کیا جائے۔
جاء الرمز آخر الکراہتہ میں ہے۔

بیکرہ الجلووس للخصیۃ ثلثۃ ایام اذا قل فی المسجد ویکرہ اتخاذ
الغنیافت فی ہذا الایام وکذا اکلھا کما فی خیرۃ الفتاویٰ۔
یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھا منہ ہے۔ اور ان دنوں میں ضیافت
بھی ممنوع اور اس کا کھانا بھی منہ حبیباً کہ خیرۃ الفتاویٰ میں تصریح کی۔ فتاویٰ انوری
اور واقعۃ المفتین میں ہے۔ بیکرہ اتخاذ الغنیافۃ ثلاثۃ ایام واکلھا
لانہا منسۃ وحتیٰ للسرور۔ تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکرہ ہے
کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوتی ہے۔
کشف الغطا میں ہے۔

تضایف نزدان اہل بیت اہل تعزیت و بیعت طعام برائے آہنا مکرہ است
بالنفاق روایات چہ ایٹال را سبب اشغال بعبیت استداد و تہیہ
آں و مشورہ است۔
اسی میں ہے۔

پس آنچه متعارف شدہ از چنان اہل مصیبت طعام یا رسوم و
قسمت نزدان آں میان اہل تعزیت و اقربان غیر مباح مشرور
است و تصریح کردہ بدال درخزانہ چہ شرعیست ضیافت نزد سرور
است نہ نزد سرور و نہ را المشور عند الجمهور۔

ثانیاً قابلاً در میں کوئی تیم یا ادبچہ ابالغ ہوتا ہے یا بعض دشا موجود
نہیں ہوتے ان سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب تو یہ امر سخت حرام شدہ پر متضمن ہوتا ہو
اشرع و سبل فرماتا ہے۔

ان الذین یا سطوت امال الیتیمی خلیلاً انما یا کلون

فی بطونہم ناما و مسیلولون سعیراۃ
 جیک جو لوگ تینوں کا مال ناحق کھاتے ہیں وہ پیٹ میں انگارے بھرتے ہیں۔ اور
 قریب ہے کہ جہنم کے آسراؤں میں جائیں گے۔ مال غیر میں بے ادب غیر تصرف عودنا جائز ہے
 قال اللہ تعالیٰ لا تأکلوا مما لم یصلکم بہ باطل
 خصوصاً مال باغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اسے نہ اس کے باپ نہ اس
 کے دمی کو ہو۔

بانت الولایۃ للنظر مالا یغنی
 علی نحوہ لہ ان میں کوئی تنہیم ہوا آیت سمجھ کر ہے والیہا ذبالہ اللہ رب العالمین۔
 ان اگر تم حاجوں کو دینے کے لیے کھانا کھاؤ تو حرج نہیں۔ بلاخرچ ہے بشرطیکہ
 یہ کوئی عاقل باغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ سے کریں تو سب عارث موجود و باغ
 درامتی ہوں۔ خانیہ و بزازہ و تنار خانیہ و منہ یہ میں ہے۔

واللفظ لہا یکتان ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً اذا
 کان السورۃ یا یغنی فان کان فی السورۃ صغیر لم یتخذوا
 خالک من الترتک۔

نیز قادی تاضی خاں میں ہے۔
 ان اتخذوا المیت طعاماً للفقراء کان حسناً الا ان یکتان
 فی السورۃ صغیر فلا یقتل من الترتک۔

عالمنا۔ یہ حدیثیں کہ جو جمع ہوتی ہیں۔ افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چلا کر روزنا پیش
 بناؤٹ سے نہ ڈھا کھا۔ الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت مسرام ہے
 ایسے مجمع کے لیے میت کے عزیزوں و سمنوں کو بھی جائز نہیں کہ کھا لیں جس کو گناہ کی
 اور اور بولگی قال اللہ تعالیٰ ولا تتقوا فی اعلی الاظم والحدوان نہ کہ اولیست
 کا رہتا تمام طعام کرنا کہ سب سے ناجائز ہے تو اس مجمع واجب لڑکے لے ناجائز تو ہوگا۔
 کشف التعلل میں ہے۔ ساقین طعام در روز ثانی و ثالث براءت
 اہل میت اگر لڑکے لڑائی جمع باشندہ کردہ است۔ زیرا کہ احاطت است
 ایضا لڑا براءت۔

رابع اکثر لوگوں کو اس رسم طہنچ کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرنی پڑتی ہے جیسا کہ میت دے پکارے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوجاتے ہیں کہ اس میلے کے لشکریان چھاپا کہاں سے نائیں لے کر بار بار ضرورت قرض لینے کی پڑتی ہے۔ ایسا کلمہ شرع کو کسی اور مباح کے لیے بھی زہنا رسید نہیں۔ نہ کہ ایک رسم ممنوع کے لیے۔ پھر اس کے باعث جو دقتیں پڑتی ہیں۔ خود ظاہر ہیں۔ پھر اگر قرض سودی ملا تو حرام خالص ہو گیا۔ اور ماؤ اشد لعنت الہی سے پھر اھصہ لاکہ بے ضرورت شرمیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت جیسا کہ صحیح میں مذکور ہے اس رسم کی شاعت و مانعہ میں شک نہیں۔ اشد عروہ و سلاؤں کو تو فیہ کچھ سے کہ قطعاً ایسی رسوم شنیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا ضرر ہے ترک کر دیں اور طعن یہودہ کا لحاظ نہ کریں و اشد الہادی۔

تنبیہ۔ اگرچہ صوفی ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں و مہمالوں کو منوں ہے کہ اہل میت کے لیے آٹا کھانا پکا کر بھیجیں جسے دو وقت کھا سکیں اور باصرار انہیں کھالیں۔ مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے لیے بھیجنے کا ہرگز حکم نہیں۔ اور ان کے لیے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں کھن اٹھاؤ میں ہے۔

مستحب است خوشیاں و مہمالیہ کائے میت را کہ اطعام کنند طعام را برائے اہل میت این سیر کنند ایسا نہ ایک شبانہ روز و الماح کنت۔ تا بخورد و در خوردن غیر اہل میت این طعام را مشہور آنست کہ مکروہ است۔ ع۔ ملخصاً۔

عالمگیری میں ہے۔ حمل الطعام الی صاحب المعیبتہ والا کل معہم فی السور الاول جائز لشغلہم بالجہاز و بعدہ بکذا کذا فی التتارخانیہ۔

تنبیہ

قد آننا لک تطامیر النقول و انما الواجب اتباع النقول و ان لم یظہر و حتم المعقداً اھوح بہ العلماء الفحول

كيفية اذا كان هو العقول ولا عبرة بالمبحث مع نص ثبت فكيف مع النصوص
وقد توافرت فما لظرف فيه العلامة الفاضل ابراهيم الحلي حيث اورد
المسألة في اواخر العينة عن فتح التقدير وعن القزويني ثم قال ولا يحل
من نظر لانه لا دليل على الكراهة الا حديث جرير بن عبد الله المتقدم
وانما يدل على الكراهة ذلك عند الموت فقط على انه قد عارضته ما رواه
الامام احمد بسند صحيح والبداهة والرواية واليه في دلائل النبوة كالمصنف عن
عامر بن كليب عن ابيه عن رجل من الانصاريين قال سمعت رسول الله
صل الله عليه وسلم في جنازة فذكر الحديث قال فلما ارجع استقباله داعي
امراته فجاءه وحى بالطعام فوضع يده ووضعه فقام فاكل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يروي لقمة في فيه الحديث قال فهذا يدل على اباحة صنع اهل
الميت الطعام والدعوة اليه مختص او قد تكفل بالجوامع عنه العلامة
الشافعي في رد المحتار فقال فيه نظر فانه واقعة حال لا عموم لها مع احتمال
سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير على انه يثبت في النقول في مذهبنا
ومذهب غيرنا كالتأقية والمخالفة استدلالا بحديث المذكور على
الكراهة الخ اقول ولم تغيض لاعتراضه الاول لكونه الظاهر سقطاً
فاولاً نحن متقدمون لا منتقدون فما بالنائب لا يدل وعدمه وبعدها لا يدل
على الحد هو ثانياً ما ذكره اجميائين انه انما شاع في السرور والاشهر
كان في الدليل وثالثاً لا ادري من اين اخذ رحمه الله تعالى تخصيص افادة
الكراهة في الحديث ببيعة الموت اليس صنعهم الطعام في اليوم الثاني
والثالث ومثله صنفاً من اهل البيت لاجل الجمعيتين في المائت ام استما
لحرم الشياحة عند الموت فقط لا بعده فان اراد ان المحرم في محرم
كان هو الاجتماع لا يصنع عنده لا بعده طوبى بشيخوته وعلى تسليم حقيقتنا
الماط كما ضارده فتذهب بخصومية الوقت لمطاة هذا ورايتي لتبت على ما
رجح المختار على قوله واقعة حال ما نصه لان وقائع اعيان مظان الاخلاق مثلاً
يكون مختاراً الدعوى كانت موجودة بهذا اليوم من قبل والتفق فيه الموت

قالت هل من دليل عليه قلت هل من دليل على نفيه وأما الدليل فأنما الدليل
عليكم علينا فهذا هو النظر المرام في كلامه علان منيافة الموت منيافة يتخذ لا
جل الموت ومنيافة العصابة رضى الله تعالى عنهم للبنى على الله عليه وسلم
لم تكن موقوفة على موت زهد ولا حياة فلان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
جاءها في غير موت بها منيافة ومن معه من خدمه صلى الله عليه وسلم كما
وقع منهم مراراً فلم يكن فيه أحداث شئ من أجل الموت بحسب قوله
يقع الموت لم يكن بجلات ما نحن فيه فانه انما يكون لأجله بحيث لو لم يكن
لم يكن فهذا - الخامس علان الخاطر والمبج اذا قلنا بالجار منية بل تقدم
الظاهر - هذا السادس هذا ما عتدى والعلامة بالحق عند من في الرحلة طيس
لناجهت في المنقول في المذهب وهو النظر

الحاج المذكور آخر في كلام الشافعي رحمه الله تعالى الموافق اه - ما كتبت عليه فريد
وأما المولى الفاضل على القاري عليه رحمة الباري فهاهنا ما يدل نصوص المذهب
فكأنه تخالف الحديث فقال في الرقاية شرح الشكر باب المعجزات قبل الله تعالى
تحت قول الحديث فأكذ هذا الحديث لظاهره من دلي ما قرره أصحاب
مذهبنا من انه يكف اتخاذا الطعام في اليوم الاول والثالث ولابد الاسبوع
كما في البرازنية ثم اور ونصوص الخلاصة والعزيلي والفتح قال وانك علوة
بانه شريح في السرور كما في مشور فذكر قوله الحق حيث يطلق انما هو ممت
مستقصه واستدل له بجديد جري رضى الله عنه قال ينبغي ان يقيد كلامهم
بنوع خاص من اجتماع يوجب استحيار اهل البيت الميت فيطعنونهم كرها
او يجل على كون بعض الورقة صغيرا او غائبا او لم يعرف رمناه او لم يكن الطعام
من عند احد معين من مال نفسه او من مال الميت قبل قسمة ونحو ذلك
وعليه يحمل قول قاضي قال يكره اتخاذا منيافة في كلام المصيبة لانها ايام
تأسف فلا يلبث بها ما يكون للسوداء

اقول اولاً قد بنا ثالث ان الحديث لا اور وله عليهم بوجه وثانياً
لا ساع للتقيد في كلامهم بعد ما نقل هو منهم انهم جميعا علوة بانه

الاشترع في السروس لافي الشرو وروا ان الامام فقيه النفس قال انما ايام
 تاسف فلا يلين بها عوائد السروس فان الالهواء الى الاطعام كرها او التمرق
 في مال بغير اذن مالك او احد ملاك لا يمينا الصغير بالاجبور قط في السروس ولا
 في ضرر فيه هذا النوع والفرق وهم مخرجون به من اخرهم فيكون نحو لا تاويل
 وثالثا ما ذكرنا من التقييد بال صغير وعاب الخ اليه وابلد وكيف يحمل عليه
 كلام الحاشية من انه قال متصلا بامرو ان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا اذا
 كانوا اهلين فالكاف باورقة صغير لم يتخذ واذ لك من التركة اهو مثله
 كلام ابن اثيرية والشيخ الحاشية واليهندية وغيرها فانه ظاهر في انهم
 يفرقون بين الصيانة واتخاذ طعام للفقراء فيمكس على الاول بالكرهية
 على الثاني بالحسن ولقيده وبما اذا كانوا اهلين وقد صرحوا بمفهوم القيد
 من التركة اذا كانوا قاصرين فلو كانت الكراهية في الاول ايضا مقصورة على ذلك لا يقع
 الفرق والاعمال اذ هذا المكان من استبعده لتنازه على التعبير بالكرهية فان الاتحاد
 والحال هذه من اشنع المحرات القطعته كمالا تحفى وعلما لن سلما ما افاده في
 القاديل الاول كان الحكم في مساء لتناهنه لهو المنع مطلقا فالمرن يجتمع عند اهل
 البيت وكن في بيته يومين او اكثر وادراكا لسان تنقح ان يقيم احد ابيته ما عدا
 فيضطر الى طعامه رضى او سخط وقد علم كما ذكر في السؤال انهم ان لم
 يفعلوا يصيروا عرضة لمطاع الناس فليس الاطعام المفهوم الا على الوجه
 الرد وهذا ما قلنا في سراج الدراية انها كلها للبيعة والربا كما قد منا هذا
 تخصيص يودى الى اجماع ولو رأى العاطلان الجلبى والقارعى ما عليه
 سبلا ولا اطلقا العتق جائزين بالتحريم ولا شك ان في تركه
 فتح باب لشيطان وخيم واليقاع اسلين سبلا خفا ذات اليد
 في حراج عظيم وضييق السيم فسال الله الشيات على الصراط
 المستقيم والحمد لله رب العالمين صلى الله تعالى على سيدنا
 محمد وآله اجمعين

مندرجہ صدر عربی عبارات کا خلاصہ

ردو! احمد رضا صاحب کی بات ہے کہ جب وہ کوئی ایسا مسئلہ لکھنے پر مجبور ہوتے ہیں جو ان کے عوام متبعین کے رجحانات کے خلاف ہو تو ایسی زبان میں لکھتے ہیں کہ عوام اس کو سمجھ ہی نہ سکیں اور اکثر دہیتر تو عربی میں لکھتے ہیں۔ چنانچہ اس مسئلہ میں بھی انہوں نے ایسا ہی کیا ہے جننا حصہ اول و زبان میں لکھا وہ بھی عام فہم نہیں ہے اور آخر میں جو ایک اچھی مفید بحث کی جس سے خود اہل بیت کے بہت سے مشکوک کی فہم گئی ہو جاتی ہے۔ تو وہ تمام عربی زبان میں ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس کا خلاصہ اردو زبان میں بھی پیش کر دیں۔۔۔۔۔

ناظرین کو یاد ہو گا اسی فتوے کے مشروع میں سند امام احمد اور سنن ابن ماجہ کے حوالے سے حضرت جریر بن عبد اللہ کی یہ پیشہ نقل ہوئی ہے کہ:-
 كماله في الاجتماع الى اهل بيته وسندهم لطعام من الدنيا حرام۔
 یعنی ہم گروہ صحابہ پر بات کے یہاں نفع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو نباحث سے شمار کرتے ہیں۔ جس کی عزت پر تواتر حدیثیں ناظرین میں۔

اسی حیشہ سے فقہائے دین عام میت کا عدم جواز نکالا ہے۔ لیکن فاضل ابراہیم صلی نے "غینۃ المستملی" میں اس سے اپنا اختلاف ظاہر کیا ہے اور عام فقہائے احناف کے اس استدلال پر بھی بچند وجوہ اعتراض کیا ہے۔ پہلی بات تو انہوں نے یہ کہی ہے کہ جریر بن عبد اللہ کی مذکورہ حدیث سے صرف موت کے وقت ہی دعوت کے مکروہ و منوع ہونا معلوم ہوتا ہے نہ کہ دوسرے تیسرے دن بھی دوسری بات یہ کہ امام احمد راجح و داد و کی ایک اور حدیث جو ایک انصاری صحابی سے مروی ہے اس کے حواض ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ:-

ہم رٹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے ساتھ ایک جنازے میں گئے۔ جب حضور واپس ہوئے تو اس میت کی بیوی کی طرف سے ایک شخص نے دعوت کے پیغام کے ساتھ آگیا

استقبال کیا۔ پس حضور تشریف لائے اور اپنے نقار کے ساتھ کھانا تناول فرمایا۔ (ملخصاً)
فاضل جلی نے اس بحث کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ میت
کے گھر والوں کا کھانا تیار کرنا اور دعوت کرنا جائز ہے۔

علامہ شامی نے جلی کی اس بحث کا جواب یہ دیا ہے کہ اس بحث میں ایک خاص
واقعہ کا ذکر ہے جس سے عام حکم نہیں نکالا جاسکتا۔ دیکھیں کہ سبب خاص کا احتمال یہاں
موجود ہے (علامہ اذہر جلی کی یہ بحث ایک ایسے مسئلے میں ہے جو مذہب حنفی و مذاہب دیگر
مثلاً مذہب شافعی و جلی میں مرعاً منقول ہے۔ اور ایسے مسئلے میں بحث کے وہ حق و اہم نہیں
کیونکہ ان کی حیثیت نہ قطعیہ مطلق کی ہے نہ مجتہد فی المذہب کی)

مولوی احمد رضا خان صاحب علامہ شامی کے اس جواب کی تائید میں لکھتے ہیں
کہ جلی کی پیش کردہ حیثیت کے متعلق انہوں نے جو یہ فرمایا کہ "یہ ایک خاص واقعہ ہے جس سے
عام حکم نہیں نکالا جاسکتا۔" تو یہ اس لیے کہ اس قسم کی واقعات میں بہت سے احتمالات
ہوتے ہیں مثلاً اسی واقعہ میں ایک احتمال یہ ہو کہ حضور کی یہ دعوت پہلے کی جا چکی تھی اور
اتفاق سے اسی دن موت واقع ہو گئی۔ تو اس پر غمی کی دعوت نہ ہوئی جو ممنوع ہے۔ پس
غمی کی دعوت تو مہی ہوتی ہے جو موت کی وجہ سے ہو جائے اور صحابہ کرام جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی ضیافت کرتے تھے تو وہ کسی کی موت و حیات پر موقوف ہی نہیں ہوتی تھی
بلکہ اکثر یہ ہوتا تھا کہ حضور اقدس جس وقت جس کے یہاں تشریف لے گئے اس نے اسی وقت
ضیافت کا شرف حاصل کرنا غنیمت سمجھا۔ اور حاصل کیا۔

علامہ اذہر ایک عام اصول شریعت کا یہ بھی کہ جب دلیل میں تعارض ہو جائے
اس طرح کہ ایک دلیل منع کو چاہے اور ایک اجازت و اباحت کو تو دلیل منع کا اعتبار
کیا جاتا ہے۔ پس اگر حبیر بن عبد اللہ کی شہادہ کی شہادہ اور انصاری صحابی
کی متاخر الذکر حیثیت کو اہم متعارض بھی مانا جائے تو بھی حدیث حبیر ہی کا لحاظ مقدم ہوگا
اور اس کی رو سے "طعام میت" کو ناجائز ہی کہا جائے گا۔

فاضل جلی نے ایک بات یہ بھی کہی تھی کہ حدیث حبیر سے میت کے وقت کی
دعوت کی مانع نہیں کی جاتی ہے۔

علامہ شاہجی نے اس کی طرف کوئی توجہ نہیں فرمائی۔ اور اس بات کا کوئی جواب نہیں دیا۔ — مولوی احمد رضا خاں صاحب لکھتے ہیں کہ چون کہ اس کا خط ہونا بہت ہی مختار تھا اس لیے اس لیے اس کے جواب کی ضرورت علامہ شاہجی نے نہیں سمجھی۔ پھر خانہ صاحب نے موت نے خود اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اول ترجیح میں اس پر کوئی دلالت نہیں کہ خاص موت کے وقت کے کھانے کی کھانا پر کام نہایت میں سمجھتے بلکہ ظاہر یہی ہے کہ موت کی وجہ سے اور اس کے سلسلے میں جو بھی کھانے کی دعوت ہوتی اس کو ایسا ہی سمجھا جاتا تھا اور اگر بالفرض یہ ثابت ہو جائے کہ اس زمانے میں یہ دعوت خاص موت ہی کے وقت ہوتی تھی تو بھی ”تحقیق منامہ“ کے اصول پر وہی حکم نکلے گا۔ — علامہ ازیں جب فقہائے مذہب نے مسئلہ کی تصریح کر دی ہمارا کام صرف ماننا ہے۔ چاہے دلیل ہم کو ملے یا نہ ملے۔ کیوں کہ ہماری حیثیت مقلد کی و نہ کہ ناقد کی۔ — اور پھر فقہائے کرام نے تو اس حدیث کے علاوہ ایک اور دلیل یہ بھی لکھی ہے کہ۔

”دعوت خوشی کے مواقع پر مشروع ہے نہ کہ غمی کی واردات میں۔ — اور یہ دلیل تمام ان دعوتوں کو حاوی ہے جو غمی کے سلسلے میں کی جاتی ہیں۔ خواہ وہ خاص موت کے وقت ہوں اور خواہ اس کے بعد کسی دوسرے وقت۔“

فاضل جلی کی بحث کا لہذا جواب دینے کے بعد مولوی احمد رضا خاں صاحب علامہ علی قاری کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ — ان کو بھی اس سلسلے میں کچھ لکڑش ہوئی ہے اور وہ یہ کہ جبکہ کہ فقہ حنفی کا یہ مسئلہ کہ موت کے سلسلے کی دعوت مکروہ اور ممنوع ہے۔ ان انصافی صحابی کی مقدم الصدور حیشہ کے خلاف ہو اور اس لیے انہوں نے فقہاء کی عبارات میں کچھ، تاویل میں فرمائی ہیں۔ چنانچہ انہوں نے یہ خیال ظاہر فرمایا ہے کہ ممانعت کا یہ حکم اس صورت میں ہو چکا کہ اس دعوت کی وجہ سے الہییت پر گرائی ہوتی ہو۔ اور وہ یا دل ناخواستہ صورت شرعاً حضور سے کھاتے ہوں۔ یا یہ کہ دعوت ترک کے مشرک اور غیر منقسم ال میں سے ہو اور دائروں میں کچھ نابالغ ہوں یا بعض وارث غیر حاضر ہوں اور ان کی اجازت حاصل نہ کی گئی ہو۔ — بہر حال علامہ علی قاری نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فقہاء کی ان تصریحات کے یہ نقل بیان کئے ہیں اور اس کا منہا یہی ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ کو انصافی صحابی کی اس حدیث کے خلاف سمجھا ہے۔ — مولوی احمد رضا خاں صاحب نے

اس پر بچہ نہ جوہ کلام کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ۔
(۱) ادا قرسلہ، اس مسئلہ کے خلاف ہی نہیں جیسا کہ جلی کی بحث کے جواب کے متن میں ابھی گزرا۔

(۲) دوسرے کہ علامہ علی قاریؒ نے جن قیودے اس مسئلے کو مقید کرنا چاہا ہے ان قیود کی اس میں گنجائش ہی نہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ ان حضرات نے ممانعت کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ۔

دعوت خوشی میں شروع ہے نہ غمی میں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان کی مراد وہ نہیں ہے جو علامہ قاریؒ نے بیان فرمائی کیوں کہ انہوں نے جو محلی بیان کیا ہے وہ نہ نہ خوشی میں جائز ہے نہ غمی میں بالخصوص نا بالغ بچے کے مال میں سے تو کسی قسم کی کوئی دعوت خوشی کی ہو یا غمی کی جائز نہیں ہو سکتی۔ بہر حال خود ان فقہاء نے مسئلے کی جو علت بیان کی ہے وہ صاف بتلا رہی ہے کہ علامہ علی قاریؒ کی وہ تاویل صحیح نہیں۔
(۳) تیسرے یہ کہ بعض فقہاء کی عبارات میں یہ بھی تصریح ہے کہ اگر فقہاء کے پہلے (ابن پیام غم) کھانا تیار کیا تو ممنوع نہیں بلکہ اچھا ہے۔۔۔ حالانکہ اگر فقہاء کی مراد وہ صورتیں ہوں جو علامہ علی قاریؒ نے بیان فرمائیں تو اس استدراک کا کوئی محل نہ تھا۔

(۴) چوتھے یہ کہ اگر ان کی مراد وہی ہوتی جو علامہ علی قاریؒ نے بیان فرمائی تو پھر بجائے کہ اہل سنت کے فقہاء کرام حرمت قطعی کا حکم لگاتے۔

(۵) اس سب سے قطع نظر اگر بغرض مدارسلہ کام ہی ہو جو علامہ علی قاریؒ نے پہلی تاویل میں بیان فرمایا جب بھی مسئلہ کا حکم یہی رہے گا۔ کیوں کہ اس وقت کی دعوت نہ رسم و رواج کی پابندی کی وجہ سے بادل نا خواستہ ہی ہوگی نہ حسبہ امتد (طغنا) اس ساری بحث سے خارج ہونے کے بعد مولوی احمد رضا صاحب فرماتے ہیں کہ۔

اگر فاضل علیؑ اور علی قاریؒ ہمارے دیار کا رسم و رواج دیکھتے تو غمی کی ان دونوں پر حرمت قطعی کا حکم لگا دیتے۔ اور اس میں تو کوئی شبہ ہی نہیں کہ اس کی اہانت دینے میں شیطان ہر درد سے لیے ایک درد اذہ کھول دینا ہے اور مسلمانوں، بالخصوص مسلمانوں کے

نادید بھلاؤں کی سخت عیبست میں ڈال دیتا ہے۔ خدا سے وجہ ہے کہ وہ ہم کو مرنا کا سقیم پر ثابت قدم رکھے والحمد للہ رب العالمین وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبہ اجمعین

فاضل بریلوی کے بعض متبعین علماء اہل سنت کے سامنے تجبر اور دوسری وغیرہ کی بحث میں حدیث جبریرہ کے جواب میں فاضل صلیبی اور علامہ علی قاریؒ کی عبارات پیش کیا کرتے ہیں ان سے گزارش ہے کہ وہ ذرا اپنے "الم الکمل" اور اعلیٰ حضرت سے ان ارشادات کو بھی ملاحظہ فرمائیں۔

عربی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

(الفرقان ج ۱ صفحہ ۳۵)

بے مثال شیمپو پاؤڈر جو بالوں کو دھو تا رہی نہیں بلکہ قدرتی روغنات سے مرکب ہونے کی وجہ سے بالوں کی پرورش بھی کرتا ہے

ہم سدر کا زلالہ
سدر صونے کا پاؤڈر

صاحبان و گھنٹیل شیمپو سے آپ کے بالوں کا نظریہ نہیں ہوتا بلکہ ان کی جڑوں کو نقصان پہنچاتا ہے۔ زلالہ میں شیش کی گڑی ہوتی ہے جو بالوں کو قدرتی روغنات فراہم کرتی ہے اور بالوں کی افزائش میں مدد کرتی ہے۔ زلالہ آپ کے سر کی جھلی کو دور کرتا ہے، بالوں کو گرنے سے روکتا ہے اور نئی از روغت بالوں کو مستعد بناتا ہے۔

زلالہ خوبصورت بالوں کے لیے



ہم سدر

صحت مند اور لگام بالوں کے لیے عمدہ ترین
استعمال کیجیے اور کو قدرتی غذا فراہم کریں
اور بالوں کی جڑوں کو مستعد کرنا ہے۔



بِرِّیْلَوِی فِتْنہ کا نیا روپ

ارشاد القادری ضاکی کرتا: زلزلہ کے تنقیدی جائزہ کا ایک باب

انہ۔ تَتَنَقُّبُ الرَّسَخِیْنِ یَسْتَنْہِلُج

[عزیز می مولانا محمد عمارت بسطعلی (مُصَنَّف: بریلوی فتنہ کا نیا روپ) نے زلزلہ کی ایک بحث کا جائزہ اور جواب سپرد فکر کرنے سے پہلے اکابر دیوبند کی سیاسی تاریخ سے متعلق کچھ باتیں بعد سے دریافت کیں۔ اس موقع پر مجھے ان کی تصنیف دیکھنے کا بھی موقع ملا اور زلزلہ کی زیارت کا بھی میں نے عزیز موصوت سے کہا کہ یہاں آپ نے تو بڑے گہرے علمی انداز میں جواب دیا ہے۔ لیکن یہ خاص حصہ جو لکھنے سے آتی ہے آپ کے خاص علمی انداز کا طالب نہیں ہے۔ اسلئے یہ مجھے دے دیجئے تو، حالانکہ مجھے کبھی ان مباحث سے دلچسپی نہیں رہی (اور نہ کبھی اس باب سے میں ایک لفظ لکھا ہے) اس کے جواب اور جائزہ میں میں بھی ذرا اسی شرکت کرنا چاہتا ہوں۔ عزیز موصوت بڑی خوشی سے اس پر راضی ہوئے اور یہ چند صفحات تیار ہو گئے، جو کتاب کی اشاعت میں تاخیر کے پیش نظر ۱۰ لاپرواہی کا انتظار ایک درجہ میں دنگ کہنے کے لئے کتب خانہ الفتان کی فرمائش پر پیراں پیش کئے جا رہے ہیں اور اپنے نام سے ہی اس لئے پیش کئے جا رہے ہیں کہ صاحب کتاب کو اس پر اصرار تھا۔ ط]

لکے ہاتھوں

مولانا ارشد القادری نے جماعت دیوبند کے مذہبی اصولوں کی "درستی" ثابت کرتے کرتے "لکے ہاتھوں" (یہ خود ارشد صاحب کے الفاظ ہیں) اُن کی سیاسی تصویر بھی بگاڑنے اور دشمنان اسلام سے ان کے جانا زائد جہاد و پیکار اور مسلسل تحریک آزادی کی وہ تاریخ بھی مسخ زمانے کی کوشش کی ہے جو کم از کم برصغیر ہند و پاک میں تو آفتاب سے

زیادہ روشن ہے اور بیرونی دنیا کے اہل علم و خبر میں بھی ایک محترم اور مسلم حقیقت کا درجہ رکھتی ہے۔

پتا پتا، بوٹا بوٹا، حال ہمارا جانے ہے
جانے نہ جانے گل جی نہ جانے ہمارا تو سارا جانے ہو

مولانا صاحب خوش ہیں کہ انھوں نے بغول خود ”گلے ہاتھوں“ — دیوبندیوں کو ایک اور
کاری زخم لگا دیا اور وہ تھکا کر رہ گئے ہوں گے کہ کھاؤں کہ مھر کی چوٹ بھاؤں کہ مھر کی چوٹ بگر
ہمیں بھی کچھ کم خوشی نہیں ہے کہ انھوں نے یہ ”گلے ہاتھوں“ والا وار کئے لوگوں کو یہ بات منوانی
حد سے زیادہ آسان کر دی کہ موصوف اس کتاب (از لولہ) کی تصنیف کے وقت بدترین اہل افریقا اور
ہرناکردی کر کے رہنے کی قسم کھا کے بیٹھے تھے۔ انھوں نے قسم کھا لی تھی کہ حق و صداقت کا جتنا غور
وہ اس کتاب کے صفحات میں کر سکتے ہیں اس میں کسر نہ چھوڑیں گے۔ ہر ذیل، ہر فریب، ہر قطع و
برید اور ہر وہ غلط بیانی کام میں لائیں گے جس سے ”اُن کے حوامِ فریب ذہبی کار و بار میں دوڑا
نہیں اور حقیقت دین و ایمان بتانے والی، جماعت دیوبند پر مبنی خاک بھولے حوام کی نظر میں اڑ
سکتی ہو“ اڑ جائے۔ بلا سے پڑھے کھوں میں ہنسی ہی اڑا کرے۔

مولانا صاحب اس ”گلے ہاتھوں“ والے وار میں حضرت نانوتوی نور اللہ مرقدہ کے ایک حشام
(دیوبانچی) کا ایک مکاشفہ سوانح قاسمی کے حوالے سے درج زمانے کے بعد لکھتے ہیں:

”مجھے اس مقام پر اس کے سوا اور کچھ نہیں کہنا ہے کہ جو لوگ اپنا عیب چھپانے
کے لئے دوسروں پر انگریزوں کی کاسہ لیس اور ساز باز کا الزام عائد کرتے ہیں وہ گریبان
میں منہ ڈال کر دما اپنے گھر کا یہ کشت نامہ تلاخوذ فرمائیں: (ص ۳۶)

پھر ارشاد ہوتا ہے:

”اور بات کشف، ہجرت محدود نہیں، تاریخی دستاویزات بھی اس امر واقعہ کی تائید
میں ہیں کہ انگریزوں کے ساتھ نیا زمندانہ تعلقات اور رازدارانہ ساز باز دارالعلوم دیوبند
اور منتظلیں و ملازمین کا اہلکار نامہ ہے جسے انھوں نے فقر کے ساتھ میان کیا ہے۔“

(ص ۳۷)

اور پھر ”نمونے کے طور پر“ چند تاریخی حوالے بھی سپرد قلم کر دیئے ہیں۔

پہلا تاریخی حوالہ | ان تاریخی حوالوں میں ایک تو دارالعلوم دیوبند کے معائنہ کے لئے آنے والے ایک انگریز کی تحریر معائنہ کا اقتباس ہے جسے سب سے پہلے نمبر پر دیگر مولوی صاحب نے "ح" دہلی لاکھ پڑھاری ہے گواہی تیری" کا مصرعہ بڑے ذائقے کے ساتھ چسٹ فرمایا ہے کیونکہ اس اقتباس میں ایک جملہ اُن کو نظر پر چڑھا کر

"یہ مدرسہ غلام سرکار نہیں بلکہ موافق سرکار محمد و معاون سرکار ہے۔" (ص ۹۷)

مولوی صاحب کو اطمینان ہے کہ اُن کے حلقے میں کوئی ایسا پڑھا لکھا اور اپنے ذہن سے سمجھنے والا آدمی نہیں پایا جاتا جو اس سے پہلے کہ یہ انگریز مدرسہ دیکھنے اور اہل مدرسہ سے ملنے آیا تھا نہ کہڑنے یہ کوئی انشیکسٹ آف اسکولز بھی نہیں تھا جس کے حلقہ کار میں دیوبند کا مدرسہ آتا ہو۔ اور مدرسہ کو اچھا یا بُرا جو جی میں آئے لکھ جائے۔ ایسے معائنہ کرنے والے اپنے نقطہ نظر سے تعریف کی لاوا ضرورت ہو تو تالیف و تقریب کی ایسی بات لکھا کرتے ہیں، ہاں اسے اندر سے کچھ بھی خیال ہو، اس لئے یہ گواہی "لاکھ پڑھاری" تو کیا ہوتی، سرے سے گواہی کھلانے کی بھی نہیں ہے! بلکہ غور کیا جائے تو اس سے بالکل الٹی گواہی نکل رہی ہے۔ کیونکہ اس انگریز کو یہ فقرہ لکھنے کی (جسے علامہ ارشد قادری صاحب نے سر پر رکھ کے رقص فرمایا ہے) ضرورت ہی کیا پیش آئی تھی، اگر یہ مدرسہ واقعہ میں موافق سرکار ہوتا، یا کم از کم یہ بات مستحکم نہ ہوتی کہ انگریز سرکار اسے اپنے غلام سمجھتی ہے؟ ایک مدرسہ جو حکومت وقت کا سمجھ و معاون ہو اس کے معائنے میں "بیفٹ گورنر کا ایک خیمہ مستور انگریز" بطور تعریف لکھے گا کہ یہ مدرسہ غلام سرکار نہیں ہے؟ اتنا بڑا حق تو انگریز گورنر کا مستحق خاص نہیں ہو سکتا۔ یہ تو کسی معاون و وفادار ادارے کی تحسین و تعریف کی کوئی پسندیدہ صورت نہیں ہے، بلکہ اس کے لئے ایک شکایت پیدا کرنے کی صورت ہے کہ اسے غلام سرکار سمجھ جانے کا بھی کوئی اعلان مانا گیا جو تا سلفہ سرکار ایسے خیال کو دفع کرنے اور ہمیں مطمئن کرنے کی ضرورت سمجھ رہا ہے کہ سرکار ہمارے ادارے کو اپنے غلام نہیں سمجھتی۔ اسی لئے کبھی نہیں سنا گیا ہنگا کہ کسی سرکار نے کسی کو وفاداری کا سرٹیفکیٹ دیتے ہوئے یہ بھی لکھا ہو کہ یہ ہمارے غلام نہیں ہے۔

الغرض مولانا قادری صاحب کو اپنے حلقے میں اس طرح سوچ سکنے والے آدمیوں کے نہ ہونے کا کمالی اطمینان ہے اور دوسروں کے تاثرات سے یہ لوگ سرکار نہیں رکھتے۔ ورنہ ان کے از خود بچنے

اور سمجھنے کی بات تھی کہ کوئی بھی آزاد ذہن کا اور سمجھ دار آدمی ان کی اس تاریخی سازی کو پڑھے گا تو بجز اس کے کچھ نہیں کہے گا کہ قبل از عزم! یہ گواہی انگریز حکومت سے دارالعلوم دیوبند کی وفاداری کی نہ ہوئی بلکہ انہی اس بات کی ہوئی کہ یہ دارالعلوم حقیقت میں خلافتِ سرکار تھا۔

لیکن الحمد للہ کہ دارالعلوم دیوبند جس ادارہ کا نام ہے اسے کسی ایسی گواہی کی ضرورت نہیں۔ اس کی پوری صد سالہ تاریخ کا ایک ایک ورق اپنے کردار کا بہترین گواہ اور ہر خارجی کو ایسی بے نیاز کر دینے والا گواہ ہے۔ درنہ اسی واقعہ کے اندر ایک اور گواہی یہ دکھائی جاسکتی ہے کہ علامہ ارشد القادی صاحب کو اس تاریخی دستاویز میں یہ کہیں نہیں ملا کہ لاٹ صاحب بہادر کے اس معتد کی پذیرائی میں وہ وفادارانہ اور نیاز مندانہ انداز بھی کہیں برتا گیا ہو جس کے متعلق وہ تاریخی دستاویزوں سے ایک امر واقعہ ثابت ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں۔ درنہ اصل دستاویز تو وہی ہوتی جس پر مولانا مہدی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری "کا مصرعہ حجت فرماتے! — مگر جیسا کہ ہم نے کہا ایسی گواہیوں کی ضرورت اسے ہے جس کا اپنا مثبت کردار کچھ کم روشن ہو۔

مولانا صاحب کو شاید معلوم نہ ہو، دارالعلوم دیوبند کو رام کرنے کے لئے گورنر صاحبان کے صریح معتد نامندے ہی نہیں آئے بلکہ بعض دفعہ خود گورنر صاحب نے بھی تکلیف فرمائی۔ لیکن اس پتھر میں چونکہ نہ ان سے لگتی نہ ان سے لگی۔ البتہ ایسے مواقع سے یہ فائدہ ضرور اٹھایا گیا کہ اگر خود کو دھوکے میں ڈالنے کا موقع دے رہا ہے تو اسے دھوکے میں نہ کہنے کی کاروبار یہ اختیار کیا جائے۔

دوسرے نمبر پر "سوانح قاسمی" کے حاشیے سے موجودہ امیر دارالعلوم حضرت مولانا محمد طیب صاحب کے بیان کے دو ٹکڑے درج کئے گئے ہیں۔

۱۔ "دوسرے دیوبند کے کارکنوں میں انگریز) ایسے بزرگوں کی تھی جو گورنمنٹ کے تمام عظام اور حال پیشتر تھے۔ جن کے بارے میں گورنمنٹ کو شک و شبہ کرنے کی کوئی گنجائش ہی نہ تھی۔"

۲۔ "گورنمنٹ کی (ت سے ایک انجمن کی کے تذکرہ میں)۔

اس وقت یہی حضرات آگے بڑھے اور اپنے سرکاری اعتماد کو سامنے رکھ کر حد درجہ کی طرح

صفائی پیش کی جو کارگر ثابت ہوئی۔ (۹۵)

ہم نے کہا تھا کہ مولانا ارسد القادری صاحب اپنی اس کتاب کے لئے قلم اٹھاتے وقت یہ قسم کھا کے بیٹھے تھے کہ حق و صداقت اور دیانت کا جتنا خون وہ ان صفحات میں کر سکتے ہیں کر کے رہیں گے، چنانچہ مولانا قاری محمد طیب صاحب کا ایک منگہ خیز بیان، تصنیف کرنے کے لئے انھوں نے یہ ثواب کا کام خوب ہی ڈٹ کبے کیا ہے۔

سراج قاسمی کے مصنف مولانا شہید منظر حسن گیلانی کی اس بحث پر کہ دارالعلوم کے رُوحِ ہدایہ کی حیثیت سے حجتہ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کا نام شرمح کے دور میں نمایاں جو نہیں ہوا، تو اس کی وجہ سیاسی مصلحت تھی یا کچھ اور؟ حضرت مولانا محمد طیب صاحب حاشیہ میں یہ رائے ظاہر کرتے ہیں کہ اور جو کچھ بھی اس کی وجہ رہی ہو وقت کی سیاسی مصلحت بھی ضرور اس کی ایک وجہ نظر آتی تھی۔ یہ حاشیہ کتاب کے صفحہ ۲۴۶ سے شروع ہو کر صفحہ ۲۴۷ تک گیا ہے، یعنی ایک صفحہ سے زیادہ کا ہے۔ اس کی وہ چند سطر یہاں پڑھ لینے کی ضرورت ہے جن میں قاری صاحب کی اصل مقصدی گفتگو درج ہوئی ہے۔ فرماتے ہیں:-

”اس وقت کے نازک حالات، حضرت والا کا وارث، ردِ پوشی، سرکاری دوشوں کا پیچھے پیچھے لگا رہنا، پھر حضرت والا کے ان جذبات و نظریات کا ماضی سے زیادہ مستقبل کیلئے ہونا جو اس وقت اجماعِ مدرسہ کی رُوح اور آج ایک مستقل مکتبِ خیال اور لکت کی تاریخ بنے چوٹے ہیں، جن کی رُو سے یہ مدرسہ قلمبندی ہونے کے ساتھ ساتھ گویا اہل اللہ کی سیاست کا ایک مرکز بھی تھا، کچھ ایسی باتیں نہ تھیں جو کلیہً بدِ رو فحاشیاں ہوں یا کم از کم بحیثیت جمہوری حکومت وقت کی نگاہوں سے بالکل اوجھل ہوں۔ ایسی صورت میں حضرت والا کا بحیثیت بانی یا بحیثیت کسی ذمہ دار صدرِ دار کے سامنے آنا بلاشبہ درسِ کو غلط و ممالک کا شکار بنا سکتا تھا اور اجتہادِ الٰہی سے حکومت وقت کی نگاہیں اس پر کڑی ہو جاتیں جس سے وہ حریت پرورد مقاصد بردے کار نہ آسکتے تھے۔ چنانچہ اس لئے یہ تئیس سلی میں آئی تھی۔ ان حالات میں حضرت والا کا کسی رسمی قرار کی صورت میں سامنے نہ آنا اور سب کچھ ہونے کے باوجود کچھ بھی نہ ہونے کو نمایاں رکھنا ایک اچھی قاسمی سیاسی مصلحت کی صورت ہو جاتی ہے۔“ (سراج قاسمی حاشیہ صفحہ ۲۴۶)

خباہ اڑانے میں کامیاب ہو سکے۔ یہ چاند پر تھوکانا اور سوج پر خاک اڑانا ہے جس کا نتیجہ ازل سے ایک ہی رہا ہے۔ ایک پوری تاریخ کو جو ہزاروں افراد کے جہاد و پیکار، قید و بند، مصائب و آلام اور جہد مسلسل کے واقعات سے بنی اور اس ملک کے چتر چتر پر ہی نہیں اس سے باہر بھی خون اور پسینے کی روشنائی سے لکھی گئی اور ۱۸۷۷ء تک قتل کے ساتھ لوگوں کی نظروں سے گوری ہے، ایسی تاریخ کو ایک ارشد القادری نہیں ہزار دس ہزار قادری بھی چاہیں تو اسے جہادینے یا مسخ کر دینے پر قادر نہیں ہو سکتے۔ اس سے بھی آگے سن لیجئے کہ اگر خود دیوبند والوں کی کسی کتاب میں بھی اس تاریخ کی عام شہرت کے کچھ غلات لکھا ہوا ہے تو اس کی مدد لے کر بھی اس برحق شہرت کا تختہ الٹ دینے کی کوشش ایک دیوانگی کے سوا کچھ نہیں ہو سکتی۔ ارباب جہاد و پیکار کی تاریخ میں ایسے نازک وقت بھی آتے ہیں کہ دشمن کو دھوکہ دینے کے لئے اپنے اہل کو داد کو چھپانا پڑتا ہے، اور صاف گفتاری کے بجائے مصلحت کی زبان اور قلم سے کام لینے کا تلخ گھونٹ پینا ضروری ہو جاتا ہے۔ اسے ارشد القادری صاحب جیسے لوگ نہیں سمجھ سکتے جن کے کہنے قبیلے میں بھی کسی نے ان غار دار دیوبندوں کی سیر نہیں کی۔ لیکن اس راہ کے تمام رہروؤں کی تاریخ میں ایسے اوراق کہیں نہ کہیں ضرور ملتے ہیں۔ ایسا ہی وہ ایک وقت تھا جب ۱۸۷۷ء کے جہاد کا پانچ انگریزوں کے حق میں پلٹ جانے کے بعد دیوبند کے بزرگوں نے دارالعلوم کے نام سے ایک نئے عمار کی بنا ڈالی تو اس کے روح رواں حضرت نافو توئی نور الشہر قدہ نے اپنے آپ کو یہ سمجھے رکھ کر ایسے لوگوں کو سامنے رکھا جن پر انگریز حکومت کو شک و شبہ کی نظر ڈالنی مشکل پڑی۔ اسی طرح جب اسی نزاکت کے دور میں کچھ آگے چل کر بعض

سلہ ان حضرات کے لئے جو الفاظ علانیہ و خلیفہ صاحب قبلہ نے لکھے ہیں اور قادری صاحب قبلہ کے ہیں وہ صرف یہی ہیں کہ اگر گھونٹ کے قدیم طرز اور مال بنشتر سے جن کے ہاتھ میں گورنٹ کو شک و شبہ کرنے کا کچا شہکار تھا؟ ان الفاظ سے۔ انگریزوں کے ساتھ نیاز، مذاہن تعلقات اور مذاہلہ از سانباہ کی جو کسی ایسے ہی شخص کو آسکتی ہے جس کے فراڈیت نے اس کے تمام حاکموں میں ضاربت ہو دار فساد پیدا کر دیا ہو۔ کیونکہ جس وقت کی بات ہے وہی صوفی شہرہ کے کچھ ہی جہاد کی، جس میں فتح یاب ہو کر انگریزوں نے مارے ملک میں مسلمانوں پر وہ قیامت توڑی تھی کہ لوگ دگ سے نوں بستا تھا، ہر دم پھانسیوں کی گرم بازاری تھی۔ اندھا دھند حکام دار و گیر بایا تھا۔ لگی کوچوں میں خنوں کے شہنے گ (باقی اگلے صفحہ پر)

لوگوں نے ان بزرگوں میں سے کسی کے حالات پس و پیش کئے تو اُس وقت بھی ان کے قائم کئے ہوئے اتحادوں اور نئے دھنگ کے تنظیمی سلسلوں سے گورنمنٹ کی نظر پٹائے رکھنے کے لئے معلومت بھی تھی کہ ان کے جہاد و پیکار کے حالات اور انگریزوں کے خلاف ان کے سخت جذبات دھیے اور ذومنی الفاظ میں لکھے جائیں۔ اور اس بات کو ان کا بول کا ہر پڑھنے والا بھول بکھر سکتا تھا۔ اسی لئے آج تک کسی کو یہ غلط لائق نہیں ہوا کہ ایسی عبارتوں کی بنیاد پر اہل اور حقیقی اور جھٹکی جاگتی تاریخ کے منہ آئے۔ یہاں تک جو کچھ عرض کر دیا گیا، اُس کے بعد ضرورت تو نہیں رہ جاتی کہ

میشری یو لوش | "لکھے ہاتھوں" والے وار میں مولانا صاحب نے تیغ آزمائی کے اور جتنے جوہر دکھائے ہیں ان پر بھی الگ سے کچھ کہا جائے۔ مگر مختصر مختصر کچھ کہنا ہے جس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں۔ انداز اور سُنئے!

اسی سوانح نامی میں جوہر کے ایک حاشیہ ہمارے پرکھنے والے، ایک واقعہ صاحب سوانح حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کے مقام ولایت کے تذکرہ میں اس بات کی مثال کے طور پر درج ہوا ہے

(بقیہ حاشیہ منورہ) گئے تھے، اور مسلمان کے دل سے غریبوں میں ڈول بھری آہیں مرقوں تک نکلتی رہی تھیں، ایسے میں کون بہ نصیب مسلمان ہوگا جو ان ظالموں سے "رازدارانہ ساز باز اور نیاز و ستائش و تعلقات رکھنے کا روادار ہو، اور پھر وہ بھی وہ لوگ جو حضرت مولانا محمد قاسمؒ جیسے مجاہدینِ سرشت کے گرد جمع ہونے کا حوصلہ رکھتے ہوں یہ وقت تو ایسا تھا کہ سرسید جیسا آدمی بھی جس نے مسلمانوں کا گریز دل سے وفاداری کی عمر بھر تعلیق کی، اسبابِ بقاءتِ ہند" لکھ کر ان مظالم کے خلاف پختہ پڑنے پر مجبور ہوا۔ اس لئے ہم تو اس زمانے میں مسلمانوں کے اندر کسی نیاز و ستائش کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔

مولانا ارشد صاحب کے اوپر والوں میں ایسے لوگ اس وقت بھی پائے گئے ہوں تھا کہ اس سے بعد نہ کہنا ٹھیک ہے۔ جناب ارشد القادری صاحب جن اگر کچھ بوش کوش ابھی باقی رہ گیا ہو تو ہم انیسویں صدی کے شیخ سعدیؒ کی نصیحت یاد دلانے کے لئے ہر جگہ گھونڈا ڈانے کی نہیں ہوتی۔ نہ ہر ماٹے کرب و حالِ اسحق، نہ ہر عالمِ سپر بادِ اندرِ اخص۔ وہ کہاں اس تاریخِ جہاد و پیکار کی باتوں میں اپنی ہنسی اٹھانے داخل ہو گئے۔ اللہ کے لئے یہی فتنہ انگریزی اور گندم نائی۔ بخوشی کا یہ زمانہ ہی بہت ہے۔ جنتِ رحیم کے دعوے کر کے بچے جہولہ کے خلاف لوگوں کو درخشا کر لیں۔ خود نیاز و اور کس دیکھنے کے حق میں کتنے تراش تراش کر اسلام کو دامِ قریب میں پھنسا کر لیں۔ ان درخواستوں پر کیا میں لکھیں جن پر عام پڑھنے لکھنے خود کوئی رائے قائم کرنے کی ضرورت نہیں رکھتے۔ لیکن ان تاریخی باتوں میں قلم خزانہ قابلِ علم و دینی میں نہیں، ان عام پڑھنے لکھنے میں ایمان کا

مولانا صاحب کے اوپر والوں میں ایسے لوگ اس وقت بھی پائے گئے ہوں تھا کہ اس سے بعد نہ کہنا ٹھیک ہے۔ جناب ارشد القادری صاحب جن اگر کچھ بوش کوش ابھی باقی رہ گیا ہو تو ہم انیسویں صدی کے شیخ سعدیؒ کی نصیحت یاد دلانے کے لئے ہر جگہ گھونڈا ڈانے کی نہیں ہوتی۔ نہ ہر ماٹے کرب و حالِ اسحق، نہ ہر عالمِ سپر بادِ اندرِ اخص۔ وہ کہاں اس تاریخِ جہاد و پیکار کی باتوں میں اپنی ہنسی اٹھانے داخل ہو گئے۔ اللہ کے لئے یہی فتنہ انگریزی اور گندم نائی۔ بخوشی کا یہ زمانہ ہی بہت ہے۔ جنتِ رحیم کے دعوے کر کے بچے جہولہ کے خلاف لوگوں کو درخشا کر لیں۔ خود نیاز و اور کس دیکھنے کے حق میں کتنے تراش تراش کر اسلام کو دامِ قریب میں پھنسا کر لیں۔ ان درخواستوں پر کیا میں لکھیں جن پر عام پڑھنے لکھنے خود کوئی رائے قائم کرنے کی ضرورت نہیں رکھتے۔ لیکن ان تاریخی باتوں میں قلم خزانہ قابلِ علم و دینی میں نہیں، ان عام پڑھنے لکھنے میں ایمان کا

کہ اگرچہ آپ اپنے مرتبہ کو بے سود چھپانے کا مزاج رکھتے تھے اور خاص کر ہلنی قوت کا استعمال کبھی اپنی یا اپنے اہل خانہ و اقارب کی ضرورتوں میں بھی نہیں کرتے تھے، مگر کبھی کسی بیچارہ غریب کا کام آپ سے تو پھر آپ کا حال دوسرا ہوتا تھا اور اس قوت کے استعمال میں کوئی تکلف نہ فرماتے۔ وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ دیوبند سے نانوتہ واپس تشریف لے جا رہے تھے کہ آپ کا خاص حجام راہ میں آتا ہوا ملا جو آپ ہی کے پاس جا رہا تھا۔ اس نے ضرورت عرض کی کہ "تھانہ دار نانوتہ نے ایک عورت کے بھاگنے کا ہرم بھر پر لگا کر چالان کا حکم دیا ہے۔ میں باطل بے خطاہوں خدا کے واسطے مجھے بچا پیئے۔" اس کے بعد راوی کا بیان ہے کہ آپ نے نانوتہ پہنچ کر مسجد میں بیٹھے ہی مجھ سے فرمایا کہ منشی محمد بسین کو بلاؤ۔ جو آپ کے خاص کارپرداز تھے۔ ان منشی محمد بسین صاحب کے آتے ہی

"عجب شان جلال سے فرمایا کہ اس غریب حجام کو تھانہ دار نے بے تصور پکڑا ہے۔ تم

اس سے کہہ دو کہ یہ (حجام) ہمارا آدمی ہے اس کو چھوڑ دو، ورنہ تم بھی نہ بچو گے۔ اس

کے اقد میں ہٹکڑی ڈالو گے تو تمہارے ہاتھ میں بھی ہٹکڑی پڑے گی۔"

منشی محمد بسین صاحب تھانہ دار کے پاس پہنچے اور حضرت کا ارشاد سنایا۔ جس پر اس نے گھبرا کر کہا کہ

"اب کیا ہو سکتا ہے روز ناچ میں اس کا نام لکھ دیا گیا ہے۔"

یہ بات حضرت کو پہونچی تو منشی محمد بسین صاحب کو پھر یہ حکم دے کر واپس فرمایا کہ

"جا کر کہہ دو کہ اس کا نام روز ناچ سے نکال دو۔"

اس پر وہ غریب بہت پریشانی میں پڑ کر خود سے حضرت کی خدمت میں یہ کہنے کے لئے حاضر ہوا کہ

"حضرت نام نکالنا بڑا جرم ہے۔ اگر نام اس (حجام) کا نکالا تو میری نوکری

جاتی رہے گی۔"

آپ نے فرمایا۔

"اس کا نام (روز ناچ سے) کاٹ دو تمہاری نوکری نہیں جائے گی۔"

آگے راوی لکھتا ہے کہ۔۔۔ اس حجام کو اس نے چھوڑ دیا اور برابر تھانہ دار ہی رہا۔

(سوانح نامہ جلال آباد ص ۳۲۱-۳۲۲)

اس واقعہ کا احوال دے کر قبل ارشاد القاری صاحب فرماتے ہیں کہ۔۔۔ "مولوی قاسم صاحب

نانوتوی اگر انگریزی حکمت کے باغیوں میں تھے تو پولیس کا حکم اس قدر ان کے تابع فرمان کیوں تھا؟
 کیوں تھا؟ — یوں تھا کہ وہ اللہ کے تابع فرمان تھے! اور جو اللہ کے تابع فرمان ہو
 جانتے ہیں ان کی یہی شان ہوتی ہے! من کان للہ کان اللہ لہ! (جو اللہ کا ہو جائے اللہ اس
 کا ہو جاتا ہے) کیا یہ مشہور حدیث بھی قادری صاحب نے نہیں پڑھی؟ اور وہیں حاشیہ میں جہاں حضرت
 نانوتوی سے متعلق یہ حکایت درج ہے، مصنف (مولانا گیلانیؒ) نے بخاری شریف کی ایک روایت کا
 جو ترجمہ درج کیا ہے، کیا وہ بھی مولانا صاحب کے فہم سے بالاتر ہی رہا؟ — کہ
 ”جنہ بب اپنے خاں کا محبوب بن جاتا ہے تو ارشاد ربانی ہے کہ میں اس کی میت بنی
 ہو جاتا ہوں جس سے دیکھتا ہے۔ اس کی شنوائی ہو جاتا ہوں جس سے سنتا ہے۔ اس کے
 اقد ہو جاتا ہوں جس سے بڑھتا ہے۔ اس کے پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے چلتا ہے۔“

(۱۵۰-۲۳۳)

ہم بتا چکے ہیں کہ یہ حکایت حضرت نانوتوی کے مقام ولایت کے تذکرہ میں درج ہوئی ہے۔ پس
 ہمارے تو یہ تھا کہ قادری صاحب اس بات کا ذکر کر کے یہ حکایت وہاں درج کرتے جہاں انہوں نے
 حضرت نانوتویؒ کی کرامتوں کی روایات درج کی ہیں اور پھر کہنے کی بجائے صاحب یہ لوگ اپنے بزرگوں
 کے لئے تو خدا کی میں دخل بھی مانتے ہیں۔ لیکن قدرت کو تو یہ منظور تھا کہ قادری صاحب کی عقل
 خود اہد و یانت و صداقت کا پردہ ذرا الجھجھکی طرح چاک ہو۔ اس لئے انہوں نے اس حکایت کو بانی
 دارالعلوم کی اعلیٰ انگریز حکام سے ”ساز باز“ ثابت کرنے کے لئے منتخب فرمایا۔

وہ رہ کر خیال آتا ہے کہ کس درجہ کے سیدھے اور بے خبر لوگوں کا طبقہ ان علمائے کرام کے ہاتھ لگا ہے
 کہ اذہمی سے اذہمی بات کہتے اور لکھتے ہوئے بھی انہیں ڈر نہیں ہوتا تو کہ کوئی اس پر جس دے گا بھلا
 کوئی ٹنگ ہوئی کہ قصبہ کے تھانیدار نے ایک بات مان لی تو اس سے انگریزوں کے ساتھ ساز باز ثابت
 ہو گیا۔ انھیں کچھ ہے کہ تم تو اپنی کم نصیبی سے ان بزرگوں کو صاحب ولایت نہیں مان سکتے۔ لیکن اس
 کے ذمے میں بھی کوئی دقت ہے کہ یہ تھانیدار جو اسی قصبہ کا تھانیدار تھا انہیں خدا سیدہ بزرگ
 ماننا ہو؟ یا اس علاقہ میں جو ان کی وجاہت تھی محض اس کا لحاظ کرنے ہی پر مجبور ہو؟ ان میں
 سے کوئی بات ایسی ہے جو نہیں ہو سکتی؟ جبکہ اس کے برعکس ”ادب کے حکام“ (اور وہ بھی مرکزی)

حکام) ”سے سارا باز“ والے تعلقات کا علم ایک ہندوستانی تھانیدار کو ہونے کی بات کسی تھوڑی سی عقل والے کی سمجھ میں بھی نہیں آ سکتی۔ کھلے تعلقات ہوں تو ضرور ایک تھانیدار بیچارہ بھی واقف ہو سکتا ہے مگر ڈھکے چھپے اور سا باز والے تعلقات ہوں تو اس کی خبر اس بے چارہ کے فرشتوں کو بھی ہونے سے رہی۔ مگر وہ رے مولانا قادری صاحب! یہ سیدھی سیدھی باتیں پس پشت ڈال کر چلے ہیں کہ اسے ”انگریزوں کے خلاف دیوبندی لکابر کے افسانہ جہاد و بغاوت کی پوری بے ساط اکتے دینے والی مستحیضہ خیز کہانی“ بنائے چھوڑیں گے! — حالانکہ جہاں تک آپ کے مریروں اور معتقدوں کا سوال ہے ان کے لئے تو کسی کہانی کی بھی ضرورت نہیں، صرف آپ فرما دیجئے کہ دیوبندی جو کچھ جہاد و بغاوت کی باتیں کرتے ہیں سب افسانہ ہیں، وہ بیچارے ان میں گئے لیکن جنہیں دلیل و ثبوت کی ضرورت ہے وہ آپ کی اس مستحیضہ خیز ”پرتش دیں گے کو کیا دو“ آنے والا جاپانی پٹنچر مولانا صاحب شیروں کا شکار کرنے کے لئے لائے ہیں! ایک طرف جیتی جاگتی اور (غلوپنڈ بریلویوں کو چھوڑ کر) مسلم و غیر مسلم سب کی مانی ہوئی حقیقت اور دوسری طرف یہ تھانیدار کی کہانی! بڑے ریاکم سوادہ! اور بڑے ریاک ادا! اگر ان مولانا صاحب کو اس معاملے میں سٹر اوک کہا جائے تو بالکل میوزوں ہوگا۔ انہی کی طرح ایک سٹر اوک ہندوستان میں ہیں جو روز مضامین لکھتے ہیں کہ تاریخ محل بادشاہ نے نہیں ہندوؤں نے بنوایا تھا۔ لال تلونٹھی اس بادشاہ کا بنوایا ہوا نہیں تھا، قطب کی لاٹ بھی مسلمانوں کا کارنامہ نہیں وغیرہ ذالافت من الہفوات۔

ایک سوال جو سرچرہ کر پکارتا ہے! سوانح قاسمی کی جلد دوم سے ایک عبارت لے کر سوال فرمایا گیا ہے کہ

”جب حضرت خضر کی صورت میں نصرت حق انگریزی فوج کے ساتھ تھی تو ان باغیوں کے

لئے کیا کم ہے جو حضرت خضر کے مقابلے میں لائے گئے تھے؟ کیا اب بھی انہیں غازی

(زلزلہ ص ۷۷)

اور مجاہد کہا جاسکتا ہے؟“

سوانح قاسمی کی یہ عبارت ایک روایت کے ذیل میں ہے۔ روایت کے راوی ہیں نواب مدد علی شاہ مولانا حبیب الرحمن خان صاحب شروانی اور جن کے بارے میں روایت ہے وہ ہیں حضرت شاہ فضل الرحمن صاحب مراد آبادی یعنی ذیہ خاص معنی میں دیوبندی اور ذہ دیوبندی یعنی ذہنی بزرگوں کو

دیوبند کے بزرگوں سے بھی تھا اور دیوبند کے بزرگوں کو ان دونوں سے۔ بکہ حضرت گنج مراد آبادیؒ سے تعلق بزرگان دیوبند کا ارادہ متوازن مطلق رہا ہے مادہ ان کے مراد کو بریلی والے بھی مانتے ہیں۔ جیسے حضرت حاجی امداد اللہ صاحبؒ کہ مگر دیوبند والوں پر داد کرنے کے جنوں میں جیسے حضرت حاجی صاحب پر ہاتھ صاف کئے گئے ہیں ویسے ہی حضرت گنج مراد آبادیؒ بھی اس جنوں کی زد سے نہیں بچ پائے۔ ان کے معلق سوانح قاسمی کے مصنف مولانا گیلانی نے ایک روایت نواب صدر یار جنگ کے حوالے سے یہ درج کی ہے کہ۔

• (صفحہ ۱۷۱) انگریزوں کے مقابلے میں جو لوگ لڑ رہے تھے ان میں حضرت شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی رحمہ اللہ طبع بھی تھے۔ اچانک ایک دن مولانا کو دیکھا گیا کہ بھاگے مار رہے ہیں اور کسی چودھری کا نام لے کر جو باغیوں کی فوج کی افسر کا رہے تھے، کہتے جاتے تھے کہ لڑنے سے کیا فائدہ؟ خضر کو تو میں انگریزوں کی صف میں پارہا ہوں۔

دوسری ایک روایت اسی سلسلے میں انہی راوی نے مولانا گیلانی سے یہ بیان فرمائی کہ خضر کے بعد جب گنج مراد آبادی دیکھا مسجد میں حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب جا کر مقیم ہوئے تو اتفاقاً اسی راستے سے جس کے کنارے مسجد ہے انگریزی فوج گزر رہی تھی مولانا مسجد سے دیکھ رہے تھے۔ اچانک مسجد کی سیڑھیوں سے اتر کر دیکھا گیا کہ انگریزی فوج کے ایک سائیس سے۔۔۔۔۔ باتیں کر کے پھر مسجد واپس آگئے۔ اس کے آگے راوی (نواب صدر یار جنگ) کا بیان ہے کہ۔

”ابو یوسف (نیز) رہا، پوچھنے پر بانود بخود فرماتے گئے کہ سائیس جس سے میں نے گفتگو کی۔ یہ

خضر تھے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کیا حال ہے؟ تو جواب میں لگا کہ حکم میں ہوا ہے۔

اس کے بعد مولانا گیلانی نے لکھا کہ۔

یہ روایت نواب صاحب سے سنی ہوئی ہے۔ باقی خضر کا مطلب کیا ہے؟ حضرت حق کی مثال شکل تھی جو اس نام سے ظاہر ہوتا ہے۔ تفصیل کے لئے شاہ ولی اللہ دہلویؒ وغیرہ کا کتابیں پڑھئے۔ گویا جو کہ دکھایا جا رہا تھا (یعنی انگریزوں کا ظلم۔ ح) اس کے باطنی پہلو کا یہ کاشف تھا۔

اس پر حضرت ارشد العادری صاحب وہ ستر خانہ سوال فرماتے ہیں کہ ذکر پہلے کر دیا گیا کہ پھر ان باغیوں کے لئے کیا حکم ہے جو حضرت خضر سے لڑنے آئے تھے؟ — ان کا حکم؟ اُن کا حکم وہی ہے جو اُن حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کے لئے جناب ارشاد فرمائیں گے جو حضرت خضر سے (باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت پر ان کا علم لٹنی دیکھنے ان کے پاس گئے تھے) ان کے ہر فعل پر لڑتے تھے اور بالآخر اُن سے جدائی پر مجبور ہو گئے! — پھر نہیں قرآن میں بیان کیا گیا یہ نکتہ آپ کو معلوم بھی ہے یا نہیں؟

یہ جواب تو ہوا مولانا صاحب کے سوال کی مقبولیت اور نامقبولیت کو ناچے بغیر لیکن اس نظر سے جانچنے کے بعد خود آپ سے پہلا سوال یہ ہے کہ کیا اس روایت میں حضرت شاہ فضل الرحمن صاحب کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی لکھا ہوا ہے کہ اسے خضر علیہ السلام نظر آئے؟ حضرت شاہ صاحب کو نظر آئے تھے وہ میدان سے ہٹ گئے۔ دوسروں کو نظر آنے کا جب کوئی ذکر نہیں تو اعتراض کیا تاکہ کہ وہ حضرت خضر سے لڑنے آئے تھے؟ اس ضمن میں ایک دلچسپ بات یہ بھی محسوس ہوتی ہے کہ سوانح قاضی میں اس روایت کے ذکر سے مولانا ارشد صاحب نے یہ سمجھ لیا کہ یہ شاہ فضل الرحمن صاحب بھی مولانا محمد قاسم صاحب نافوتوی وغیرہ کے دوش بدوش دو آپے کے حلقے میں انگریزوں سے لڑ رہے تھے۔ چنانچہ سوال کو تاپا ہئے کہ جب ان کے ایک ساتھی بزرگ نے یہ اطلاع انھیں دے دی تھی تو پھر وہ کیوں انگریزوں سے لڑتے رہے؟ بے چارے مولوی صاحب کو یہ پتہ نہیں کہ شاہ فضل الرحمن صاحب اودھ میں تھے اور اودھ دروآہ سے کافی دور ہے۔ — غیر یہ دلچسپ بات تو اپنی جگہ، دوسرا سوال کہ نہ دیکھئے کہ حضرت یہ آپ نے کہاں پڑھا ہے کہ اگر کسی دشمن فوج کے تعلق کسی بزرگ کا یہ مکاشفہ معلوم ہو جائے کہ حضرت خضر کی شکل یا کسی دوسری شکل میں مشیت خداوندی اس دشمن فوج کے ساتھ ہے تو مقابلہ میں لڑنے والے مسلمانوں کو ہتھیار چھینک کر فرود میدان سے ہٹ جانا چاہئے، درود بخوانے بجائے غازی اور مجاہد کے گنگار ہوں گے؟ آپ نے کہیں کچھ پڑھا بھی ہے؟ یا یوں ہی نام محمد قاضی ہو گیا؟ علامہ صاحب! کسی بھی بزرگ کا مکاشفہ کسی دوسرے پر حجت نہیں۔ یہ صرف وہ مغبروں کا کٹہر ہے کہ ان کا مکاشفہ بھی دجی کا ہم رتبہ اور حجت! —

اور چلے! سب باتیں آپ ہی کی ٹھیک، خدا آپ کے جنوں ہزاروں کو عمر دے! اس کے صدقے میں ایک جگہ تو آپ نے مان ہی لیا کہ یہ دیوبند کے بزرگ انگریزوں سے لڑتے تھے۔ حق اسی طرح سرچرچہ کے بولا کرتا ہے اور اس لئے اب اپنی زبان کے مطابق خود آپ کے اپنے "سرچرچہ" کو آواز دینے والے۔ اس سوال کا جواب ارشاد فرمائیے کہ آپ جو ان بزرگوں کی انگریزوں سے جنگ و جہاد کو اب تک "افسانہ" ٹھہراتے آرہے تھے وہ سب آپ کا بھوٹ اور جمل عتایا نہیں؟

اس کے بعد ایک بات جو اوپر اشارہ میرا آئی ہے عوام کے لئے ذرا کھول کر کھدیہی چاہئے کہ مسلمانوں کا غلبہ ہوا ان کے دشمنوں کا غلبہ سب خدا ہی کے حکم اور اس کے اذن و مشیت سے ہوتا ہے۔ انگریزوں کا غلبہ بھی ۱۸۵۷ء میں بلاشبہ اسی اصول کے تحت ہوا اور اسی مشیت اور تکوینی تائید و نصرت کو صاحب کثیف بزرگ صورت خضر وغیرہ میں دیکھا کرتے ہیں اس کے ظاہر کو دیکھنے کا نام کوی ہوشیاران اسلام کی بارگاہ میں نیاز مند قرار رکھے، جیسا کہ مولانا قادری صاحب نے کیا ہے، تو یہ محض اس کی جہالت ہے، یا خدا سے بے خوف ہو کر ابلہ فریبی۔

اچالے میں چوری دیوبندیوں کی شہرت انگریزوں کی شہرت کی مانند نہیں آخری کیل تکونک دینے کی کوشش میں ایک گرفت خستہ گنگوہی حمزہ علیہ السلام پر بھی فریفتی ہے۔ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب گنگوہی، رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ نگار نے جہاد ۱۸۵۷ء کے بعد کے حالات میں آپ کے لئے ہر دم خطرہ گرفتاری اور اس کے عواقب کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

"مگر آپ کو یہ استقلال بنے ہوئے خدا کے حکم پر فریفتی تھے اور سمجھتے ہوئے تھے کہ میں جب حقیقت میں سرکار کا فرمانبردار ہوں تو مجھ کو الزام سے میرا بال بھی بیکانہ ہوگا اور اگر مارا بھی گیا تو سرکار مالک ہے جو چاہے کرے۔"

اس پر قادری صاحب نے ترقی فرماتے ہیں کہ

"کچھ سمجھا آپ نے؟ کس الزام کو بھڑا کر رہے ہیں۔ یہاں انگریزوں کے خلاف انھوں نے علم جہاد بلند کیا تھا۔"

(زلزلہ ص ۲۱)

جی ہاں! سمجھا ہی نہیں دیکھا، مرنے، کہ حضرت یاسین جتہ و دستار کھلی روشنی میں چوری فرما رہے ہیں۔ تذکرہ نگار حضرت گنگوہی کا قول نہیں نقل کر رہا ہے کہ ”آپ فرماتے تھے“ بلکہ اپنا خیال ظاہر کر رہا ہے کہ ”آپ سمجھے ہوئے تھے۔۔۔“ اور آپ یہ الفاظ نقل کر کے بھی آگے کی عبارت کو حضرت گنگوہی کا قول بتانا چاہتے ہیں!

یہ حالے کی عبارت تو تذکرہ نگار نے اس وقت کے حالات میں لکھی ہے جب حضرت رصرت خلعے میں تھے، گرفتار نہیں ہوئے تھے۔ لیکن اس کے چارویں صفحے آگے گرفتاری کے بعد انگریز حاکم کی عدالت میں پیشی اور سوال و جواب کا حال بھی انہوں نے لکھا ہے۔ قادری صاحب نے اسے بھی اپنے شکار کی تلاش میں جھانکا تو ضرور ہوگا۔ اور اب بھی کتابی پاب ہے دیکھ لے۔ اس آخری درجے کے کڑے وقت میں بھی اگر کوئی آدمی اس سستی کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ میں کوئی لوج، کوئی گھماؤ پھراؤ اور حضور سرکار دیکھانے تو کم از کم ہمارا تو خط غلامی اس کی خدمت میں حاضر ہے۔ یہی تذکرہ نگار جو مذکورہ بالا عبارت جیسے صفحے کے صفحے اپنی طرف سے حضرت کی صفائی اور بے گناہی ظاہر کرنے کے لئے لکھ گئے ہیں جب آپ کی حراست کے ضمن میں آپ کا عدالتی بیان نقل کرنے کے مقام پر پہنچتے ہیں تو کیا لکھتے ہیں؟ یہ کہ —

”جس وقت حاکم کے حکم سے عدالت میں بلائے جلتے (یعنی جیلخانہ سے) تو ظاہر ہو کر بنے کلفت گنگوہی کے اور جو وہ دریافت کرتا ہے کلفت اس کا جواب دیتے تھے۔۔۔۔۔ اور حقیقت حال کے موافق۔ کبھی آپ سے سوال ہوا کہ ”رشید احمد خاں نے غصہ دیا اور فساد کیا؟“ آپ جواب دیتے۔ ”ہمارا کام فساد نہیں نہ ہم غصہ دے سکتے۔“ کبھی دریافت ہوتا کہ ”تم نے سرکار کے مقابلے میں ہتھیار اٹھائے؟“ آپ اپنی تسبیح کی طرف اشارہ کر کے فرماتے ”ہمارا ہتھیار تو یہ ہے۔“ کبھی حاکم دھمکانا کہ ”تم کو بوری سزا دی گئی۔“ آپ فرماتے ”کیا مضائقہ ہے مجھے تحقیق کر کے!“۔۔۔۔۔

(تذکرۃ الرشید (قدیم ایڈیشن) ص ۸۵-۸۴)

قادری صاحب! یہ تھے ان مجاہدوں کے اعزاز اور ان کی زبان۔ اور آپ کو تکلیف نہ ہو تو سسٹے ایک صدی پھوٹ رہی ہے۔

عدالت کے لئے لکھے گئے ان الفاظ کا کیا حال ہے۔

عدالت اور یہ بھی سمجھنا ہے کہ عدالت نامی کچھ صاحب جس الزام کو جو مانا جاتا ہے وہ فساد کا الزام ہے (تذکرہ جہاد کا) آپ کو کیا

کون ہوتا ہے حرفت نے مرد انگلی شق
 ہے مگر لب ساقی پر ملا میسر بعد
 تو ایک بار پھر گزارش ہے کہ جس کسی کو انگریزوں سے حضرت گنگوہی کی نیا دہندی ثابت
 کرنے کا شوق ہو وہ ایک لفظ آپ کی زبان سے نکلا ہوا ایسا دکھا دے اور ہسم سے غلطی
 لکھالے۔!

سوچنے کی بات ہے کہ ایک آدمی جو مالکوں سے رُودر و اس زبان اور اس لہجہ میں بات
 کرتا ہے وہ ان کے بیٹے کیجئے۔ نیا دہندی کی زبان بولے گا وہ یہ بات کو ان کے ایک معتقد
 نے ان کی صفائی میں لودر زبان کیوں استعمال کی؟ تو اس کا اصلی جواب تو اگر وہ زندہ ہوتے تو خود
 ہی دے سکتے تھے۔ البتہ ہماری نظر میں وجہ وہی ہے جس کی طرف عنوان مرا کے ضمن میں اشارہ
 بھی آگیا ہے کہ انہوں نے اس اطمینان کی بنا پر کہ ایک امرت تاج پر ان کے کچھ دینے سے پڑ
 تو پڑ نہیں جائے گا۔ اپنے زمانہ کی معلومت یہی سمجھی ہوگی کہ انگریز حکومت کو مغالطے میں ڈال دینے
 والی زبان استعمال کریں۔ بالخصوص جبکہ حضرت پر الزام ثابت بھی نہیں ہوا تھا اور صاف برکا ہو
 گئے تھے تو اس کا پورا موقع بھی تھا۔ اس زبان کو علمی اصطلاح میں تو یہی زبان کہتے ہیں اور
 اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ایسا لفظ بولا جائے جس سے دوسرا کچھ سمجھے اور اپنی مراد کچھ ہو۔
 جیسے کہ اسی عبارت میں جس کا حوالہ مولانا قادری صاحب نے دیا ہے "سرکار" کا لفظ ہے۔
 جس کا مطلب خدای سرکار بھی ہو سکتا ہے اور انگریزی سرکار یعنی حکومت وقت بھی۔ قادری
 صاحب نے اس عبارت کا وہ پہلا جملہ چھوڑ دیا ہے جسے ہم نے نقل کیا۔ یعنی
 "آپ کو استقلال ہے جوئے خدا کے حکم پر راضی تھے؟"

اس جملے کو پڑھنے کے بعد کوئی شخص حتمی طور پر یہ نہیں کہہ سکتا کہ آگے آنے والے لفظ سرکار
 سے مراد انگریزی سرکار تھی۔ بلکہ کم از کم برابر کے درجہ میں دوسرا شخص یہ کہنے میں حق بجانب ہوگا
 کہ لکھنے والے کی مراد اس سے "خدای سرکار" ہے ورنہ "خدا کے حکم پر راضی" ہونے کا کیا
 مطلب؟۔ قادری صاحب نے پہلا جملہ حذف کر دینے کی داکتہ کار خدای اسی لئے کی ہے
 کہ معاملہ کا یہ پہلو کسی کے سامنے نہ آئے۔ ورنہ ان کا حبابہ تنویری زیر کے لئے بھی نہ چھل جائے گا۔

مگر قادری صاحب بدجل و فیسر کے پاؤں نہیں ہوتے اور بہت ہی جلدی و سوائی کا سامنا ہو جاتا ہے۔ آپ کو اپنے اقد کی صفائی پر ناز ہے تو یہاں بھی نیاز مندوں کی نظر کمزور نہیں۔

دیوان جی کا مکاشفہ | بات جہاں سے چلی تھی اس پر گفتگو ابھی باقی ہے معنی حضرت ناتو توئی کے ایک خادم دیوان جی کا مکاشفہ کہ دارالعلوم دیوبند کے چاروں مشنر ایک سرخ دھواں ہوا ہے۔ اور اس مکاشفہ کی تعبیر میں مولانا مناظر الحسن گیلانی کا یہ بیان کہ —

”اپنے اس کشفی مشاہدہ کی تعبیر خود یہ کیا کرتے تھے کہ نصرا نیت اور تجدد و آزادی کے آثار باطلوم ہوتا ہے دارالعلوم میں نمایاں ہوں گے۔“

(سوانح تاسمجیح ۲ ص ۵۵۰ حاشیہ)

اس شخصت ارشد صاحب فرماتے ہیں کہ جو لوگ اپنا عیب چھاننے کے لئے دوسروں پر انگریزوں کی کارسیسی اور ساز باز کا الزام عائد کرتے ہیں وہ گریبان میں منہ ڈال کر ذرا اپنے گم کا یہ کشف نامہ ملاحظہ فرمائیں۔

لاحظہ فرمادیا ہے مگر اس سے تو یہ ثابت ہوا کہ ہم لوگ اپنا کوئی عیب چھاننے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ کسی عیب کے پیدا ہو جانے کا بھی اندیشہ ہو تو اس کی فکر کرنے کے لئے اگر ضرورت ہوتی ہے تو عیب چینیوں سے دوسرے بغیر آپس میں کھل کر اس کا تذکرہ کرتے ہیں۔ اور اسی کا تو یہ نتیجہ ہے کہ ارشد صاحب کو یہ ایک ایسا مکاشفہ بھی ہماری ہی کتاب میں ہاتھ آیا جس پر انھوں نے اس جلی میں خطیں بجا لیں کہ ان کے گروہ پر کبھی کسی نے انگریزوں سے ساز باز اور کارسیسی کا الزام عائد کیا ہے۔ مگر اس سے ارشد صاحب کا یہ مدعا خدا جانے کیسے پورا ہوتا ہے کہ جماعت دیوبند پر انگریزوں کی کارسیسی کا الزام الٹ جائے؟ نصرا نیت اور تجدد و آزادی کے آثار تو ایسے لوگوں پر بھی پوری طرح طاری ہوئے ہیں جن کی انگریزوں سے بڑائی کا انکار جب ہی کیا جاسکتا ہے جب کہ یہ احمقانہ دعویٰ کوئی کہے کہ انگریزوں سے ہندوستان میں کوئی لڑا نہیں وہ یونہی آپ سے آپ ہندوستان سے چلے گئے۔ ایک ہندوستان کیا ساری دنیا میں انگریزی سراج

کے خلاف آزادی کی تحریکوں میں پیش پیش اسی طبقے کے لوگ تھے جس نے انگریزی تعلیم حاصل کی اور انگریزی تہذیب کو بھی پوری طرح اپنایا۔ لہذا اس سے تو انگریزوں کی کارہیسی اور ساز باز ثابت ہوتی نہیں، کوئی اور تدبیر فرمائیے۔

ارشاد صاحب کا مذہب تو اس کا شیعہ کو نقل کرنے سے بس اتنا ہی تھا جو انوس ہے کہ پورا نہ ہوا۔ لیکن الحمد للہ انھوں نے بزرگان دیوبند کو یہ سنا افتخار اپنے ہاتھوں سے بخش دی کہ یہ لوگ اپنی جماعت کے دینی مستقبل کے بارے میں غلط سے بے نیاز نہ ہونے اور وابستہ بھی نہ ہونے تو متفکر ہونے اور اس سے اگلی نسلوں تک کو آگاہ کر جانے میں بھی بالکل اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر تھے۔ آپ نے اپنی اُمت کو آئندہ کے دینی اخراجات اور بگاڑ سے کس کس طرح خبردار کیا ہے؟ اس سے وہ عام مسلمان بھی بے خبر نہیں ہیں جو تھوڑی بہت دینی معلومات کا ذوق رکھتے ہیں۔ کیا مولانا ارشد القادری صاحب بے خبر ہیں؟ — تو پھر یہ بات مخالفانہ بغلیں بجانے کی ہے یا تحسین و آفریں کی؟ کہ بزرگان دیوبند تو بلا ترائان کے ایک خادم کو بھی مستقبل کا اندیشہ اپنے ادراک کے مطابق نظر آگیا تو اسے جماعت کی آگاہی کے لئے بیان کر دیا۔ اور اگلی نسل نے اسے یہودیوں کی طرح اپنے بارے میں غلط اور بگاڑ کی آگاہیوں کو چھپانے کے بجائے، سلا بعد سلا منتقل ہوتے رہنے کا سامان اپنے بس بھر کر دیا۔ اور شاید اسی دینی فکر کے پھیلنے میں خدا کا فضل ہے کہ آج تک تو ان آثار میں سے کوئی نمایاں ہوا نہیں۔

فالحمد لله على ذلك!

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا

ان هدانا الله -

بریلوی فتنہ کا نیا روپ

جس کو ہمارے اعلان کے مطابق اب تک تیار ہو کر آپ تک پہنچ جانا چاہئے تھا، موجودہ کاغذی بحران

کے باعث ابھی تک طباعت کی منزل میں نہیں جا سکی۔ کوشش کی جا رہی ہے کہ جلد کاغذ دستیاب ہو جائے۔ اپنے کرم فرامحضرات کے غیر معمولی اشتیاق اور کثرت طلب کی وجہ سے ہم خود عملت کے لئے کوشش ہیں۔ کاغذ کی عدم دستیابی کی وجہ سے کتاب بہت محدود تعداد میں شائع کی جا سکے گی۔ یا دوسری سے بچنے کیلئے اپنے ارد گرد آزاد سال فرمائیں۔ — منیجر: مکتب خانہ الفت، لاہور

عالمِ اسلام کو دُوصے

از مولانا سید ابوالحسن علیہ رحمۃ اللہ

اس سال کے اہم حوادث و واقعات میں مفتی اعظم فلسطین مفتی امین الدینی صاحب کا حادثہ وفات ہے، جو اسی ماہ جولائی کی چٹاہ تاریخ کو بیروت میں پیش آیا، جہاں مفتی صاحب جمال عبدالناصر کے وقوعِ عروج کے بعد ہی سے مستقل طور پر مقیم تھے۔ ان کی وفات سے ایک حمد، ایک تاریخ اور ایک تحریک کا اختتام ہو گیا۔ ایک طویل جہاد، مسلسل جدوجہد اور ہر وقت فکر مندی اور درد، اور سوز و گمراہی کے ایک ضخیم اور ندریں صیغہ کا آخری ورق الٹ گیا، اور وہ کتاب ہمیشہ کے لئے بند ہو گئی۔

مفتی صاحب اس وقت عالم اسلام کے بزرگ ترین، مہم ترین، اور غالباً سب سے ماورستار اور قابلِ احترام مجاہد اور رہنما تھے۔ ان کے شہید مخالفوں اور ناقدین کو بھی ان کی بے لوث خدمات اور بے دامن خدمت کی کامیابی کا اعتراف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی ذات کو بڑی جامعیت، محبوبیت، عطا فرمائی تھی، جو شخص ان کو دیکھتا تھا ان کی عالی منشی، شرافت، عطا دانی، عالی ہمتی، بلند نگاہی اور معصیتِ خدایت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ وضعِ قطع، لباس، و خوار و گستاخ، حکم و تبسم، عادات و معمولات، وقار و تمکنت اور تہذیب و شائستگی ہر اعتبار سے وہ ایک سانچہ میں ڈھلے ہوئے انسان نظر آتے تھے، جس میں تغیر و تبدل، بے اعتدالی و نامہموری اور تناسب و توازن کی کمی کی گویا گنجائش ہی نہ تھی۔ لوگ ان کو نصف صدی سے زائد اسی صورت و نہایت، اسی وضعِ قطع

اسی لباس اور سب سے بڑھ کر اسی عقیدہ و مسلک اور مسئلہ فلسطین کے لئے اسی سوز و درد مند کی سزا دیکھ رہے تھے۔ اس طویل عرصہ میں بیسیوں انقلابات آئے، حکومتیں بدلیں اور قائم ہوئیں، خیالات اور نظریات میں زمین و آسمان کا فرق ہو گیا، لیکن مفتی صاحب کے موقف و مسلک اور فلسطین و بیت المقدس کے بارے میں ان کے خیالات میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ ان کو حق ہے کہ میر تقی میر کی زبان میں وہ فلسطین و بیت المقدس کو مخالف کہہ سکتے ہیں کہ

جو تجھ بن : جینے کو کہتے تھے ہم
سو اس حمد کو ہم دفن کر چلے

فلسطین کا مسئلہ عیسائی رہنماؤں کے لئے ایک سیاسی، قومی اور اجتماعی مسئلہ تھا، لیکن مفتی صاحب کے لئے خانہ انبی، ذاتی، جذباتی اور عقیدہ و مسلک کا مسئلہ تھا۔ عرب رہنماؤں کے لئے اگر فلسطین عرب سرزمین کا ایک قطعہ اور قومی وقار کا ایک مسئلہ تھا، تو ان کے لئے اس کی حیثیت وہ تھی جو ماں کے لئے اکتوتے بیٹے یا دوسرے الفاظ میں سعادت مند بیٹے کے لئے شفقت کرنے والی ماں کی تھی اس لئے اُن کی فکر، اُن کا درد، اُن کی تڑپ دوسروں سے بالکل جدا تھی۔ اس چیز نے ایک دُور مرتبہ ان سے عرض کیا کہ اگر دوسرے عرب قائدین وہ نہا مسئلہ فلسطین کے دلیل، اور اس سے دلچسپی رکھنے والے ہیں، تو آپ کا اس مسئلہ سے پردہ تعلق ہے، اور اس کو آپ نے اپنی آغوش میں پالا اور خون جگر سے اس کو بہا دیا ہے۔ مفتی صاحب ایک ایسے معصوم و بے گناہ کے ساتھ جس میں حیا اور تواضع دونوں کی آمیزش ہوئی، اس شہید کو ناشیدہ کر دیتے۔

مفتی صاحب کا بڑا امتیاز یہ تھا کہ ان کے لیے مسئلہ فلسطین کی اہل روح، اور اس کی قدیمیت بیت المقدس کی دہر سے تھی، جو مسلمانوں کا قبلہ اول، وہ تیسری مسجد جس کی طرف شہرِ حجاز اور مستحکم ہے، معراج نبویؐ کی پہلی منزل، اور سرزمینِ انبیاء ہے۔ انھوں نے جب مسئلہ فلسطین کو اپنے ہاتھ میں لیا (اس کو اب پچاس برس سے زائد گزر چکے ہیں) اسی پہلو کو سب نمایاں کرتے اور تفریق و تفریم میں اس طرح دُہراتے رہے کہ یہ اُن کا وظیفہ اور عقیدہ معلوم ہونے لگا۔

آہنگ میں یکتا صفت سُوَرُ رَحْمٰن

مفتی صاحب نے جب آنکھیں کھولیں اور ہوش سنبھالا تو خلافتِ عثمانیہ کا درد تھا۔ انھوں نے

اپنے وطن قدس اور خلافت کے بارے میں فلسطین میں تعلیم و تربیت مال کی فوجی ٹریننگ بھی لی۔ وہ ترکی زبان بے تکلف بولتے تھے، ان کا خاندان صدیوں سے فلسطین کے قدیم ترین عیسائی سادات کا خاندان اور فلسطین کے ان دو تین خاندانوں میں شمار ہوتا تھا جو قدیم زمانہ سے سربراہان اور معزز چلے آ رہے تھے۔ اختار اور اسلامی اوقات کی تولیت کا منصب ان کے خاندان میں موروثی تھا۔ انھوں نے کچھ روز ملازمین کے رشتہ دار کی صحبت میں رہ کر مزید تعلیم و تربیت مال کی۔ پہلی جنگ عظیم کے موقع پر جب انگریزی سیاست کے شاطروں کے اثر اور اپنی کوتاہ نظری سے عربوں نے خلافت اسلامی کے خلاف شام و حجاز میں علم بغاوت بکھری، تو مفتی صاحب کچھ تو اپنی فراست ایمانی اور باطنی نظری کی بنا پر کچھ خلافت عثمانیہ سے تو بھی دُور جی رہا بلکہ بنا پر عربوں کی اس چھوٹی جماعت میں تھے، جو اس بغاوت کو خلافت اسلام نسل اور خود کشی کا مرکز سمجھتی تھی۔ اس جماعت میں انھیں کے ایک نامور ماسٹر اور قریبی مقام لبنان کے خاتونی رئیس اور اس وقت کے عظیم ادیب و انشاء پرداز امیر شکیب اور سلطان اور مفتی سید امین الحنفی زیادہ نمایاں تھے۔ مفتی صاحب سے زیادہ شاید اس عہد میں یہودیوں کی سازشوں اور منصوبوں اور مغربی طاقتوں کے عزائم اور ارادوں سے کوئی واقف نہ تھا، یہ موضوع چھڑتا تو ان کے دل کا سادہ چھڑ جاتا، اور معلومات کا دفتر کھل جاتا۔ خلافت عثمانیہ نے جس طرح ان مقامات مقدسہ کی اپنے خون و پسینہ سے حفاظت کی، اور خاص طور پر سلطان عبدالحمید خاں نے اس کی جو آخری قیمت ادا کی، اس کو وہ بڑی تفصیل سے سُناتے، اس وقت ان کا دل روتا ہوا نظر آتا۔ انھوں نے برطانوی انتداب کا مقابلہ بڑی پامردی اور استقلال سے کیا۔ وہ فلسطین کی حفاظت اور دفاع کا ایک نشان بن گئے تھے۔ دوسری جنگ کے موقع پر ان کو اپنے محبوب وطن کو خیر باد کہنا پڑا۔ پہلے ایران گئے پھر جرمنی میں پناہ لی، اور وہاں اتحادیوں کے خلاف تقریریں کرتے رہے۔ پھر جب جرمنی کا بھی سقوط ہوا، تو وہ فرانس پہنچے، برطانیہ نے ان کی حوائج کا کئی بار مطالبہ کیا، لیکن حکومت فرانس نے ہر بار یہ جواب دیا کہ وہ اس کی پابند نہیں۔ جنگ کے خاتمہ پر وہ مشرق وسطیٰ واپس آئے اور چند سال قاہرہ میں فاروق کے عہد میں دست بردار کے ساتھ رہے۔ پھر جب وہاں بھی انقلاب برپا ہوا تو ان کے لئے زمین تنگ ہو گئی۔ اب سعودی عرب کے سوا کوئی ملک ان کے رہنے کا روادار

نہیں تھا۔ انہوں نے بیروت کو اس لئے ترجیح دی کہ وہ مصر سے قریب ہے اور وہاں وہ حالات و واقعات کا زیادہ قریب سے مطالعہ کر سکتے ہیں اور مسئلہ فلسطین کی خدمت کے زیادہ مواقع ہیں۔ وہ اس سن و سال میں بھی جوانوں کا سا کام کرتے تھے۔ انہوں نے کسی وقت بھی ہمارے نہیں مافی رابطہ کی مجلس تالیسی اور جامعہ اسلامیہ کی مجلس استشاری میں سالہا سال سے ان کے پاس بیٹھنے اور ان کے ساتھ کام کرنے کا شرف حاصل ہے۔ راقم منظر نے ان کو کسی وقت مفصل، سبب سے تھکا ہارا نہیں پایا۔ وہ غالباً بیمار بھی بہت کم ہوتے تھے۔ ضعیفی، تھکان یا کثرتِ کار کی وجہ سے کسی ضروری مجلس میں شرکت کرنے سے انہوں نے کبھی عذر نہیں کیا، باوجود اس کے کہ وہ ہمارے بزرگوں کی صف میں تھے اور مولانا محمد علی، علامہ اقبال اور مولانا سید سلیمان ندوی کے معاصر اور دوست تھے، ہمیشہ ملاقات میں پیش قدمی کرتے ہمارے اپنی شفقتوں اور فرائضوں سے محبوب فرما رہے تھے۔ بات کو قبول کرنے اور مقبول بات کی تائیدیں وہ کسی سے پیچھے نہیں رہتے تھے اور ہر مجلس میں وہ سبے نمایاں اور باوقار نظر آتے تھے، اشتغال اور غرقہ تو گویا ان کو چھوڑ بھی نہیں نکلا تھا۔ پوری سے بڑی اہمیت و تند تنقید سننے اور قسم اور شیریں گفتاری کے ساتھ اس کا جواب دیتے تھے۔ انہوں نے مسئلہ فلسطین کے سلسلہ میں بڑے صدے برداشت کئے، بڑی ناکامیوں کا شوق دیکھا، ان کا دل دشمنوں سے چھلنی تھا۔ آخر میں ان کو موجودہ عرب اسرائیل تعصب کا بھی دانا اٹھانا پڑا۔ جو ان کے نزدیک (جیسا کہ ان کے رسالہ فلسطین کے آخری شمارہ سے معلوم ہوا) مسئلہ کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دینے کے مراد ہے اور اسرائیل سے اونے پونے ملنے کے ہم معنی ہے، اور یقین ہے کہ ظاہری طور پر اس نے ان کے مرض میں اضافہ کر دیا اور ان کی رہی اسی طاقت نے بھی جواب دے دیا۔ ان کے اس نفع صریح کے بہادر، مسلسل ناکامیوں، حسدات کی ناسازگاری، اور ان کی طبیعت کے استقلال کو دیکھا جائے تو ان کو سر بھرا طاعن کن اور ست ہوگا، جو سیلاب کے رخ کے خلاف ساری عمر کشتی چلاتا رہا، اور تند و غضب ناک موجوں سے لانا۔ اور اپنی جان کو خطرے میں ڈالتا رہا۔ اللہ تعالیٰ ان کی بال بال مغفرت فرمائے اور ان کو کون جنت نصیب فرمائے کہ وہ ہمارے کاروانِ رشتہ کے آخری مسافر اور ہم سفر کے

آخری شمع تھے۔

داغ فتنہ حق صحبتِ شب کی جلی ہوئی
اک شمع وہ گئی تھی سودہ بھی تھوڑی ہے

عالمِ اسلام کا دوسرا اہم واقعہ مجاہدِ جلیل استادِ حلالِ قاسمی کی وفات ہے، ان کی شہرست اگرچہ ایک سیاسی مبصر، ایک سیاسی پارٹی (حزبِ الاستقلال) کے بانی و رہبر، مراکش کی جنگِ آزادی کے ایک قائد و جلیل کی حیثیت سے تھی، لیکن وہ اصل ایک عالمِ دین، صاحبِ نظر اور کوششِ فاضل اور علومِ اسلامیہ کے ایک کامیاب استاد و معلم تھے، ان کی علمی و فکری زندگی کا آغاز جامعۃ القرویین (رباط) کے ایک مدرس کی حیثیت سے ہوا، جو عالمِ اسلام کی قدیم ترین اور مشہور ترین درس گاہ ہے اور جہاں سے انھوں نے خرافات بھی حاصل کی تھی۔ یہ فرانسیسی حکومت کا زمانہ تھا۔ انھوں نے ایک فیضِ مسلمان اور ایک عالمِ عالی مرتبت عالم کی حیثیت سے اسی طرح فرانسیسی قبضہ کے خلاف جو اسلامی فتویہ و علوم کے ایک ایک نشان کو مٹانے اور بربروں اور عربوں میں رقابت اور عداوت پیدا کرنے کے درپے تھی، علمِ جہاد جنم لیا، اور جنگِ آزادی میں قائدانہ کردار ادا کرنے کے لئے آگے بڑھے، جیسے ہمارے اس برصغیر میں حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن دہلوی، مولانا سید حسین احمد مدنی، مفتی کفایت اللہ، مولانا عبدالباری فرنگی علی، اور مولانا ابوالکلام آزاد نے اس کو اپنے وقت کا سب سے ضروری کام اور دین و علم کا تقاضہ سمجھا، حلالِ قاسمی کی زندگی میں علم و سیاست، اور مطالعہ و قیادت کا اسی طرح امتزاج و اتحاد نظر آتا ہے، جیسا کہ ہندوستان کے بلند نگاہ اور روشن ضمیر علماء میں نظر آیا، بالآخر مراکش آزاد ہوا۔ کچھ عرصے کے لئے وہ وزیرِ اوقاف بھی رہے، لیکن بہت جلد انھوں نے پھر ملک کی آزاد ہونے والی، عالمِ اسلام کے مسائل سے دلچسپی اور علم و دین کی خدمت کو اپنی زندگی کا شعار اور اپنی کوششوں کا مرکز بنالیا، اور آخر وقت تک وہ حکومت کی ذمہ داریوں سے اسی طرح آزاد رہے۔

حلالِ قاسمی مرحوم اپنی فکری گہرائی اور مطالعہ کی وسعت و تنوع میں بڑے ممتاز نظر آتے تھے قدیم اسلامی علوم پر ان کی گہری نظر تھی۔ ہندوستان کے اکابر علماء بالخصوص حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمات و تصنیفات سے وہ بہت زیادہ متاثر اور خاص طور پر حجتہ اللہ باللہ کے تو بڑے قائل و

تواریخ تھے اور جب بھی کوئی موقع ملتا وہ اپنے اس اثر کا اظہار کئے بغیر نہ رہتے۔ اقبال کی شاعری اور کلام سے بھی وہ واقف تھے اور اپنی تقریروں میں کبھی کبھی اس کا حوالہ دیتے۔ ماکھن سلاہ کے اندرونی حالات اور وہاں کے حقائق و اسرار سے واقفیت میں ہمارے علم میں آنکے پایہ کا کوئی عالم یا رہنما نہیں تھا۔ انھوں نے قدرت سے سراسی دے دی تھی، یہاں کی کافر تہوں میں ہمیشہ ان کو شرکت کا اتفاق ہوتا تھا۔ رابطہ میں انھوں نے اس مرتبہ مسلمانوں کی تاریخ پر تقریر کی، اور یہ کہ اسرائیل کے قیام کے کیا سیاسی عوامل اور محرکات تھے، تو ایسا معلوم ہوا کہ یہی ان کا اہل موضوع ہے اور ہر شخص نے محسوس کیا کہ اسکی معلومات میں گراںقدر اضافہ ہوا، وہ جدید فلسفوں، سیاسی نظاموں اور لوگوں کے دستور و سہ گری واقف رکھتے تھے۔ اہم اور نادر حیلوں کی عداوت جس میں اختلاف کا خطرہ ہوتا وہ خوبی اور قابلیت سے کرتے تھے، وہ کئی سال سے خرابی صحت اور مصروفیت کی بنا پر رابطہ کے حیلوں کا نادر کر رہے تھے، لیکن گزشتہ اجلاس منعقدہ ذیقعدہ ۱۳۹۳ھ میں وہ بڑے اہتمام سے شریک ہوئے، اسکی کاروائی سے بڑی دلچسپی لی اور اس کے عمومی جلسہ میں جس میں عالم اسلام کے جدید ترین فضلا و دانشوران کو دعوت دی جاتی ہے انھوں نے جو جوازیں اور طلباء کے مسائل پر ایک بڑے پرغز اور نگاہیں مقالہ پڑھا۔ پھر انھوں نے حج میں شرکت کی، منی و عرفات میں راقم مسطور اور مولانا نعمانی کو ایک ہی عداوت و خیر میں ٹھہرنے کی وجہ سے دو دشمن کا خوب موقع ملا اور یکجا رہیں۔ اس وقت خیال بھی نہیں تھا کہ وہ اس قدر جلد رخت سبز بازہ لیں گے اور ملی ونگوی قیادت کی بزم میں اپنی جگہ خالی کر کے چلے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کو جنت نصیب فرمائے اور ان کی خدمات اور جدوجہد کا بہترین صلہ عطا فرمائے۔

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فسادِ خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھیپھڑے، جینسی غارش، اور اسے نجات دینے کے لیے خون اور چہرہ کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبییہ نوحہ مسلمہ نیوٹری علی گڑھ




1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1.1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1.1.1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1.1.1.1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1.1.1.1.1. The following information is required for the purpose of the audit:

1.1.1.1.1.1.1. The following information is required for the purpose of the audit:



o. LW/NP-62

Monthly

AL-FURQAN

Kutchery Road,
Lucknow U. P.

VOL. 42 NO. 6, 7 JULY, AUGUST, 1971

Phone : 25547

ROLEX

**Ω
OMEGA**

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روس

اویگا

وست اینڈ

سیٹزن

سارجنٹ

فیرولوبا

رومر



مکتہ المکرمہ و مدنیۃ المنورہ میں

مج وزارت کے لئے جب خدا
آپ کو اسے اور گھڑی کی ضرورت
محسوس ہو تو پاک محل کے
مسیحی شورووم میں تشریف لاکر
قسم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہایت خرید فرمائیں۔ اپنے آنیوالے دوست اہباب کو یہ نوٹ کروادیں

پاک محل - المکتہ المکرمہ

110 SEP 1974

جُوتہ مکمل لکھنؤ



72(9)

ملائی

محمد منظور عثمانی

سَا لَاَنَّهُ جَنْدَه
غیر مالک سے
ایک پونڈ
(یا سبڈ تائی بیس روپے)
جو ای ڈاک کے لیے مزید
حصہ لڈاک کا اضافہ ہوگا

لفشان

سَا لَاَنَّهُ جَنْدَه
ہندوستان سے ۱۰/-
بنگلادیش سے ۱۱/-
ضمائم ۲۸ صفحات
قیمت
فی کاپی ایک روپیہ

جلد ۴۲ بابت ماہ ستمبر ۱۹۷۴ء مطابق شعبان ۱۳۹۴ھ شمارہ ۹

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۲	تافلہ اہل دل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۶
۳	جرح و تقدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرننگی علی	۲۰
۴	توحید اور شرک کی حقیقت اور مسلمانوں میں شرک	مولانا احمد عارف سنہلی	۳۲

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں۔ یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ ستمبر تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہً وی جی ارسال ہوگا۔
غیر خریداری بہ براہ کرم خط کتابت اور سی آرڈر کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو سہ کی چٹ پر لکھا جاتا ہے۔
تالیف اشاعت و ہر القرآن ہر انگریزی مینے کے پہلے ہفتہ میں مداد کر دیا جاتا ہے۔ اگر تالیف کسی کی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۲۰ ستمبر تک آجانی چاہیئے اسکے بعد اصلاح کیجئے کہ ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفشان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(ہولی) محمد ظہیر نعمانی پشاور پبلشر ڈاڈیٹر دیر پراشر نے تویری پر میں چھپو کہ دفتر القرآن کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ ادب

محمد منظور نعمانی

پاکستان میں قادیانیوں کو ”غیر مسلم اقلیت“ قرار دیے جانے کا جو مسئلہ اٹھا ہوا ہے اگرچہ وہ پاکستان کا اندرونی معاملہ ہے اور اپنی مخصوص نوعیت کے لحاظ سے مسلمانوں کا خالص دینی مذہبی علمی مسئلہ ہے جس کے بارے میں دہری لوگ صحیح سمجھ سکتے ہیں جو اسلام کی حقیقت اور اس کے حدود سے واقفیت رکھتے ہیں مگر اس کے باوجود ہمارے ملک کے انگریزی، ہندی اور اردو دکنہ اخبارات بھی جو غیر مسلم حضرات کی ادارت و سربراہی اور ان ہی کے انتظام میں چل رہے ہیں جن کی واقفیت اسلام کے بارے میں صفر سے زیادہ نہیں ہے، اپنے کو اس مسئلہ میں اظہار رائے کا حق دار سمجھ کر اس بحث میں حصہ لے رہے ہیں۔ بعض ایسے اردو سالوں میں بھی اس مسئلہ سے متعلق مضامین شائع ہو رہے ہیں جو صرف غریبی اور مقصد کے لحاظ سے خالص تجارتی اور کاروباری ہیں اور جن کا دین و مذہب سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔ افسوس ہے کہ ان پر مے لکھے لوگوں کو اس کا بالکل احساس نہیں کہ ایک خالص دینی مسئلہ میں ضروری علم و واقفیت کے بغیر جھڑپ لڑنا کتنی بڑی بے اصولی اور کسی غیر ذمہ دارانہ بات ہے اور اس سلسلہ میں جو کچھ لکھ رہے ہیں وہ کس قدر مہمل اور غیر منطقی ہے۔

مگر اسی موضوع سے متعلق چند اصولی اور بنیادی باتیں جو القلم کی جا رہی ہیں۔

اسلام کسی نسل اور ذات پر لاوری کا نام نہیں ہے اور مذہب و مذہب کی طرح اگر اس کو مذہب کہا جائے کہ معاشرتی رسوم یا کسی خاص طرزِ عبادت سے وابستگی کا نام بھی اسلام نہیں ہے جس میں عقیدہ کی کوئی اہمیت نہیں۔ ہندو دنیا سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ دیدول کو مقدس الہامی کتاب ماننے والے بھی ہندو ہیں، اور اس کا انکار کرنے والے بھی ہندو مودتی پوجا کرنے والے

ساتن دھری بھی ہندو ہیں اور ہندوئی پوجا کا کھنڈن کرنے والے اور یہ سماجی بھی ہندو۔ 'الشیور اور خدا کو ماننے والے بھی ہندو ہیں اور اُس کے قطعی ٹکڑے بھی ہندو۔ ایک زمانہ میں ہمارے ملک کے عظیم لیڈر پنڈت جواہر لال نہرو نے خود اپنا ذکر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ 'ہندو مذہب بھی عجیب ہے اس سے کسی طرح بھیچا نہیں بھڑکتا میں خدا کو نہ مانوں جب بھی ہندو ہوں کسی مذہب کو نہ مانوں، جب بھی ہندو ہوں'۔

انھیں اسلام اس طرح کا کوئی مذہب اور دھرم نہیں ہے، بلکہ مسلمان ہونے کے لیے کچھ متعین عقائد اور ہدایات کا قبول کرنا اور ان کو برحق ماننا ضروری اور لازمی ہے اس کے بغیر کوئی شخص مسلمان نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ پیغمبر کی اولاد ہو۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ایسی کسی چیز کا منکر نہ ہو جس کے بارے میں ناقابل شک یقین اور قطعی طریقہ سے اور مسلسل تواتر سے ثابت اور معلوم ہو چکا ہو۔ اور امت کے عوام تک کو معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم امت کو دی تھی۔ علماء فقہاء اور متکلمین کی خاص اصطلاح میں ایسی چیزوں کو 'ضروریات دین' کہا جاتا ہے۔ مثلاً یہ بات کہ اللہ ہی وحدہ لا شریک مبود ہے، اور یہ کہ حضرت محمد علی اللہ علیہ وسلم اُس کے رسول ہیں، اور قیامت و آخرت برحق ہے، اور قرآن پاک اللہ کی نازل کی ہوئی کتاب ہدایت ہے، اور پانچ وقت کی نماز فرض ہے، اور کتبہ مسلمانوں کا قبلہ ہے۔ یہ سب ایسی باتیں ہیں جن کے بارے میں ہر وہ شخص جس کو اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کچھ بھی علم اور واقفیت ہے۔ یقین کے ساتھ جانتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کی امت کو تعلیم دی تھی، اس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ تو مسلمان ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ ایسی کسی بات کا انکار نہ کرے، کیونکہ ایسی کسی ایک بات کا انکار بھی بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کا انکار ہے جس کے بعد اسلام سے رشتہ کٹ جاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جن باتوں کی تعلیم و ہدایت ایسے یقینی اور قطعی طریقہ سے مسلسل تواتر کے ساتھ ثابت ہے جس میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہیں اور جن کو امت کے عوام

سے بہت عرصہ گزر رہا ہے نہرو کی یہ بات غالباً ان کی خود نوشت سوانح حیات کے اردو ادیشن میں پڑھی تھی اس وقت یادداشت سے لکھا گیا ہے، ان کے الفاظ جو بھی ہوں، پورا اطمینان ہے مطلب بھی تھا۔

بھی جانتے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ نبوت کا سلسلہ آپ پر ختم کر دیا گیا۔ آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا۔ جس قطعی اور یقینی طریقہ سے اور جس درجہ کے تو اتر کے ساتھ امت کو یہ معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کی وحدانیت، اپنی رسالت، قیامت و آخرت اور قرآن مجید کے کتاب الہی ہونے کی اور پانچ نمازوں کی فرضیت اور خانہ کعبہ کے قبلہ ہونے کی تعلیم دی تھی، ویسے ہی قطعی اور یقینی طریقہ سے اور اُسی درجہ کے تو اتر کے ساتھ یہ معلوم اور ثابت ہے کہ آپ نے اپنے آخری نبی ہونے اور آپ کے بعد کسی نبی کے مبعوث نہ ہونے کی بات پوری وضاحت اور صراحت کے ساتھ بتلائی تھی اور اس طرح بتلائی تھی کہ اس سے زیادہ وضاحت و صراحت کا کوئی امکان نہیں ہے۔ اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں کے کبرئیت کے زمانہ خلافت سے لے کر ہمارے دور تک امت کا اس پر اجماع اور اتفاق رہا کہ جس طرح توحید و رسالت اور قیامت و آخرت اور قرآن کے کلام اللہ ہونے کا منکر ہو گیا نہ نمازوں اور کعبہ کے قبلہ ہونے کا منکر، مسلمان نہیں ہو سکتا، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے والا یا اسکے دعوے اور دعوت کو قبول کر کے اس پر ایمان لانے والا مسلمان نہیں ہو سکتا، اگر وہ پہلے مسلمان تھا تو ہمارے دور اسلام سے خارج اور مقررہ قرار دیا جائے گا، اور اس کے ساتھ مرتدوں والا معاملہ کیا جائیگا۔ امت کی پوری تاریخ میں علما بھی یہی مقررہ رہا ہے۔ سب سے پہلے صدیق اکبر اور تمام صحابہ کرام نے نبوت کے دعویٰ سے کذاب اور اس کے ماننے والوں کے بارہ میں یہی فیصلہ کیا۔ حالانکہ تاریخی روایات میں محفوظ ہے کہ وہ لوگ توحید اور رسالت محمدی کے قائل تھے، ان کے ہاں اذان ہوتی تھی اور اذان میں ”شہدان لا الہ الا اللہ“ اور ”شہدان محمد رسول اللہ“ بھی کہا جاتا تھا۔

واضح ہے کہ اس مسئلہ کی بنیاد صرف یہ نہیں کہ قرآن مجید سورہٴ احزاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرمایا گیا ہے کہ لغوی کج تفسیروں کے ذریعہ بیچائے نادانوں کے دلوں میں شک شبہ پیدا کیا جائے، اگرچہ واقعہ یہ ہے کہ خاتم النبیین خاتم نبوت کے مفہوم (آخری) کو اور

اے اگر کسی کو اس بارہ میں علمی اطمینان حاصل کرنے کی ضرورت ہو تو وہ کم از کم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی ہندو تنظیم (کراچی) کا رسالہ ”ہدیت الہدیین“ (عربی) یا رسالہ ”ختم النبوة“ (اردو) کا مطالعہ کیجیے

نیا دہ مبالغہ کے ساتھ ادا کرتا ہے اور سلسلہ نبوت کے ختم اور قطعی مہر بند ہو جانے اور حضورؐ کے بعد کسی نبی کے مبعوث نہ ہونے بلکہ نہ ہو سکنے کے عقیدہ اور تصور کو اور زیادہ محکم کر دیتا ہے تاہم جیسا کہ عرض کیا گیا مسئلہ کی بنیاد قرآن مجید کا صرف یہ کلمہ نہیں ہے بلکہ اس مسئلہ ختم نبوت اور انقطاع سلسلہ رسالت سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ ارشادات جن کی تعداد سینکڑوں تک پہنچتی ہے اور جو اس لفظ "خاتم النبیین" کی تشریح کرتے ہیں، اور غیر سلسلہ تو ائمہ اور امت کا اجماع اور تعامل۔ ان سب چیزوں کی وجہ سے مسئلہ کی نوعیت وہی ہو گئی ہے جو مثلاً عقیدہ توحید و رسالت، قیامت و آخرت اور نماز و ہجرت کی فرضیت کی ہے اور ایسے کسی بھی مسئلہ کا انکار اگرچہ کسی باطل تاویل کے ساتھ ہو اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔ اگر ایسے عقائد و مسائل کا تاویل سے انکار کر کے بھی آدمی مسلمان ہی ہے تو مطلب یہ ہو گا کہ اسلام کے بنیادی عقائد و تعلیمات اور ضروریات دین کی بھی کوئی مستعین حقیقت نہیں ہے جس کا جو جی چاہے مطلب گرٹھ لے۔

اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ اس بارہ میں قادیانیوں کا موقف اور عقیدہ کیا ہے؟ کیا وہ ختم نبوت کے اس عقیدہ کے منکر ہیں اور مرزا غلام احمد صاحب کو تحقیق اور شرعی معنی میں نبی ماننے ہیں یا اس لفظ اور تعبیر سے ان کا مطلب کچھ اور ہوتا ہے؟

اس کے جواب کے لیے کچھ زیادہ سچان بین اور ان کی بہت سی کتابوں کے مطالعہ کی ضرورت نہیں، مرزا غلام احمد صاحب کے بیٹے اور خلیفہ دوم اور موجودہ خلیفہ کے والد مرزا بشیر الدین محمود صاحب کی صرف ایک کتاب "تحقیق النبوة" کا مطالعہ کافی ہے۔ یہ کتاب انھوں نے لاہوری پارٹی کے خلاف اور ان کی تردید میں لکھی ہے اور اس کا خاص موضوع اور مدعا یہی ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب اسی طرح اور اسی معنی میں نبی تھے جس طرح کے اور جن معنوں میں انبیاء و المرسلین مثلاً حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہم السلام نبی تھے اور جس طرح ہر نبی کا منکر کافر ہوتا ہے اسی طرح مرزا غلام احمد صاحب کی نبوت کا انکار کرنے والے اور ان کو نہ ماننے والے بھی کافر ہیں۔ انشاء اللہ آئندہ شمارہ میں اس موضوع پر کچھ مزید تفصیل سے عرض کیا جائے گا۔

واللہ ولی التوفیق۔

قافلہ اہل دل

تذکرہ خلفاء حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ

(از مولانا نسیم احمد خویندی امر دہلی)

یک چراغ است دریں بزم کد پر تو آں
ہر کجائی نگری انجمنے سب اغمتہ اند

مشہور روایت پیش و محدث حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادیؒ نے ایک مرتبہ اپنے خلیفہ و مجاز حضرت مولانا محمد علی مونگیریؒ سے فرمایا "تم نے کوئی عشق کی دکان بھی دیکھی ہے؟" مولانا محمد علی نے سکوت فرمایا۔ آپ نے فرمایا "ہم نے دو دکانیں دیکھی ہیں ایک شاہ غلام علی صاحب کی اولہ دوسری حضرت شاہ آفاقؒ کی اولہ (الذکر کی طرح) اس دوسری دکان میں دھبی عشق کا سودا بکا کرتا تھا۔"

حضرت مرزا اسلمہ جاناں شہیدؒ کے بعد ان کے جانشین اور خلیفہ حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ دم ۱۲۴۰ھ نے خانقاہ مظہریہ کو عشق و معرفت کے نعموں سے معمور رکھا۔ ایمان و یقین اور اعتقاد و توکل کے جلوں سے اس کی رونق کو دوبالا کر دیا۔ اللہ اور اس کے رسول صلعم کی محبت و اطاعت کے جذبات سے قلوب سالکین کو گرا دیا اور کیفیات باطنی کی تاثیرات سے اپنے مستفیضین کو مالا مال کر دیا۔ تقریباً نصف صدی تک خانقاہ کے بام و در و رش و ہدایت کے انوار و تجلیات سے منور

ہے اور ایسا انتظام فرمایا کہ ان کے بعد بھی اس خانقاہ کی تابانی و درخشانی محو نہ رہے بلکہ آفاقی ہر گھٹی، ہند اور بیرون ہند میں ان کے خلفاء نے دینی و روحانی مراکز قائم کیے جن کے فیوض و برکات سے ایک عالم نے تمکین قلب و روح حاصل کی۔

مولانا نصر اللہ خاں غوثی شنگی خور جوڑی اپنی کتاب تائید دکن میں لکھتے ہیں کہ:-

”فیضان ایثار از ہند تا ہند ہر د از عجم تا ہر عرب د از بخارا تا ہر دم رسیدہ است۔ اعلیٰ

از اقلیم سیدہ نازند کہ فیض رسالت حضرت ایثار در ان جا نہ باشد۔“

(حضرت شاہ غلام علی گافض ہند سے سند تک اور عجم سے عرب تک اور بخارا سے ہند تک پہنچا ہوا ہے۔ ہفت اقلیم میں سے کوئی اقلیم ایسی نہیں کہ حضرت گافض پہنچانے والا وہاں پر موجود نہ ہو۔)

حضرت مولانا حکیم سید عبدالحمید حسنیؒ زمرہ انوار جلد ۱ میں تحریر فرماتے ہیں:-

”لما توفی شیخہ المذکور ستولی الشیخۃ مکانہ فحصل لہ

القبول العظیم وتکافر علیہ العلماء والمشائخ وعامة الناس من کل صنف

وطبقۃ من العرب والعجم۔“

(جب حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ کے پرورشہ حضرت مرزا منظر جانجناں دہلویؒ وفات پا گئے تو ان کی جگہ آپ سید بریخت پرناؤر ہوئے اور آپ کو عظیم الشان مقبولیت حاصل ہوئی۔ کثرت سے آپ کی خدمت میں عرب و عجم کے علماء و مشائخ نیز مختلف اصناف اور مختلف طبقات کے عارفان اس آپ کی خدمت میں آئے)

اس خانقاہ میں ایمان افروز ہدایات کے ذریعے طالبین کی روحانی و اخلاقی تربیت کا بڑا اہتمام تھا۔ حضرت اوراد و ذکر کی تلقین کے علاوہ حدیث، تفسیر، فقہ اور تصوف کا درس بھی دیتے تھے۔ عقائد، عبادات، معاملات، اخلاق اور معاشرت کی ممکن عملی تصدیق اپنے مفسرین کے سامنے پیش فرماتے تھے۔ آپ کے دست مبارک پر بیت کرنے والوں کا تو کوئی شمار ہی نہیں ہے۔ آپ کے خلفاء

سبھی کثیر تھے۔ آپ کے اجازت یافتہ خلفاء کا ذکر جو امر علیہ مناقب احمدیہ و مقامات سعیدیہ اور ضمیمہ مقامات نظری میں ملتا ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کتابوں میں آپ کے خلفاء کا احصاء و احاطہ نہیں ہو سکا ہے۔ یقیناً اور خلفاء بھی ہوں گے جن کا علم نہ کرہ نگاروں کو نہ ہو سکا ہوگا۔ اسحق نے مدت ہوئی دور العارث۔ دلفو غلات حضرت شاہ غلام علی مرتبہ حضرت شاہ رؤف احمد رامپوری کی لمبھیس افرقان میں شائع کرائی تھی۔ اس کے بعد اب سے دو ڈھائی سال پیشتر مکاتیب شاہ غلام علی کا لمبھیس کے ساتھ ترجمہ کرنا شروع کیا جو افرقان میں متعدد قسطوں میں شائع ہوا۔ اب اسحق نے مناسب سمجھا کہ حضرت شاہ غلام علی کے خلفاء کا ذکر بھی مرتب ہو جائے۔

صرف حضرت شاہ عبدالغنی کا درالہ ضمیمہ مقامات نظری، سامنے رکھ کر یہ چند صفحات لکھے گئے ہیں۔ البتہ کسی شخصیت سے متعلق اگر کوئی بات کسی دوسری کتاب سے معلوم ہوئی ہے تو اس کتاب کا حوالہ دیدیا گیا ہے۔ اس میں امر دہ کے دو بزرگ قادی امام الدین بخشی اور مولانا حافظ عبدالحی کا ذکر امر دہ کی تارخوں اور التوالیہ العادین نیز نذرینہ الخواطر جلد ہفتم سے لیا گیا ہے۔

سب سے آخر میں انور جان محمد ہزاروی کا ذکر دو پرفریہ مولفہ مولوی فرید احمد غازی پوری سے ماخوذ ہے۔ ان تینوں شخصیتوں کا ذکر ان تینوں مذکورہ بالا کتابوں میں نہیں ہے جن میں حضرت کے خلفاء کا ذکر ہے۔ تلاش جستجو کے بعد میند اور بیرن ہند کے کتب خانوں کی ایسی کتابوں کے جو سلسلہ مجددیہ کے متوسلین کے تذکروں پر مشتمل ہوں یا مختلف شہروں کی تارخوں سے، مزید خلفاء کا پتہ چل سکتا ہے۔

مولانا ابوالحسن ذیہ قادی مجدی اپنے ایک مکتوب گرامی میں تحریر فرماتے ہیں:-

حضرت شاہ غلام علی قدس سرہ العزیز کے خلفائے گرامی قدس سرہ العزیز جنہم کامیان تین کتابوں میں ملا ہوا، جو امر علیہ الاحضرت شاہ رؤف احمد قدس سرہ (۲) و امر ابو الغنی ضمیمہ مقامات نظری از حضرت شاہ عبدالغنی محدث و الہجو قدس سرہ (۳) مناقب احمدیہ مقامات سعیدیہ از حضرت شاہ محمد منظر ہماجرہ میز قدس سرہ۔ جو امر علیہ میں ۲۹ حضرات کا ذکر ہے۔ و امر ابو الغنی میں ۲۹ حضرات کا مناقب احمدیہ میں ۳۸ حضرات کا۔

میں نظر کی انتہائی کمزوری کی بناء پر اس اہم کام کو بخوبی انجام نہ دے سکا، لیکن جتن کام بھی ہو سکا ہے وہ بھی غنیمت ہے۔ انٹر آئلے کا شکریہ کہ اس نے مجھے اس کام کی انجام دہی کی توفیق عطا فرمائی، چاہیے تو یہ تھا کہ شروع میں حضرت شاہ صاحب کا بھی مفصل تذکرہ ہوتا مگر مکاتیب شاہ صاحب کے توجہ و تخیص میں سب سے پہلے میں حضرت شاہ صاحب کے حالات لکھ چکا ہوں۔ اگر بھی مریدین اور خلفاء اپنے پیروں میں مذکور کا اہم نہ ہوتے میں خلفاء کی سیرت و عادت سے پرہیز و شرم کے اخلاق و عادات کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے۔

اگر یہ تذکرہ خلفاء و ذوالعادات اور مکاتیب کی تخیص کے ساتھ کتابی شکل میں شائع ہو تو ناظرین کو حضرت شاہ غلام علیؒ کے حالات بھی مطالعہ کرنے کا موقع مل جائے گا۔ فی الحال حضرت مولانا محمد منظور نعمانی متقنا انٹر لٹل جیاتہ میری عرض داشت پر اس تذکرے کو مستقبل قریب میں الفرقان میں شائع کرنے کا قصد رکھتے ہیں۔ انٹر آئلے مجھے اور تمام مسلمانوں کو اپنے ذکر اور اعلیٰ رسول اکرم صلعم نیز محبت بزرگان دین کی دولت سے نوازا۔ آمین۔

حضرت زکی القدر شاہ ابوسعید مجددی رامپوری شمس مدنیؒ

آپ کا سلسلہ نسب حضرت مجدد الف ثانیؒ تک بایں طوہ پہونچتا ہے۔ شاہ ابوسعید بن سطر صفی القدر بن حضرت عزیز القدر بن حضرت محمد عیسیٰ ابن حضرت سیف الدین بن حضرت خواجہ محمد معصوم بن حضرت مجدد الف ثانیؒ رحمہم اللہ۔
آپ کی ولادت باسعادت ۱۲ ذی قعدہ ۱۱۹۶ھ کو مصلحہ آباد عرف رامپور میں ہوئی۔
بچپن ہی سے آثار صلاح آپ پر ظاہر تھے۔۔۔ دس سال کی عمر میں حیران مجید حفظہ

شہ آپ نے ۵ ربیع الاول ۱۲۳۵ھ میں وفات پائی جو اہر علیہ میں ۱۳۵ھ سنہ وفات تحریر ہے۔ یہ یہ امر کے حافیہ پر ہے کہ ناگاہک کہ آپ نجیب آباد میں مدفون ہیں۔۔۔ مقامات خیرہ ۶۵۔ نو لفظ مولانا ابوالحسن زید کا رد فی مجددی۔

لیا۔ مجدد قادی نسیم رامپوری رحمۃ اللہ علیہ سے علم تجویز حاصل کیا اور بالآخر آپ ترنیل کے ساتھ قرآن خوانی کے اندر روفت وہ مجاہد قرآن ہو گئے۔ جو شخص آپ سے قرآن شریف سنتا تھا محروم ہو جاتا تھا۔ فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو اپنی خوش خوانی پر چنداں اعتماد نہیں تھا۔ یہاں تک کہ بعض عربوں سے میرا قرآن حرم محترم میں سنا اور تحسین کی۔ اس سے پہلے تحسین عجم کا میرے نزدیک کوئی اعتبار نہ تھا۔ پھر بعد حفظ قرآن مجید علوم عقلیہ و نقلیہ میں بہرہ کامل حاصل کیا۔ اکثر کتب درسیہ مفتی شمس الدین رامپوری سے اور کچھ حضرت مولانا رفیع الدین محدث ابن سیرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے پڑھیں۔ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے قاضی مبارک کی شرح مسلم العظیم حضرت شاہ رفیع الدین دہلوی سے پڑھی ہے نیز صحیح صحیح مسلم شاہ صاحب بوصف سے حاصل کی۔ اپنے مرشد یعنی حضرت شاہ غلام علی دہلوی اور اپنے اموں حضرت مولانا سراج احمد محدث رامپوری بن محمد مرشد مجددی اور حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی سے مندرجہ حدیث لی۔

تحصیل علم کے دوران ہی میں ارادہ ”خدا طلبی“ کا غلبہ ہوا۔ اولاً اپنے والد ماجد کی خدمت میں ارادت کا فطن پیا۔ ایک دن اپنے آبا کے کرام کے طریقے پر مستقیم تھے۔ ترک دنیا اور انقطاع ان پر غالب تھا۔ نواب لکھنؤ خاندان نے ان سے آرزو کی تھی کہ عہدہ بخشی گری قبول فرمائیں مگر انھوں نے یہ عہدہ قبول نہیں فرمایا۔ وہ اشغالِ زاد میں مصروف رہتے تھے۔ علم حدیث کا ذوق بھی رکھتے تھے۔ اہل فسق و فجور سے کنارہ کش رہتے تھے۔ آپ کے والد ماجد حضرت شاہ صفی اللہ نے ۲۵ شعبان ۱۲۳۶ھ کو بروز پنجشنبہ کھنڈ میں وفات پائی۔ تالیخ وفات فائز رضوان المحدث ہے حضرت سید احمد شہید رائے بریلوی حضرت شاہ محمد اسماعیل شہید دہلوی اور دیگر اکابر و اعزہ نے

۱۰ الشیخ نسیم الافغانی الہامپوری العاضل الکبیر کان من العلماء المشہورین فی عصرہ ببلاذ۔
 آپ رامپور کے مشہور محدث صاحب دوس اور صاحب افادہ بزرگ تھے۔ بہت سوں نے آپ سے اخذ فیض کیا جبکہ القاد
 رامپوری نے اپنے روزنامے میں آپ کا ذکر کیا ہے (نزدہ الخواطر جلد ۱)

۲ مفتی شمس الدین رامپوری رامپور کے اکابر علماء میں سے تھے۔ صاحب دوس اور صاحب تصانیف تھے۔
 ۵ شعبان ۱۳۶۵ھ کو وفات پائی۔ (نزدہ الخواطر جلد ۱)

آپ کی تجویز و تکفین کی ہے

چونکہ آنحضرت شریف شعل تھی اس لیے اپنے والد کی صحبت کے بعد ان کی زندگی ہی نہیں ان کی اجازت سے حضرت شاہ درگاہی رامپور دہلی کے پاس پہنچے تھے۔ وہ دودا اسطوں سے حضرت خواجہ محمد زبیر مجددی سے ملتی جلتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب آپ کے حال پر بہت عنایت فرماتے تھے۔ چنانچہ وہ دہلی میں اجازت غلام عطا فرمائی آپ کے اندر شورش بہت زیادہ پیدا ہو گئی اور کثیر القعدا و مرید بھی جمع ہو گئے۔ اس وقت آپ کے حلقے میں بے ہوشی و وجد کا جذبہ بہت ہوتا تھا۔ بیخ پکار اور لعاب برپا ہوتے تھے چونکہ نسبت مجددیہ میں یہ امور قابل انتفا ہیں اس لیے آپ نے حضرت مرزا غلام غلام علی کے متوسلین کے حالات سن کر ان کی طرف توجہ کی۔ آپ نے رام پور میں حضرت شاہ غلام علی کو دیکھا تھا ان کے تشریف لانے کا سبب یہ ہوا کہ سو بیرائی دہلی ایک ایسے حاکم کے سپرد تھی جس سے آپ کو تکرر تھا۔ اس لیے رامپور تشریف لے گئے تھے۔ الغرض حضرت شاہ ابوسعیدؒ نے اپنے آپ کو دہلی پہنچایا۔ اُس وقت دہلی اب علم و صلاح سے بھری ہوئی تھی۔ ہر سرفرازان شاہ دہلی اکثر لے لکھنؤ میں اکبری دروازے کے قریب جواب چوک کے نام سے مشہور ہے ایک چھوٹی مسجد کے گوشے میں ذوالکھنہ (تھا) مقیم تھے الشیخ الکبیر فیض بخش درگاہی النقشبندی الہنزاوی۔

آپ مزاح کہنے والے تھے۔ ۱۱۶۲ ہجری میں پیدا ہوئے تھے۔ آپ کی تاریخ ولادت معدن فیض حق سے نکلنی ہو۔ ایام طفولیت ہم سے آپ پر حالت جذب طاری تھی جب بن نیر کو پہنچے قرآن مجید کا کچھ حصہ پڑھا اور نازیم کی استغفران کا عالم تھا تاہم ان کے وقت آپ کو ہوش آتا تھا اس کے بعد پھر سفر فرما جاتے تھے۔ یہ ریاحت کہنے کے لیے جب صحران برداروں میں پہنچے وہاں حضرت سلطان اتا دکن کی درگاہ میں حضرت حافظ جمال انور رامپور دہلی سے بیعت ہوئے۔ رام پور میں قیام فرما کر روحانی فیض پھر پھلایا۔ اغیار سے مجتنب فرماتے تھے۔ ۱۲۲۶ ہجری میں وصال ہوا۔

انت قطب الوری عن امر انور اودہ تاریخ وفات ہے۔ آپ کا حرارہ رامپور میں ہے۔

۲۶ ۱۳ ھ

(نزهة الخواطر جلد ہفتم و ضمیمہ مقامات منظری)

(مولفہ حضرت شاہ عبدالغنی ناو قی مجددی ہما جہ دہلی)

محکم دہائی بھی اس وقت زندہ تھے نیز حضرت قاضی ثناء اللہ ریانیؒ بھی زندہ تھے۔ آپ نے ایک مکتوب حضرت قاضی صاحبؒ کو خدا طلب کے بارے میں بھیجا۔ انھوں نے کمالی تعظیم کے ساتھ جواب لکھا اور مشورہ دیا کہ آپ کے لیے حضرت شاہ غلام علیؒ سے بہتر کوئی نہیں ہے۔ پس آپ حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں پہنچے اور مقبول درگاہ ہوئے۔ اس وقت حضرت شاہ درگاہ ہی زندہ تھے حضرت شاہ ابوسعیدؒ فرمایا کرتے تھے کہ اگر حضرت شاہ غلام علیؒ کے مانند مرشد نہ ہوتا تو مرشد سابق کی طرف بہت خون تھا۔ لیکن حضرت شاہ صاحبؒ نے ایسی حمایت فرمائی کہ کوئی روحانی تکلیف سمجھ نہیں پہنچی حضرت مجدد الف ثانیؒ نے ایک مکتوب میں ارقام فرمایا ہے کہ اگر کوئی طالب اپنی ہدایت کسی دوسرے کے پاس دیکھے تو پیر اول کے انکار کے بغیر اس کی خدمت میں حاضر ہو جائے۔ آپ اپنے پیر اول کی محبت میں کمال رکھتے تھے۔ چنانچہ ایک شخص نے حضرت شاہ درگاہؒ کی غیبت آپ کی موجودگی میں حضرت شاہ غلام علیؒ کی مجلس کے اندر کی اس شخص کا خیال تھا کہ آپ پیر اول کے منکر ہو کر حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں۔ آپ کو اس شخص پر انتہائی غصہ آیا۔ حضرت شاہ غلام علی صاحبؒ بھی اس شخص پر خفا ہو کر فرماتے تھے کہ تو میرے سلسلے کے بزرگوں کی غیبت کرتا ہے۔ شاہ ابوسعیدؒ فرماتے تھے کہ اول اول پیر سابق کو مجھ سے کچھ بددلت، یہی لیکن آخر باد جبکہ میں رامپور جا کر خدمت میں حاضر ہوا تو ان کی وہ کدورت زائل ہو گئی۔ — فالحمد للہ علی ذلک۔

بعض دوستوں کی استغاثہ آپ نے سداک میں ایک سال لکھا اور حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں وہ سال لے کر حاضر ہوئے۔ حضرت ایشاؒ نے اس کی بہت تعریف فرمائی جو سال کے آخر میں مرقوم ہے۔ حضرت شاہ عبدالغنی صاحبؒ کی تحریر سے واضح ہوتا ہے کہ ”وہ سال فی الحال طریقہ منظر پر مجبوریہ کا دستور العمل ہے۔ ہر اس ملک میں جہاں اس طریقے کے

۱۔ اس سال کا نام ہر ایامہ الطالیین ہے تقریباً ۱۳۵۲ ہجری میں لکھا گیا۔ اس کا ایک قلمی نسخہ کتب خانہ مدرّسہ صولتہ کو معلوم ہے
۲۔ ہر کی نظر سے گزرا ہے کتب خانہ قاضی شہرامپور میں بھی غالباً اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے معلوم نہیں کہ یہ سال طبع ہو کر شائع ہوا یا نہیں۔ پروفیسر غلام مصطفیٰ القصبی نے اس کا اردو میں ترجمہ کیا ہے جو کراچی سے شائع ہوا ہے۔

فیض یاب موجود ہیں۔ وہ اپنے پاس یہ رسالہ ضرور رکھتے ہیں۔ بعض بزرگوں نے کہ منظر میں میں اسرارِ کائنات میں ترجمہ کیا ہے۔ عرب میں وہ عربی کا رسالہ مرقع ہے۔ غالباً بلادِ روم میں ترکی زبان میں بھی اس کا ترجمہ ہو گیا ہے۔

آپ کی بہت سی کرامات آپ کے صاحبزادے حضرت شاہ عبدالغنی مجددیؒ نے ضمیمہ نقات میں درج کی ہیں۔ ان میں سے تین کرامات ذیل میں لکھی جاتی ہیں:-

(۱) میاں محمد اصفیر صاحب نقل کرتے تھے کہ میری نماز تہجد کبھی فوت ہو جاتی تھی۔ ایک بار خدمتِ اقدس میں عرض کیا ارشاد فرمایا۔ ہمارے خادم سے کہو کہ تہجد کے وقت ہم کو یہ بات یاد دلائے میرے ذمے اتنی بات ہے کہ تم کو اٹھا کر بٹھا دوں۔ آگے کہ تمہارا اختیار ہے کہتے تھے کہ اس کے بعد ایسا ہوتا تھا کہ گویا کوئی مجھے اٹھا کر بٹھا رہا ہے۔

(۲) آپ جب ہجرِ حجاز میں بلدہٴ مروت پہنچے وہاں ایک مسجد تھی۔ اس مسجد میں ایک مالدار شخص یوسف علی خاں نام کا آتا تھا جو خود کذمرہ فقرائیں داخل کیے ہوئے تھا۔ جب اس نے حضرتؒ کی خبر سنی سب سے قبل اس کا مرقع کر دیا۔ ایک مدت اس حال میں گزر گئی۔ ایک بار غایتِ نیاز مندی سے حاضر خدمت اقدس ہوا اور تلواریں لے کر حضرتؒ کو اور راقمِ دشاہ عبدالغنیؒ کو اپنے محل میں لے گیا اور اپنی زوجہ کو بھیجت کر آیا۔ لوگ اس بات پر تعجب کرتے تھے کہ اس شخص نے نکال اخراج کی بنا پر مسجدِ گناہ ترک کر دیا تھا چہ جائیکہ مذکورہ اور عقیدت مندوں میں سے ہو جائے۔

(۳) شاہ عبدالغنیؒ جو مرقع میں اپنے والد ماجد کے ہمراہ تھے لکھتے ہیں کہ ہم جب بلدہٴ بلخ میں پہنچے تو ایک ہماز کر آیا۔ حضرتؒ کی صحبت مبارکہ غنیمت شمار کیے بعض دوسرے لوگ اس ہماز میں شریک ہو گئے۔ حضرتؒ نے فرمایا کہ اس ہماز میں بیٹھنا ٹھیک معلوم نہیں ہوتا۔ اگر آپ کو دل پسند ہے۔ ناخدا سے تحفہٴ وعدہ بھی کئی مرتبہ ہو گیا تھا۔ آخر کار دوسرے ہماز میں بیٹھے یہ پہلا ہماز حج کے بعد پہنچا اور بعد ازاں ہماز نے حج کو پایا۔ پہلے ہماز کے حاجی ایک سال تک ہماز میں رہے۔

جب حضرت شاہ غلام علیؒ کو مرض وفات لاحق ہوا۔ حضرت شاہ ابوسعید لکھنؤیؒ تھے۔

حضرت شاہ صاحب نے مکمل خطوط ان کی طلب میں بھیجے بمقتضیٰ یہ تھا کہ اپنی جگہ پر ان کو بٹھائیں الغرض حضرت پیر مرشد کے حکم سے حضرت شاہ ابوسعیدؒ نے لکھنؤ سے آکر ۱۵ سال تک بہ حیثیت جانشین ہدایت مالین فرمائی۔ تلخی منہی اور فروغِ فائدہ کو جو طریقہ انفقہ کا فیوہ مرضیہ ہے بہت کچھ برداشت کیا۔ ۱۲۴۹ء میں عزمِ حرمین شریفین کیا۔ اہل دہلی کی آپ کو جدائی کا بہت غم ہوا اپنے صاحبزادے حضرت شاہ احمد سعیدؒ کو اپنی جگہ چھوڑ کر عازمِ سفر ہوئے۔ راستے میں مرشد کے باشندے دو در دو ملاقات کے لیے گئے تھے۔ رمضان شریف میں بمبئی میں داخل ہوئے۔ ترائی میں ایک قرآنِ مجید بمبئی میں پڑھا اور شمال میں جہاز پر سوار ہوئے۔ ابتدائے ذی الحجہ میں جدہ پہنچے۔ مولانا محمد جان علیہ الرحمۃ والغفران کے اپنے وقت میں گیا کہ شیخ الحرم تھے اور جن کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ برائے استقبال جدہ گئے۔ آپ ۲۲ یا ۲۳ ذی الحجہ کو مکہ معظمہ میں داخل ہوئے۔ حرمین کے قاضی مفتی اور علماء و ائمہ انہایت تعظیم سے پیش آئے۔ شیخ عبدالقادر السراج اور شیخ عمر مفتی شافعیہ اور مفتی ربیعہ القادری غفرلہ عنہما اور ان کے چچا شیخ یحییٰ خضی اور شیخ محمد عابد منہوی اور دیگر اکابر برائے ملاقات حاضر ہوئے۔

آپ کو مرض اسہال و سعال و محرم کے مہینے میں مکہ معظمہ میں لاحق ہوا۔ عین مرض میں ہی میں اشتیاقِ مدینہ منورہ آپ پر غالب آیا۔ جوں ہی کچھ افادہ ہوا۔ مدینہ منورہ کا عزم کیا۔ بیع الاول کے مہینے میں مدینہ میں موجود تھے۔ حلقے میں لوگ اس قدر جمع ہوتے تھے کہ قیام گاہ پر ہر جاتی تھی شیخ حرم مدینہ نے آپ کو دعوت بھیجی اور کہا کہ یہ دعوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے۔ مدینہ منورہ میں مرض کہ اس قدر تخفیف ہو گئی تھی کہ قریب قریب آدھا کوس پیدل چل سکتے تھے زیارتِ حرمین سے فراغت کے بعد وطن کی جانب رجوع فرمایا۔ مرض روز بروز ترقی پر تھا پہلی رمضان کا ایک روزہ رکھا کہ اگر ضرورت نہ رہے باقی تمام روزے رکھوں گا۔ اس پہلے ہی روزے میں مرض میں شدت ہو گئی۔ فدیہ کا حکم کیا اور فرمایا کہ اگرچہ مریض دسافر فدیہ کا حکم نہیں ہے لیکن طبیعت چاہتی ہے کہ قطعاً فدیہ ادا کیا جائے۔

۲۲ رمضان کو بلدہ لؤک کے اندر داخل ہوئے۔ ذابِ ذی الدول نے بہت تعظیم و تکریم کی۔ بروز عیدِ فطر سب سے موت کا عالم شروع ہوا۔ شاہ عبدالغنیؒ ہمراہ تھے۔ ان کو اتباعِ سنت اور

اجتناب از اہل دنیا کی وصیت فرمائی اور فرمایا کہ اگر تم اہل دنیا کے دروازے پر جاؤ گے تو ذلیل ہو جاؤ گے ورنہ خود اہل دنیا "مثل مکان" تمہارے دروازے... اگر لوٹس گے اور فرمایا جو کچھ ہم کرنا چاہیں وہ اوراد سے پہرہ سچا ہے اس کی تم کو بلکہ عبد الغنی کو بھی میں نے اجازت دی۔ بعدہ فرمایا یہ کس نماز کا وقت ہے؟ مولوی حبیب اللہ صاحب نے عرض کیا بھونا نماز بھی جا میں حضرت ادا فرمائیں فرمایا کہ میری آج تمام رات نماز میں گزری ہے۔ بعد نماز ظہر حافظ کو سورہ بقرہ اور سورہ یٰسین پڑھنے کا حکم دیا۔ تین مرتبہ یہ دونوں سورتیں سین۔ تیسری مرتبہ کے بعد فرمایا بس اب کم دیر رہ گئی ہے پھر فرمایا کہ آج نواب ہمارا قیام گاہ پر نہ آئیں۔ اس سے پہلے ایک دنیا دار شخص پہرہ سچا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ اُمراء کے آنے سے ظلمت آتی ہے۔

نہارہ عصر کے درمیان بروز عید الفطر شہزادہ کو انتقال فرمایا۔ نواب اور باشندگان نونک حاضر ہوئے۔ مولوی حبیب اللہ صاحب اور دیگر اہل قافلہ متکفل غسل ہوئے۔ مولوی خلیل الرحمن صاحب قاضی شہر نے نماز جنازہ پڑھائی۔ تابوت شریف کو دہلی منتقل کیا گیا۔ جب نقش مبارک صندوق سے نکال کر محلہ میں رکھی گئی تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اسی وقت غسل دیا ہے۔ چالیس روز کے بعد بھی اسیں کوئی تغیر نہیں آیا تھا۔ حضرت شاہ غلام علیؒ کی قبر مبارک کے قریب مدفون ہوئے۔ لوگوں نے وفات کی تاریخیں بہت سی کہیں۔ ایک عربی اور دوسری فارسی کی تاریخ یہاں نقل کی جاتی ہے۔

يَسُوْرُ اللّٰهُ مَضْبَعَهُ

امام و مرشد ما شاہ ابوسعید سعید
دل شکستہ و مغموں گفت تا رخس
بروز عید چو شہر و اصل جناب خدا
شہزاد محکم دین نبی فتادہ ز پا

۱۲ ۵۰

آپ کے تین صاحبزادے تھے (۱) شاہ احمد سعید (۲) شاہ عبد الغنی اور (۳) حافظ عبد الغنی۔

حضرت شاہ احمد سعید مجددیؒ

آپ حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کے فرزند اکبر ہیں۔ آپ کی پیدائش ۱۲۱۷ھ میں

۱۔ مولوی حافظ خلیل احمد مضطرب بکھری (مقامات خیریت) ۲۔ آپ حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کی زوجہ ادلی کے بطن سے تھے حضرت شاہ عبد الغنیؒ اور حضرت شاہ عبد الغنیؒ زوجہ ثانیہ کے بطن سے تھے (مقامات خیریت)

راہبہ میں مہوئی تالیم و ولادت نظر بردار ہے۔ اپنے والد ماجد کے حسن تربیت سے پہلے کلام مجید حفظ کیا۔ بعد علوم عقلیہ و نقلیہ مولانا فضل امام صاحب خیر آبادی اور مفتی شرف الدین راہبہ ری وغیرہ سے سیکھے۔ حدیث شریف حضرت شاہ عبد العزیز صاحب کے شاگردوں مثلاً مولانا شب الدین خاں لہوی وغیرہ سے پڑھی اور سلاک طریقہ مجددیہ حضرت شاہ غلام علیؒ اور اپنے والد ماجد سے حاصل کر کے اجازت و خلافت سے مشرف ہوئے اور لوگوں کو علم ظاہر باطن سے فائدہ پہنچایا۔ حضرت شاہ غلام علیؒ نے حضرت شاہ احمد سعیدؒ کے متعلق اپنے ایک رسالے میں یوں لکھا ہے۔

”احمد سعید فرزند حضرت ابو سعید، علم و عمل اور تحفظ قرآن اور احوال نسبت شریفہ میں

اپنے والد ماجد کے مثل ہیں۔“

حضرت شاہ غلام علیؒ نے اپنے ایک مکتوب میں اوقام فرمایا ہے۔

”اگر قلمائے آپ چاروں آدمیوں کو سلام رکھے۔ ارتباط محبت قربت سے بہتر ہے۔“

(۱) حضرت ابو سعید، السعد ہم الشرحانہ،

(۲) احمد سعید، جملہ، الشرف الی محموداً

(۳) رؤف احمد، رؤف الشریبہ

(۴) بنات، الشرف، جملہ، الشرف، الشرف، الشرف

اگر قلمائے ان چاروں بزرگوں کی حمد میں برکت عطا فرمائے اور سب رواج طریقیہ فرمائے اور

اس قسم کے حضرات کو اور زیادہ کرے۔“

آپ (شاہ احمد سعید) اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد حضرت شاہ غلام علیؒ اور اپنے والد کے قائم مقام ہوئے۔ ہندوستان اور خراسان کے طالبین آپ کی طرف کثرت سے جمع ہوئے اور اپنے اپنے حوصلے کے مطابق فوائد حاصل کیے۔ آپ کے خلفاء و فہماء و غریبین کے اضلاع میں بہت شہرت رکھتے ہیں۔

سے آپ صمدیہ کے پڑھنے والے ہیں جس میں اہل عمال دہلی سے مدینہ منورہ کو ہجرت فرما گئے تھے۔ ان میں آپ کے سرشدین کی کافی تعداد تھی۔ ہمیں ۲ ربیع الاول ۱۳۷۷ء کو وفات پائی اور جنت البقیع میں نزد حضرت عثمان غنیؓ مدفون ہوئے۔ (تقاضیہ خیر)

آپ کے بارگاہ معلوم اور باطن فیض و برکت اس کثرت سے ہیں کہ اس کے لیے متعلق مقلد کی ضرورت ہے۔

(۲) شاہ عبدالمعنیؒ حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے دوسرے فرزند تھے اور (۳) حافظ عبدالمعنیؒ آپ کے فرزند ثالث تھے۔ انھوں نے فقہ اور حدیث میں پوری پوری مناسبت بہم پہنچائی تھی اور اخلاق حمیدہ کے ساتھ موصوف تھے۔ آپ کی تاریخ ولادت فصل الرحمن ہے ۱۲۳۹ھ

حضرت مولانا محمد شریفؒ

آپ نے رامپور وغیرہ میں تحصیل علوم کی پھر حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت نے آپ کے حال پر بہت عنایات فرمائیں اور مقامات سلوک سے گزار کر خلافت عطا فرمائی اور رخصت کیا۔ پنجاب اور کشمیر کے علاقے میں آپ نے کافی شہرت پائی۔ لوگوں نے آپ سے بہت فوائد حاصل کیے۔

ہر شیارہ میں دفات پائی اور سرھند شریف میں حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مدفن کے قریب دفن کیے گئے۔

ملا خدا بر دمی ترکستانیؒ

حضرت شاہ غلام علیؒ کی حیات میں حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے لکھنؤ میں سلوک ملے کیا اور رخصت ہوئے مردان بلغارہ وغیرہ نے آپ سے فائدے اٹھائے۔

۱۔ آپ کے حالات زندگی اگر اختصار کیا تو بھی لکھے جائیں تو ایک سبوط مقالہ چاہتے ہیں چونکہ حضرت شاہ غلام علیؒ کے خلفاء کا تذکرہ بیان مقصود ہے اس لیے سپر ان شاہ ابوسعیدؒ کے ذیل میں ان کا اسم گرامی درج کرنے پر اکتفا کر گیا ہے حضرت مولانا محمد قائم النورؒ اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے آپ سے خالقہ و مہربہ میں صحاح کی کتابیں پڑھ کر سندِ حاجت حاصل کی تھی۔ آپ کی ولادت ۱۲۳۵ھ میں محلہ منلیہ دلی میں ہوئی۔ وفات ۱۳۲۶ھ کو، بڑے منورہ میں ہوئی۔

۲۔ آپ کی وفات ۱۲۳۲ھ بمطابق ۱۸۱۷ھ کو، بڑے منورہ میں ہوئی۔ (مقامات خیر)

۳۔ انبالہ کے شہر درویش حضرت سائیں لوک شاہؒ محمود جالندھریؒ کے خلیفہ تھے اور مولانا محمد شریفؒ کے خلیفہ تھے (مقامات خیر)

مولانا محمد شریفؒ سے لے کر ملا غلام محمد تک متعلقہ حضرات کا ذکر ہے وہ حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے ذیل میں ہے ان میں سے بعض کو حضرت شاہ غلام علیؒ اور حضرت شاہ ابوسعیدؒ ہر دو کی جانب سے خلافت ملی ہے اور باقی وہ ہیں جنھوں نے صرف حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے خلافت حاصل کی ہے۔

”ملا علی والدین“

آپ نے حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے کسب طریقہ کیا اور پشاور گئے۔ وہاں کے حاکم کو آپ سے عقیدت ہوئی اور وہ آپ کی طرف متوجہ ہوا۔ آپ نے لوگوں کو بہت کچھ روحانی فائدہ پہنچائے۔

حضرت شاہ سعد اللہؒ

آپ حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں پہنچے۔ سلوک حضرت شاہ صاحب برصوفیؒ سے شروع کیا۔ بعد حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے کبریات حاصل کیں اور خلافت و اجازت پائی۔ پھر جرین شریفین گئے اور وہاں سے شرف اندوز ہو کر حیدر آباد دکن چلے گئے۔ ملک دکن کے صغیر کبیر آپ سے اخلاص تمام کے ساتھ پیش آئے تھے۔ ایک سہ پہاڑی آدمی آپ کی خانقاہ میں ظیفہ خوار تھے۔ اہل دنیا سے انقطاع اور صفت سخاوت سے متصف تھے۔

لے تالیف دکن مولانا انصاریؒ نے لکھی جو ہی ۱۲۵۵ھ میں لکھی گئی ہے اس میں حضرت شاہ سعد اللہؒ کے بارے میں جو تحریر کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

”آپ افغانی تھے حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ کے خلفا میں سے ہیں۔ آپ ۱۲۴۴ھ میں حیدر آباد شریف لاٹ اور سلسلہ ارشاد ہدایت جاری فرمایا۔ آپ نے بہت سوں کو اللہ کے نام سے آشنا کر دیا اور متعدد اشخاص کو خرقہ خلافت سے نوازا۔ ان میں یہ اکبر اللہ صاحب، حکیم میراج علی صاحب، حضرت شاہ مسکین، میرا شرف علی صاحب اور مولانا نیاز محمد پڑھانیؒ خلفائے امراء میں سے ہیں۔ حضرت شاہ سعد اللہؒ نے ۱۲۶۱ھ میں وفات پائی اور مقبض فرما کر شاہ عبدالکافیؒ کے گھر دفن کیے گئے۔ اب اس جگہ مقبرہ خانقاہ مسجد حوض اور دوسری عمارات بنی ہوئی ہیں۔ بہت سے اہل حق اس مقام پر جمع رہتے ہیں۔ یہاں پر اس وقت کوئی جگہ اس سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو یاد دلانے والی نہیں ہے۔“ (تالیف دکن فتاویٰ)

مولانا ابوالحسن زید فاروقی مجددیؒ نے اپنے ایک مکتوب گرامی میں جو ابھکر کے نام ہے حضرت شاہ سعد اللہؒ کی زبرد خلافت و اجازت کو نقل فرمایا ہے۔ (جو کتاب حالات نقشبند دکن میں بھیجی ہے) اس رسم کے آخر میں شاہ ابوسعید مجددیؒ کی ہرثمت ہے اور سب سے اوپر حضرت شاہ غلام علیؒ نے اپنی ہرثمت فرمائی ہے۔ یہ سند اگرچہ حضرت شاہ غلام علیؒ کی طرف سے ہے لیکن آخر میں شاہ ابوسعیدؒ کی ہرثمت ہونے کی بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو دونوں سے خلافت حاصل تھی۔ محدث دکن حضرت مولانا شاہ عبداللہ نقشبندی مجددیؒ حضرت سید محمد پادشاہ سجادی (متوفی ۱۳۳۸ھ) (بانی الخلیفہ صغیر)۔

ملا عبد الکرم ترکستانی

آپ بھی حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نسبت حاصل کی۔ بعد ازاں حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے توجہات لے کر عبادت پائی اور رخصت ہوئے۔ شہر سبز میں آپ کا طریقہ رداں پذیر ہوا۔ ہزاروں آدمی آپ کے حلقہ بگوش ہوئے۔ عظیم الشان خانقاہ اور بڑا لشکر خانہ رکھتے تھے اور امیر شہر آپ سے اخلاص تمام رکھتا تھا۔

ملا غلام محمدؒ

آپ نے اُمت سے آکر حضرت شاہ غلام علیؒ کی حیات ہی میں حضرت شاہ ابوسعیدؒ سے نسبت حاصل کی اور وطن پہنچ کر لوگوں کو نفع پہنچایا۔ آپ حرمین شریفین گئے اور وہاں سے مشرف ہو کر راستہ میں وفات پائی۔

وحاشہ گذشتہ سے پیوستہ کے خلیفہ تھے اور وہ حضرت شاہ عبداللہؒ کے خلیفہ تھے (اخذوا ز رمالہ سلک مجددیہ ملکہ سید عبداللہ شاہ)

آپ کی خدمت کے لیے
مبئی آنڈھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

(ٹرانسپورٹ کنٹریکٹرز)

۱۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) مبئی ۳

جرح و تعدیل

(۸)

مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی

(استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی)

سناوی نے ”فتح المغیث“ میں لکھا ہے، جن حضرات نے راویوں کے بارے میں جرح و تعدیل کا فرض انجام دیا ہے اُن کی ذمہ داری نے کئی قسمیں کی ہیں :-

(۱) جرح و تعدیل تمام راویوں سے مکمل ہو گیا۔ جیسے ابن عیینہ اور ابو حاتم

(۲) جنہوں نے اکثر و بیشتر راویان سے بحث کی ہے جیسے مالک اور شعبہ

(۳) جنہوں نے ایک کے بعد ایک کر کے راویوں سے بحث کی ہے جیسے ابن عیینہ اور شافعی

سناوی کا کہنا ہے ”اور ان تینوں قسموں میں سے ہر ایک کی تین تین قسمیں ہیں۔“

(۱) ایک قسم ان لوگوں کی ہے جو جرح میں سخت گیر ہیں اور تعدیل میں مضبوط دیا تین غلطیوں پر ہی وہ راوی کی پکار کر لیتے ہیں یہ لوگ جب کسی راوی کا توثیق کر دیتے تو ان کا توثیق کو دانتوں سے پکڑ لیا اور اس پر پورا اعتماد کر دے، اور اگر کسی راوی کو ضعیف ٹھہراتے ہیں تو دیکھ کر اس کی تصدیق میں کوئی اور بھی ان کا ہمراز ہے یا نہیں، اگر کوئی اور ہمراز ہے اور کسی ایک بھی نہیں، اس کی توثیق نہیں کی ہے تو یہ راوی ضعیف ہی ہے، اگر کسی ایک بھی ماہر فن نے توثیق کی ہے تو پھر اس صورت حال کے لیے ماہرین نے یہ اعتدال رکھا ہے کہ ایسے راوی کے بارے میں صرف مفت جرح کا قیودہ کی جائے اس کی توثیق نہ ہو، اگر کوئی ایک ماہر فن نے توثیق کی ہے اور سب ماہرین

بیان نہ کرنا کافی نہیں ہے، پھر بخلاف وغیرہ ایسے نامہ میں اس کی توثیق بھی کر رہے ہیں ایسی روایت میں اس راوی کی حدیث کو صحیح اور ضعیف ٹھہرانے میں اختلاف رائے ہوتا ہے، اس لیے ذہبی نے کہا ہے — اور ذہبی راویوں کی پرکھ میں پوری تحقیق و استقراء سے کام لینے والوں میں ہیں — کہ علمائے فن جرح و تعدیل میں دو بھی آج تک کسی ضعیف راوی کی توثیق پر یکم، ثلثہ راوی کی تفسیف پر متفق نہیں ہوئے (۱) اس لیے نسائی کا مسلک یہ ہے کہ کسی راوی کی حدیث کو اس وقت تک صحیح نہ کہنا ہے جب تک کہ اس کے سبب اس کی توثیق پر متفق نہ ہو (۲) دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جو نقد میں ڈھیلے (مستح) ہیں، جیسے ترمذی اور حاکم (۳) میں

(۱) ابن سنیہ کی توثیق پر علمائے فن کا کہیں اتفاق نہیں ہوا ہے، بعض نے راوی کی توثیق کی ہو بعض نے اس کو ضعیف ٹھہرایا ہے، اسی طرح کسی ثقہ کی تفسیف پر بھی علمائے فن کا اتفاق نہیں ہوا ہے، بعض نے راوی کو ثقہ قرار دیا تو بعض نے ضعیف ”دو“ کے لفظ سے بیان ”تام“ مراد لیا گیا ہے جیسے کہتے ہیں ”یہ وہ راوی ہے، اور ذہبی، اختلاف نہ کیا ہے“ یعنی یہ کہ اس پر اتفاق ہے اور کسی کو اس سے استلزام نہیں، البتہ (۲) سہادی نے شرح الجہ میں لکھا ہے ”ایک طرف سخت گیری دوسری طرف ڈھیلے بہت سے معاملوں میں دونوں طرف سے توقف پیدا کر دیا ہو بلکہ اکثر تو معتدل اور جامع دونوں کی رائے کو باوجود ان کی حلاکت امامت، دیانت و ہمت نقد کے مسترد کر دینا پڑتا ہو، کبھی اس لیے کہ اگر جرح و تعدیل میں تنہا ایک نے یہ رائے ظاہر کی ہو، جیسے شافعی کی ابراہیم بن محمد ابن ابی یحییٰ کے ہائے میں رائے، جیسا کہ نووی نے لکھا ہے: ”شافعی کے علاوہ کسی اور نے ابراہیم کی توثیق نہیں کی ہے اور وہ اتفاق محدثین ضعیف ہے“ کبھی ناقد کی زبردستی کی وجہ سے جیسے نسائی کا احمد بن صالح ابو جعفر مصری (جو حافظ ابن الطبری کے نام سے مشہور ہیں) کے ہائے میں یہ جرح کہ ”وہ نہ ثقہ ہیں نہ غلطی سے محفوظ“ محدثین بھی نے ان کو مسترد کر قرار دیا ہے اور یحییٰ نے ان پر دروغ گوئی کا الزام لگایا ہے۔ اس لیے کہ جیسا کہ ابو یحییٰ نے کہا ہے ”حفاظ حدیث اس ہائے میں ایک رائے ہیں کہ نسائی کی رائے ابن الطبری کے بارے میں درست نہیں ہے۔ اس رائے میں زبردستی سے کام لیا گیا ہے۔“ ابو یحییٰ نے مزید کہا ہے کہ ”ایسے لوگوں کی ابن الطبری کے بارے میں جرح سے ابن الطبری مجروح نہیں ہوتے“ اور ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے ”نسائی نے ابن الطبری کے ہائے میں ایسی بات کہہ کر خود اپنے کو ایذا پہنچائی ہے، اور سب لوگ ابن الطبری کی امامت اور ثقاہت پر متفق الرائے ہیں ۱۲۔ ابو غزہ۔

کہتا ہوں (مولانا عبدالحی) اور جیسے ابن حزم، ابن حزم نے ابو عیسیٰ ترمذی، ابو القاسم بغوی، اسماعیل بن محمد الصفار اور ابو العباس الاصم اور دوسرے مشہور محدثین میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا ہے کہ ”یہ مجہول ہے“

(۳) تیسری قسم معتدل لوگوں کی ہے جیسے احمد (بن حنبل) دارقطنی اور ابن عدی وغیرہ

(۱) جیسے سنن ابن ماجہ کے مصنف ابن ماجہ کے باپ سے ابن حزم نے ابن ماجہ سے واقفیت کا اظہار کرتے تھے نہ ان کی کتاب سنن ابن ماجہ سے جیسا کہ میں نے اپنے شیخ علامہ الکوثری رحمۃ اللہ علیہ سے بار بار سنا، ایک بار میں نے ان سے عرض کیا ”ابن حزم ترمذی کے باپ سے میں جب یہ کہتے ہیں یہ ابو عیسیٰ کون صاحب ہیں؟“ شاید ان کا مقصد یہ ہوتا ہوگا کہ ترمذی قابل ذکر نہیں ہیں، یہ نہیں کہ وہ ترمذی کو جانتے ہی نہ ہوں اسی طرح ابن ماجہ کے باپ سے میں بھی ان کا یہی مطلب ہوتا ہوگا۔ تو شیخ کثری کا جواب یہ تھا ”ابن حزم نے سنن ترمذی دیکھی تھی نہ سنن ابن ماجہ“

اس جواب کی تائید اس صورت حال سے ہوتی ہے کہ جب ابن حزم سے حدیث شریف کی اہم تصانیف کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے ان کے نام اس ترتیب سے گنائے کہ کس تصنیف کا علمی درجہ کیا ہے اور اس کے باپ سے خود ان کی رائے کیا ہے، ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ابن حزم کا جہاں حال لکھا ہے اس میں دیکھ لیجئے ابن حزم نے تقریباً چالیس تصانیف کے نام گنائے ہیں مگر ان میں ترمذی اور ابن ماجہ کی کتابوں نے نہ نہیں ہیں، پھر میں نے مؤلف لکھنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ (مولانا عبدالحی) کی کتاب التعلیق المحلی علی نو طو اہم محمد میں دیکھا کہ انھوں نے ذہبی کا یہ قول نقل کیا ہے جو میرا سلاؤ میں ابن حزم کے احوال میں ہے۔ ابن حزم نے روایت کی شدہ تصانیف میں نہ سنن ابن ماجہ کا ذکر کیا ہے نہ جامع ابو عیسیٰ ترمذی کا، اس لیے کہ یہ دونوں کتابیں انھوں نے دیکھی ہی نہیں تھیں۔ یہ دونوں کتابیں ان کی وفات کے بعد انڈس پہنچی ہیں۔

”تممہ :- ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں بیہقی کے ذکر میں لکھا ہے: بیہقی کے پاس نہ سنن نسائی تھی نہ جامع ترمذی نہ سنن ابن ماجہ بلکہ ان کے پاس حاکم کی مستدرک بھی تو اسی سے انھوں نے بکثرت روایتیں نقل کی ہیں، ہمارے شیخ کثری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی تصنیف ”الحادی فی سیرۃ الزمام العلماء“ کے حاشیہ میں لکھا ہے ”بیہقی کے پاس جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ اور مستدرک احمد سے روایتیں نہیں ہیں بلکہ ان کی بیشتر روایتیں علی بن حشاہ کی کتاب سے ہیں۔ جیسا کہ میں نے ”الاسماء والصفات“ کے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔“ ۱۲ - (ابو غدرہ۔

سیوطی نے "زہر الری علی المجتبیٰ میں لکھا ہے: "ابن الصلاح نے بیان کیا کہ ابو عبد اللہ بن منذہ نے کہا کہ انھوں نے محمد بن سعد بادری کو مصر میں کہتے نہ کہ نسائی کا مسلک تھا کہ ہر اس راوی سے حدیث روایت کی جائے جس کو مترک قرار دینے پر سب کا اتفاق نہ ہوا ہو، حافظ ابو الفضل العزاقی کا کہنا ہے کہ یہ مسلک بہت فراخ ہے یعنی بادری سے ابن الصلاح نے نسائی کا جو مسلک نقل کیا ہے کہ ہر اس راوی سے حدیث روایت کی جائے جس کے ترک پر سب کا اتفاق نہ ہو)

حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب النکت میں جو مقدمہ ابن الصلاح پر ہے لکھا ہے ابن الصلاح نے بادری سے نسائی کا جو مسلک نقل کیا ہے اس میں اتفاق سے مراد اجماع خاص ہے، کیونکہ نقادان فن جرح و تعدیل کا کوئی بھی طبقہ سخت گیر اور معتدل حضرات سے خالی نہیں ہے، طبقہ اولیٰ میں شعبہ اور ابوسفیان ثوری ہیں۔ شعبہ زیادہ سخت گیر ہیں، طبقہ ثانیہ میں یحییٰ القطان اور عبد الرحمن بن ہمدی ہیں، یحییٰ ابن ہمدی کے مقابلہ میں سخت گیر ہیں۔ طبقہ ثالثہ میں یحییٰ بن یسین اور احمد بن حنبل ہیں۔ یحییٰ احمد سے زیادہ سخت گیر ہیں، طبقہ رابعہ میں ابو حاتم اور بخاری ہیں۔ ابو حاتم بخاری سے زیادہ سخت گیر ہیں۔ تو نسائی نے یہ جو کہا ہے کہ "میرے نزدیک راوی کو اس وقت تک ترک نہ کیا جائے گا جب تک سب اس کے ترک پر متفق نہ ہوں" تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی راوی کو ابن ہمدی نے ثقہ قرار دیا ہے اور یحییٰ القطان نے ضعیف تو ایسے راوی کو ترک نہیں کیا جائے گا۔ اس لیے کہ یحییٰ اور ان کے ایسے حضرات کی سخت گیری مشہور و معروف ہے۔"

حافظ ابن حجر نے اس کے آگے لکھا ہے "جب یہ بات طے ہو گئی کہ اتفاق سے مراد اجماع خاص ہے تو یہ عیاں ہو گیا کہ نسائی کے مسلک کے بارے میں فوری طور پر جو یہ خیال ذہن نشین ہو جاتا ہے کہ ان کا مسلک فراخ ہے یہ صحیح نہیں ہے، کتنے ایسے راوی ہیں جن سے ابو داؤد اور ترمذی نے روایت حدیث کی ہے لیکن نسائی نے ان سے روایت کرنے سے پرہیز کیا ہے۔ بلکہ نسائی نے تو معتقدان راویوں سے بھی روایت کرنے سے پرہیز کیا ہے جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے راوی ہیں۔"

لمحظ رہے کہ ناقدین فن جرح و تقدیل میں جن میں سخت گیری ہے وہ سخت گیر ہی بھی رہے
لیے نہیں ہے بلکہ خاص خاص شہروں میں رہنے والوں کے سلسلے میں یا خاص خاص عقیدے
رکھنے والوں کے سلسلے میں سخت گیری ہے، تو اب اس قسم کی جرح کا معاملہ صاف ہو جائے۔
اس قسم کی جرح ہی کے بارے میں ابن حجر کا یہ قول "تہذیب التہذیب" میں ہے :-
"جوڑ جانی" کو فنیوں کی جو خدمت کرتے ہیں تو اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا۔
ابن حجر کا یہ قول ابان بن تغلب الرعی الکونی کے ذکر میں ہے۔

(۱) جوڑ جانی: ابوسمان ابراہیم بن یعقوب السعدی الجوڑ جانی (وفات ۷۵۰ھ دمشق میں) ان کی ایک
تصنیف فن جرح و تقدیل میں ہے اور ایک کتاب ضعیف راویوں کے احوال میں، اہل نقد کی جوڑ جانی کے
بارے میں مستقل رائے ہے کہ اہل کذب کے بارے میں ان کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ ہمارے شیخ کوثری
رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب "تأسیب الغلب" میں لکھا ہے، اس لیے کہ جوڑ جانی اہل دمشق کے مسلک کی طرف
شدید رجحان رکھتے تھے، اور اہل دمشق کا مسلک اس وقت یہ نامی رضی اللہ عنہ سے تعصب کا تھا، اور اہل
کونہ کا مسلک، علی کرم اللہ وجہہ سے عقیدت کا تھا، تو یہ جوڑ جانی نامی تھے، علیؑ اور ان کے ماننے والوں
سے سخت عداوت رکھتے، والے اور ان کی برائیاں کرنے والے ایاقوت کی کتاب "معجم البلدان" میں ان کی کتاب
"تہذیب التہذیب" ابن عساکر اور ابن حجر کی کتاب "تہذیب التہذیب" میں داخضی کا.....
یہ بیان نقل کیا گیا ہے، "کچھ اصحاب حدیث ایک دفعہ جوڑ جانی کے یہاں اکٹھا تھے جوڑ جانی کی ایک لڑکی
زنی کا چوڑہ لے کر گھر سے باہر آئی کہ اس کو کسی سے ذبح کرائے، کوئی ذبح کرنے والا نہیں ملا، جوڑ جانی نے اس وقت
کہا "اقتدریری شان! چوڑہ کو ذبح کرنے والا کوئی نہیں ملا، حالانکہ علیؑ دن چڑھے تک میں ہزار سے بھی اوپر
مسلمان، کو ذبح کر دیتے ہیں، یہی ایسے جوڑ جانی کی کو فنیوں کے بارے میں رائے کو مسترد کر دیا گیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے "ابان المیزان" میں پیران کے شاگرد سخا دی نے "شرح الفیہ" میں جوڑ جانی کی
لڑکیوں کی اس درجہ خدمت کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے "اس عداوت کا سبب اختلاف اعتقاد ہے، ایک
سمجھ دار آدمی جب ابوسمان جوڑ جانی کے اہل کذب پر اس سبب دشمن کو بخود دیکھے گا تو اسے حیرانی ہوگی، وجہ یہ ہے کہ
وہ اصابت میں شدت رکھتے تھے، اور اہل کذب شیعیت میں مشہور تھے، آپ دیکھتے ہیں کہ جوڑ جانی جب اہل کذب
پر جرح کرتے ہیں تو باطلہ اور زبان اور بے نقط عبارت سے کام لینے سے بھی باز نہیں رہتے، (باقی اگلے صفحہ پر)

اور کچھ اسی قسم کا معاملہ ذہبی کی اس جرح کا بھی ہے جو وہ اپنی تصانیف "میزان الاعتدال" اور "سیر النبلا" وغیرہ میں صوفیاء اور اولیائے اُمت پر اکثر و بیشتر کرتے ہیں، صوفیاء اور اولیاء پر ان کی جرح کا اُس وقت تک اعتبار نہیں کیا جائے گا جب تک مصنف مزاج ماہرین اور متوسط نقطہ نظر کے حامل کسی بڑے امام فن کی تائید ایسے حاصل نہ ہو، اس لیے کہ ذہبی کی یہ عادت مشہور و معروف ہے کہ وہ اپنی خشک مزاجی (تقصیف) انتہائی پرہیزگاری و احتیاط نیز تصوف علم لدنی کے انصار کی شفاعتوں سے بھی دامن ہونے کی وجہ سے اکابر صوفیہ پر طعن کرتے ہیں، اور اس جتنی گروہ کی تعریف ترسا ترسا کے کرتے ہیں، یہ حقیقت اُس شخص سے پوشیدہ نہیں جس نے ذہبی کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے۔

مؤرخ عبداللہ بن اسعد الیافعی النہی نے اپنی کتاب "مرآۃ الجنان" میں جگہ جگہ ذہبی کے صوفیائے کرام سے تعصب کا صراحت سے ذکر کیا ہے، میں نے ان کی عبارتوں کو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) یہاں تک کہ روایت کے بڑے بڑے اولیاء ائمہ ابو نعیم اور عبد اللہ بن موسیٰ کے ایسے اصحاب حدیث کو بھی جرح فرما دینے لگتے ہیں، بہر حال ایسی صورت میں اگر جو جہانی کے برابر دالے کسی ماہر فن نے یا ان سے بڑے نے جو جہانی سے اختلاف کیا اور جس کو جو جہانی نے ضعیف قرار دیا ہے اس کی انھوں نے توثیق کی تو یہ توثیق قبول کی جائے گی۔

اسی ضمن میں عبد الرحمن بن یوسف بن خراسان کا ذکر بھی آتا ہے جو محدث اور حافظ حدیث تھے مگر وہ خالی شیعوں میں تھے بلکہ رفض تک سے منسوب تھے، تو اہل شام کی جو جرح وہ کریں اُس پر سوچ سمجھ سے کام لینا چاہیے۔ اس لیے کہ اعتقاد کی بنا پر ان کی عداوت ظاہر ہے، اسی طرح ابن عقیلہ شیعہ تھے تو ذرا بھی حیرت نہ ہونا چاہیے، اگر وہ اہل رفض کے بارے میں جانب داری سے کام لیں، تو جرح و تقدیل میں جن پانچ وجوہ سے آفتیں گھسی رہیں اُن میں سے ایک یہ اختلاف عقائد بھی ہے۔

ان ہی وجوہ میں اس وجہ کو بھی شامل کرنا پہلے ہی مجھے مرتبہ اور درجہ میں منافست لگتے ہیں، معاصرین کے درمیان اکثر و بیشتر اسی بنا پر اختلاف اور دوری پیدا ہو ا کرتی ہے تو ایسی تمام صورتوں میں لازم ہے کہ جرح پر خوب غور و تامل کیا جائے۔ ۱۲۔ ابو حذہ

”السعی المشکور فی رد المذہب المأثور“ میں تفصیل سے نقل کیا ہے اور اپنی کتاب ”مذکرۃ الراشد برہ تبصرۃ الناقدین“ میں بھی ان عبارتوں کو نقل کیا ہے۔

الیافعی کی تائید عبد الوہاب الشعرانی کے ”الیواقیت“ و الجواہر فی بیان عقائد الاکابر میں اس بیان سے بھی ہوتی ہے: ”باوجود اس کے کہ حافظ ذہبی، شیخ محی الدین بن العربی، اور صوفیائے کرام کے گردہ کے منکروں میں سب سے سخت ہیں، وہ بھی اور ابن تیمیہ بھی۔“

ماج مکی بھی یافعی کی تائید میں ہیں، اپنی کتاب ”طبقات الشافعیہ“ میں انھوں نے لکھا ہے: یہ ہمارے شیخ (استاد) ذہبی صاحب علم و دیانت ہیں، ان میں اہل سنت (صوفیاء) کے خلاف حد سے گزریا ہوا تعصب پایا جاتا ہے، ایسی حالت میں ان کی بات پر اعتقاد کرنا جائز نہیں ہے، بے شک وہ ہمارے شیخ اور ہمارے استاد ہیں جنھوں نے ہمیں سکھایا پڑھایا ہے، لیکن حق بات حق ہی ہے اس کی پیروی کرنا زیادہ صحیح ہے، صوفیائے خلاف اپنے حد سے بڑھے ہوئے تعصب میں وہ یہاں تک چلے جاتے ہیں کہ اس سے شرم آنے لگتی ہے، مجھے ان کے بارے میں اکثر علمائے اسلام اور ائمہ اسلام کی طرف سے اندیشہ رہتا ہے، وہ علماء دائمہ جو شریعت نبویؐ کے حامل ہیں ان کی اکثریت اشاعرہ کی ہے، ذہبی جب کسی اشعری کی بُرائی کرنے پر آتے

(۱) مولانا عبدی فرنگی مہلی کی یہ کتاب اردو میں ہے اور طبع ہو چکی ہے ۱۲

(۲) ابن العربی (یعنی ابن لام کے ساتھ ”العربی“) درست ہو جیسا کہ شعرانی نے طبقات الصوفیہ میں جس کا نام لایا وہ الازہار، سیرت کی ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے شیخ محی الدین ابن العربی کے قلم سے لکھا ہوا ان کا نام ابن العربی دیکھا ہے۔ اب وہ اعتراض جو بعض حضرات نے میرے دلائل و حرم پر اس بنا پر کیا تھا کہ انھوں نے اپنے رسالہ ”نظم اللہ فی سلک شریعۃ القرآن“ میں شیخ محی الدین ابن العربی لکھا تھا ساقط ہو گیا، اعتراض یہ تھا کہ ”ابن العربی“ سے عرفاً ابو بکر بن العربی الہکی مراد لیے جاتے ہیں اور شیخ محی الدین کو ”ابن عربی“ (بغیر ابن لام کے) کہا جاتا ہے، شعرانی نے خود شیخ کے قلم سے ابن العربی لکھا دیکھا ہے تو اعتراض ختم ہو گیا، یہ صحیح ہے کہ متاخرین کے زمانے میں ”ابن عربی“ اور ”ابن العربی“ کے مفہوم میں فرق کیا جانے لگا کہ پہلے سے مراد شیخ اور دوسرے سے مراد ابو بکر الہکی ہوتے ہیں۔ لیکن متاخرین کا یہ فرق کرنا اس درجہ میں نہیں آتا کہ اگر کوئی اس کے خلاف دلائل دے تو اس پر اعتراض بھی کیا جاسکے۔ ۱۳۔ محمد عبدالحی

ہیں تو کچھ اٹھا نہیں رکھتے، میں پختہ یقین اس بات کا رکھتا ہوں کہ یہ تمام اشاعرہ، روزِ حشر ذہبی سے اپنا جھگڑا ضرور چکائیں گے۔ (۱)

سیوطی نے "مع المعارض بمنفرد ابن الفارض" میں اپنے اس قول سے الیافعی کی تائید کی ہے: اگر تم کو ابن فارض کے سلسلے میں ذہبی کی بھینٹا ہٹ سے کچھ دھوکا ہو رہا ہے تو ذہبی تو امام فخر الدین بن الخطیب کے اے صاحب کمالات کے سلسلے میں بھی بھینٹا چکے ہیں، اور ان سے بھی بڑے امام یعنی ابوالسبب المکی پر بھی جو قوت القلوب کے مصنف ہیں اور ان سے بھی بڑے یعنی شیخ ابوالحسن الاشعری پر بھی بھینٹا چکے ہیں۔ کون شیخ اشعری؟ جن کا ذکر ہمارے ہاں پھیل چکا ہے، ذہبی کی تصانیف "میزان الاعتدال"، "تالیف الاسلام" اور "سیر النبلاء" ایسی باتوں سے بھری پڑی ہیں، تو کیا ذہبی کی ایسی باتوں کو ان اکابر کے بارے میں تم قبول کر لو گے؟ نہیں! ہرگز نہیں! خدا کی قسم نہیں!! ان اکابر کے بارے میں ذہبی کی بات نہیں مافی جائے گی بلکہ ہم ان اکابر کو ان کا حق ادا کریں گے اور پورا پورا ادا کریں گے۔

یہ بھی یاد رکھئے کہ محدثین کی ایک جماعت ہے جس میں احادیث کے راویوں کو مجروح کر کے حدیثوں کو مجروح کرنے میں بڑی شدت اور سخت گیری ہے، اس جماعت کے محدثین راوی میں ذرا سی بھی نکتہ جینی کی گنجائش پاتے ہی یا اس کی روایت کو کسی دوسری حدیث کے خلاف دیکھتے ہی اس کی حدیث کو جھٹ موضوع یا ضعیف قرار دے دیتے ہیں۔

ابن الجوزی، ان ہی میں سے ایک ہیں، جو "الموضوعات" اور "العلل المتناہیہ فی

الاحادیث الواہیہ" کے مصنف ہیں، (۲)

(۱) میں کہتا ہوں، تاج ابن ابی نے اپنے شیخ ذہبی کی شان میں اپنی کتاب "طبقات الشافعیہ" میں اور اور جگہ بھی یہی

سب لکھا ہے۔ ہمارے شیخ علامہ کوثری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذہبی کے بارے میں ایک جامع جملہ کہہ دیا ہے، اس جملہ کو

ابن القیم کے قصیدہ نوین پر یکی کی رو پر ان کے حاشیہ "السیعۃ المصیق فی الرد علی ابن زفل" میں دیکھئے۔ ۱۰۰ ابودہ

(۲) سیوطی نے اپنی کتاب "التعقیبات علی الموضوعات" میں جس کا اصل نام "انکسار البیانات علی الموضوعات" ہے،

اور جس میں ابن جوزی کی کتاب "الموضوعات" پر اعتراضات کیے ہیں آخر میں لکھا ہے، "وہ احادیث ہیں پر ابن جوزی

کا بھیا کیا گیا ہے اور جو کسی حالت میں بھی موضوع (گواہی) کے زمرے میں آ ہی نہیں سکتی ہیں ان کو میں نے شمار کیا تو

(باقی اگلے صفحہ پر)

عمر بن عبدالموصلیٰ میں ان ہی میں سے ایک ہیں جو ”رسالة فی الموضوعات“ کے مؤلف ہیں، یہ رسالہ ”موضوعات ابن جوزی کا خلاصہ ہے (۱)

رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اسی زمرے میں شامل ہیں ان کی دو تصانیف ہیں، اس موضوع پر یعنی موضوعات احادیث کے موضوع پر (۲)

جو زقانی بھی اسی زمرے میں ہیں جن کی تصنیف ”الاباطیل“ ہے (۳) اور اسی زمرے میں

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ان کا تعداد تین ہو سکتا ہے جن میں سے ایک صحیح مسلم کی حدیث ہو ایک صحیح بخاری کی جو حامد بن شاکر کی روایت سے ہو۔ سند امام احمد بن حنبل کی (۳۸) سنن الامداد کی (۹) جامع ترمذی کی (۲۰) سنن نسائی کی (۱۰) سنن ابن ماجہ کی (۴) حاکم کی مستدرک کی (۹۰) اس شمار میں بعض حدیثیں مشترک ہیں۔ اس طرح صحاح ستہ، مسند احمد، مستدرک کی حدیثوں کو ملا کر مجموعی طور پر (۱۳۸) حدیثوں کو موضوع ٹھہرایا ہے۔ ابن جوزی کی تین سو اٹھ حدیثیں مین ہی کی تصانیف ”سنن ہیثمی الشافعی“ ”البعث“ ”اورالوافی“ وغیرہ کی حدیثیں ابن خزیمہ کی کتاب ”صحیح ابن خزیمہ“ اور ”التوحید“ اور صحیح ابن حبان، مسند دارمی، تاج المعجم بخاری، خلق افعال العباد“ اور رسالہ ”القرۃ“ (دونوں بخاری کی) اور سنن الدارقطنی کی بہت سی حدیثیں شامل ہیں ۱۲ ابواب

(۱) عمر بن عبدالموصلیٰ کا رسالہ موضوعات مصر میں ۱۳۳۵ھ میں چھپ چکا ہے جس پر ہمارے شیخ علامہ طویل محمد انصاری رحمہ اللہ تعالیٰ کا حاشیہ بھی ہے جس کا صحیح نام ”المنی عن الخلفاء والکتاب بقولہم لم یصح شیء فی ہذا الباب“ ہو حافظ العراقی نے اس کتاب کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”بعض حدیثوں کو جو مصنف نے موضوع قرار دیا ہے، وہ صحیح نہیں ہو حافظ بغدادی نے لکھا ہے ”عمر بن عبدالموصلیٰ پر اس کتاب کے سلسلے میں بہت سی گرفتیں ہیں، اگرچہ اس کے ہر باب میں ائمہ خصوصاً متقدمین سے نقلیں ہیں، ہمارے دوست استاد حرم الدین اللہ سی نے اس کتاب پر گرفتیں کی ہیں اور ایک کتاب تصنیف کی ہے جس کا نام ”انقطاع منہ وبیان ان لا فناء عن الخلفاء والکتاب“ ہے۔ دمشق میں طبع ہو چکی ہے، شریع میں ہمارے شیخ امام الکوثری کا نقد ہے جو ابن عبدالموصلیٰ اور ان کے پیروں کے طریقہ کار پر بہترین نقد کا جامع ہے، اسے پڑھیے بہت مفید ہے ۱۲ ابواب

(۲) صفائی کا ”موضوعات“ کا رسالہ (یہ صفائی بھی کہلاتے ہیں) مصر میں ۱۳۳۵ھ میں چھپ کر طبع کے ۱۲ صفحات پر طبع ہو چکا ہے، نیز ابوالحسن قادیانی کی کتاب ”الاولیٰ المرصع فی الاصل لہ او باصلہ موضوع کے ساتھ مصر میں شائع ہو چکا ہے سال اشاعت نہیں دیا گیا ہے۔ دونوں ایڈیشن میں فاضل غلیلیاں ہیں ۱۲ ابواب

(۳) جو زقانی کا نام ابو عبد اللہ الحسین بن ابراہیم الحزازی الحزازی ہے (جو زقانی بھی کہلاتے ہیں) وفات ۵۲۳ھ میں (باقی اگلے صفحہ پر)

شیخ ابن تیمیہؒ "مؤلف منہاج السنہ اور مجد اللغوی" بھی ہیں جو قاضی اور سفر السعاده وغیرہ کتابوں

ربیعہ حاشیہ مصنفہ گذشتہ (ج۱) کی کتاب "الموضوعات من الاحادیث الموضوعات" ہے جو کتاب الاباطیل والمناکیر والعوارض والمناکیر بھی کہلاتی ہے۔ جو ذاتی متاخر ہیں..... کے حالات سے بہت کم واقف رکھتے تھے، اپنی کتاب "الاباطیل" میں ان کا بیشتر بھروسہ ابن حبان کے متفقہ میں پیدا ہوا ہے جو حدیث متاخر ہوئی اس کے بارے میں یہی کہہ دیا کہ اس کے راوی بھول ہیں، حالانکہ ان میں بعض مشاہیر بھی ہیں جیسا کہ ابن حجر نے سان ولینوں میں لکھا ہے، ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں جو ذاتی کے احوال میں لکھا ہے اسے ابن حجر نے سان ولینوں میں نقل کر دیا ہے، جو ذاتی کتاب الاباطیل کے مصنف ہیں۔ یہ کتاب موضوع اہل احادیث پر مشتمل ہے میں نے اس کا مطالعہ کیا ہے اور اس سے فائدہ اٹھایا ہے، یاد دیکھ اس میں مشکوک باتیں موجود ہیں، وہی احادیث کا بطلان وہ ان کی معارضہ صحیح احادیث کو پیش کر کے کرتے ہیں۔ یہی ان کی کتاب کا موضوع ہے اسی لیے اس کا نام انہوں نے الاباطیل والمناکیر والعوارض والمناکیر رکھا ہے۔ موضوع اور وہی حدیث بیان کہہ کے اس کو وہی قرار دینے کی وجہ یہاں کہتے ہیں، پھر لکھتے ہیں "اس حدیث کے خلاف حدیث کا باب" اور اس باب کے تحت صحیح حدیث ذکر کرتے ہیں، صحیح حدیث بظاہر قبل کی حدیث کے متضاد اور معارض ہوتی ہے، اس سلسلے میں جو ذاتی کے خلاف بہت سے اعتراضات ہیں، ذہبی کے علاوہ کا قول ہے، اکثر ذخیرہ کسی حدیث کے موضوع ہونے کا حکم نص اس بنا پر وہ نہ دیتے ہیں کہ حدیث (سنن) صحیح کے مخالف ہو، ابن حجر لکھتے ہیں "نص اس بنا پر حکم دینا غلط ہے سوائے اس صورت کے کہ وہی دو مخالف حدیثوں کا جمع ممکن ہو جیسا کہ ہمارے استاد کے استاد علامہ محمد بن جعفر الکنانی رحمہ اللہ نے اپنی تصنیف "المرآۃ المستترہ" میں نقل کیا ہے۔ یہ کتاب کراچی میں چھپی ہے۔ ۱۲۰۰ ہجری۔

(۱) مصنف، بولانا عبدالحیؒ نے اس مجلہ شیخ ابن تیمیہ کا حال نہیں لکھا ہے، اپنی دوسری کتاب "اقامۃ الحجۃ علی ان الاکثلامن المتعبد لیس ببیعہ" میں ان کا حسب ذیل حال لکھا ہے: ابن تیمیہ کا نام احمد بن عبدالحلیم بن عبد السلام بن محمد اللہ بن عبد اللہ بن ابوالقاسم بن تیمیہ حرانی دمشقی تقی الدین ابوالعباس حنبلی ہے۔ سلف کے اقوال سے واقف ہیں ان کو خاص مہارت تھی، کم ہی ایسا ہوتا کہ وہ کسی مسئلہ کا ۱۲۰۰ روایت اور چاروں اماموں کے مسلک کا ذکر نہ کرتے ہوں۔ علم میں فائق تھے، اپنے استادوں کی زندگی ہی میں کہاں ملنا میں شمار ہونے لگے تھے جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے، تاج الدین بکی ابن سید الناس اور دوسروں نے ابن تیمیہ کی حدود تعریف کی ہے جیسا کہ ابن حجر کی "الدرر الکامنه" میں تفصیل سے درج ہے، ابن تیمیہ سے بعض فاسد عقیدے نقل کیے گئے ہیں، یا منی اور ابن حجر مکی وغیرہ نے ان عقائد کے سلسلے میں (باقی اگلے صفحہ پر)

کے مصنف ہیں، ان مذکورہ بالا حضرات نے کتنی قوی حدیثوں پر ضعف کا یا موضوع ہونے کا حکم لگا دیا ہے اور نہ معلوم کتنی ذرا اسی ضعیف حدیثوں پر زبردست جرح کر ڈالی ہے۔ اس لیے ایک عالم کا فرض ہو کہ ایسے حضرات کے اقوال کو ان کے احکام کی پوری طرح چھان بین کیے بغیر قبول کرنے میں جلدی نہ کرے جو لوگ بغیر چھان بین اور نقد کے ان حضرات کی تقلید کریں گے خود بھی گمراہی میں پڑیں گے اور عوام میں

(پہلا صفحہ گزشتہ) ابن تیمیہ پر پلے لے کا ہے، ابن تیمیہ بشر تھے، ان سے گناہ اور غلطی ہوئی، انسان کو چاہیے کہ ان کی غلطی سے سبق لے اور ان کی سمادت اور فضیلت علمی کا امتزاج بھی کرے، ابن تیمیہ کی وفات جیسا کہ ابن حجر نے لکھا ہے "۷۲۸" میں ہوئی جبکہ وہ بادشاہ دقت کے حکم سے قید خانہ میں تھے "ہمارے شیخ علامہ کوثری رحمہ اللہ کی کتاب المقابلہ الخبیثہ لٹائنغیہ ابن تیمیہ من الحدیث" ابھی تک طبع نہیں ہو سکی ہے ۱۰۲۱ھ

(۲) صحیح النسخ کا نام محمد بن یحییٰ بن یعقوب بن زکریا ہادی ہے، لغت کی کتاب القاموس اور بہت سی دوسری کتابوں کے مصنف ہیں۔ علامہ "میں وفات پائی، اپنی کتاب سفر السعاده" کے آخر میں لکھا ہے: "خاتمہ" ان امور کی طرف توجہ دلانے میں جن کے بارے میں احادیث و روایت کی جاتی ہیں مگر ان میں سے ایک بھی صحیح حدیث نہیں ہے یا پر کھ کھنے والے علماء محدث کے نزدیک ایک بھی ثابت حدیث نہیں ہے۔ اگرچہ یہ بحث انتہائی مختصر لفظا کامیں کی گئی ہے لیکن اتنے علوم پر مشتمل ہے کہ اسے انحصار کے بجائے حدیث کا اس میں داخل سمجھنا چاہیے "اس عبارت کے بعد ظلم کے الہاب کے کئی حذران قائم کیے اور ہر ایک کے بارے میں حکم لگایا ہے کہ "اس بارے میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔" یا اس بارے میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ نمونہ کے طور پر ملاحظہ ہو "باب العلم و فضیلة التسمیة بمحمد احمد و المنع من ذالک لم یصح من شیء"..... "محمد اور احمد نام رکھنے کی فضیلت اور اس کے منع کرنے کا باب، اس بارے

میں کوئی حدیث صحیح نہیں۔" باب العقل و فضلہ لم یصح من حدیث نبوی (عقل اور اسکی فضیلت کا باب: اس باب میں کوئی صحیح حدیث نبوی نہیں ہے) اکی طبع خضر الیاس اور یحییٰ بن عمری کے باب دار علی کان احمد کی تسبیح کے باب اور بیت کو غفلت سے دیکھ کر غفل کرنے کے حکم دینے کے باب میں سے ہر ایک کے تحت مواہب خیر السعاده نے بھی لکھا ہے کہ اس باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے۔

مصنف کتاب (مولانا عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ) نے اپنی دوسری تصنیف "تحفہ گلہ علی خواص تحفہ الطلبة" میں لکھا ہے "قاموس کے مصنف نے اپنی کتاب سفر السعاده کے خاتمے میں بہت سی حدیثوں کے بارے میں بہ کثرت حکم لگا دیے کہ وہ ثابت نہیں ہیں اس سے ہمارے زمانے کے نادانوں ہی نہیں بلکہ معاصر فضلاء کی خاصی تعداد صدمہ کھا گئی

بھی فائدہ پیدا کریں گے، میں نے ان حضرات کے حالات کا اپنی طرح انکشاف اپنی تصنیف ”الاجوبۃ المفصلۃ لاسئله العشرۃ الکاملہ“ میں کیا ہے اس کا مطالعہ کیجئے۔ اصول بحث کے مباحث کی تحقیق حق کے لیے وہ بہت کافی ہے۔

(بلکہ صفحہ رابع) اور بہت سی ثابت حدیثوں کے بارے میں حکم دے، بعضی کردہ مرفوع ہیں یا ضعیف ہیں یا غیر معتبر، حدیث کا کیدن کھایا؟ اس لیے کہ یہ لوگ سمجھ بیٹھے کہ سفر المذاق سے اغزو استفادہ ایسی سعادت ہے جس میں گمراہی کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔ ان کو گمراہی میں مبتلا جس چیز نے کیا وہ حسب ذیل دو حقیقتوں سے غفلت ہے۔ (۱) تخریج کی اصطلاح میں کسی حدیث پر عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم لگانا اس حدیث کے مرفوع یا ضعیف ہونے کا مستلزم نہیں ہے، عدم ثبوت یا عدم صحت کا حکم کہنے والی حدیثیں حق لذاتہ اور حسن یقینو بھی ہوتی ہیں (۲) محدثین میں ایسے بھی ہیں جو حدیثوں پر مرفوع یا اہل یا ضعیف ہونے کا حکم لگانے میں عرصے بڑے ہوتے ہیں ان میں ابن جوزی، ابن تیمیہ، حنفی، جوزقانی اور صفائی وغیرہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں.....“ مصنف (مولانا عبدالحی) نے فیروز آبادی کے اس طریقہ فقہ حدیث کی قیامت کو بہت تفصیل سے بیان کیا ہے۔ اس تفصیل کو ضرور دیکھیے ۱۱ ابوالغزہ

(۱) یہ تصنیف (الاجوبۃ المفصلۃ لاسئله العشرۃ الکاملہ) چھ دیگر رسائل سمیت اس ”ہدایہ“ کے ساتھ چھپ چکی ہے جو مطبع مصطفائی کی شائع کردہ ہے۔ ۱۲ اب مصنف، میں کتابوں، مصنف (مولانا عبدالحی) نے متن میں جس بحث کی طرف اشارہ کیا ہے وہ بحث ”الاجوبۃ المفصلۃ“ میں چوتھے سوال کے تحت کی ہو یعنی احوال محدثین میں تعارض کو کیسے رفع کیا جاتا ہے اور یہ چھ رسائل جس کے ساتھ ”الاجوبۃ المفصلۃ“ شائع ہوئی ہے مجموعۃ الرسائل السبع کے نام سے موسوم ہیں، ”الاجوبۃ المفصلۃ“ کو بھی اسی انداز پر جس طرح ”الرنج والتکلیف فی الجرح والتعديل“ کو ایڈیٹ کر کے شائع کیا ہے میں نے شائع کرنے کا قصد کر لیا ہے۔ اب یہ سلسلہ مرفوعات الامام الھندی (مولانا عبدالحی) فرنگی محلی کی حکی طبعیت کا معنی اورادہ کہ چکا ہوں، دوسری کتاب ہوگی۔ اسٹر قلم لے لے، تھنل ڈکرم سے اس کام کو میرے لیے سہل بنڈ۔ آمین۔ ابوالغزہ۔

نوٹ:- مولانا عبدالحی فرنگی محلی کی تصنیف ”الاجوبۃ المفصلۃ لاسئله العشرۃ الکاملہ“ جس کو ایڈیٹ کر کے شائع کرنے کے ارادے کا اعلان ابوالغزہ صاحب نے یہاں کیا ہے۔ اب ایڈیٹ ہو کر شائع ہو چکی ہے اور فیضی عربیہ ابوالغزہ نے ازراہ مہربانی اس کی ایک جلد نئے سبھی بھیجی ہے محمد رضا انصاری۔

توحید اور شرک کی حقیقت اور مسلمانوں میں شرک

(از مولانا محمد عارف سنہیلی)

[مولانا محمد عارف سنہیلی کی تازہ تصنیف ”بریلوی فتنہ کا نیا روپ“ کا ذکر الفرقان کی گزشتہ اشاعت میں ہو چکا ہے۔ اور ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے کہ یہ ارشد القادری صاحب کی کتب ذرا کم کا جز ہے۔ اس کتاب کی ایک بحث الفرقان کے گزشتہ شمارہ میں شائع کی گئی تھی جس کا تعلق اکابر علماء دیوبند کی سیاسی تاریخ سے تھا۔ زیر نظر شمارہ میں بھی اس کی ایک بحث شائع کی جا رہی ہے، یہ کتاب کے ابتدائی حصہ کی تمہیدی اور بنیادی بحث ہے اس میں شرک اور توحید کی حقیقت پر روشنی ڈالی گئی ہے اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز علیہم الرحمہ کے بیانات سے دکھلایا گیا ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے بعض طبقوں میں صدیوں پہلے سے شرک کے جراثیم پیدا ہو گئے تھے اور زمانہ نبوت سے بعد کے ساتھ یہ بیماری برا بڑھتی رہی۔ اسی صورت حال سے ہمیں ہر شاہ اسمعیلؒ نے ”تقویۃ الایمان“ لکھی اور اس کے بعد سے توحید و شرک کے اس معرکہ نے ایک خاص شکل اختیار کر لی۔

آگے کتاب میں مسئلہ علم غیب اور کائنات میں تصرف کی قدرت اور معجزہ و کرامت اور الہام و کشف کے موضوع پر قابل دیدہ علمی اور تحقیقی بحث کی گئی ہے۔]

توحید اور شرک کی حقیقت

قرآن مجید میں پوری سراحت اور وضاحت کے ساتھ یہ بات جا بجا بیان فرمائی گئی ہے کہ شرکین عرب جو قرآن پاک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت توحید کے اول مخاطب تھے یہ بات مانتے تھے کہ زمین و آسمان اور ساری کائنات کا خالق و مالک اور پروردگار صرف ایک ہے، اور پورے عالم کا نظام بلا شرک غیرہ تنہا اُس کے ہاتھ میں ہے اور وہی تنہا اس نظام کو

پیارا رہے۔۔

انہوں نے خدا کے سوا جن فرضی و سہمی یا واقعی ہستیوں کو معبود اور دیتا مان رکھا تھا، وہ ان کو خدا کی مخلوق، اُس کا مخلوک اور بندہ ہی مانتے تھے، اسی کے ساتھ کہتے تھے کہ وہ اللہ کے پیارے اور چھپتے ہیں انہیں اللہ نے اپنی کچھ صفات اور اپنے کچھ اختیارات دے دیئے ہیں ہم ان کی پوجا ایلئے کرتے ہیں کہ وہ ہم پر جہرمان رہیں اور ہمارے کام بنادیں اور ان کے وسیلے سے ہم خدا کے قریب جوائیں ان کی پوجا کے بغیر ہم خدا کو راضی اور خوش نہیں کر سکتے اور خدا تک پہنچ نہیں سکتے۔ یہی ان مشرکین کا شرک تھا اور اکثر مشرک قوموں کا شرک یہی رہا ہے اور آج بھی ہے، ایسے مشرکوں کا ذکر تاریخ میں بھی نہیں ملتا جنہوں نے اپنے معبودوں کو خدا کے برابر اور خداوندی صفات میں بالکل اُس جیسا مانا ہو۔ مشرکین عرب کے بارے میں آپ قرآن مجید کی یہ آیتیں پڑھیے:

قُلْ طِئِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَلِمَ تَدْعُونَ

(اے ہمارے پیغمبر! آپ (ان مشرکوں سے) کہئے کہ زمین، اور جو مخلوق اس میں ہے وہ سب کس کی ملک ہے، اگر تم جانتے ہو تو

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝ قُلْ مَنْ يَدْعُ مَلَائِكَةَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيبُهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْعِرُونَ

بتلاؤ! وہ کہہ دیں گے کہ سب اللہ ہی کی ملک ہے۔ آپ فرمائیے کہ پھر تم کیوں (توحید کے بارہ میں) نصیحت قبول نہیں کرتے۔

آپ ان سے کہئے کہ بتلاؤ کہ ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کا رب کون ہے؟ وہ سب کہیں گے کہ یہ سب اللہ ہی کا ہے، آپ فرمائیے کہ پھر تم (شرک کے بڑے انجام سے) کیوں نہیں ڈرتے۔

(المومنون۔ ع ۵)

آپ ان سے کہئے کہ بتلاؤ کس کے ہاتھ اور کس کے قبضہ میں ہے تمام چیزوں کا اختیار اور وہ جس کو چاہے پناہ دے سکتا ہے اور اس کی پکڑ سے کسی کو نہیں بچا جا سکتا ہے، اگر تم

جانتے ہو (تبتلاؤ) وہ کہیں گے کہ سب کچھ
اللہ ہی کے لیے خاص ہے، آپ فرمائیے کہ
پھر تم کو کیا خطہ ہوا ہے۔

اور سورہ عنکبوت میں فرمایا گیلے۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَصَحَّحَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ج۔

آگے ارشاد فرمایا گیلے۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ بِهِ الْأَرْضَ مِنْ
بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ج۔
(عنکبوت۔ ع ۶)

اور اگر تم ان سے پوچھو کہ (بتلاؤ) کون ہے
جس نے آسمان سے پانی برسا یا پھر اس کے
ذریعہ زمین کو اس کے مردہ ہو جانے کے بعد
زندہ کر دیا؟ تو وہ کہیں گے کہ اللہ ہی سب
کرتا ہے۔

اور سورہ یونس میں فرمایا گیلے۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ
الْأَرْضِ أَمْ يَكْفُلُ السَّمْعَ وَ
الْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ
الْمَمْتِئِ وَيُخْرِجُ الْمَمْتِئَ مِنَ الْحَيِّ
وَمَنْ يَدْبُرُ الْأُمُورَ فَسَيَقُولُونَ
اللَّهُ ج۔

(یونس۔ ع ۴)

اے پیغمبر آپ (ان مشرکوں سے) کہیے کہ (بتلاؤ)
وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے ذائقہ
پہنچاتا ہے؟ یا (بتلاؤ) کون ہے جو تمھارے
کافلوں اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے
اور کون ہے جو جاندار کو حیات بخشتا (حیوان) (حیوان)
سے نکالتا۔ اور حیات (حیوان) کو جاندار
(حیوان) سے برآمد کرتا ہے، اور وہ کون ہے جو
سارے کاموں کی تدبیر کرتا ہے (یعنی سارے
عالم کا انتظام کون چلا رہا ہے) تو وہ ضرور

یہی جواب دینگے کہ ان سب کاموں کا کرنے

والا اللہ ہی ہے۔

ان آیتوں سے صراحتاً معلوم ہوا کہ البہل والوہل اور سب کا رازق صرف ایک اللہ ہے، چاند سورج اور بارش اور پیداوار اور ساری کائنات کا نظام اسی کے قبضہ و اختیار میں ہے۔ وہ اپنے باطل معبودوں اور دیوتاؤں کے بارے میں صاف کہتے تھے کہ وہ خدا کی مخلوق و ملک اور اُس کے زیر حکومت ہیں۔

صحیح مسلم وغیرہ کتب حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مشرکین عرب حج میں اس طرح تلبیہ پڑھتے تھے۔ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكًا هَؤُلَاءِ تَمْلِكُهُ دِمَا مَلِكٌ۔ (خداوند اہم تیرے حضور حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں سوا اُس شریک کے جو تیرا ہی ہے تو اُس کا مالک ہے اور جن پر اُس کی ملکیت اور حکومت ہے تو اُن کا بھی مالک اور حاکم ہے) بہر حال قرآن و حدیث کی شہادت سے یہ بات ثابت ہے کہ مشرکین عرب اپنے باطل معبودوں اور دیوتاؤں کو خدا کے برابر نہیں بلکہ اُس کا مخلوق و ملک مانتے تھے۔ اُن کا شرک یہ تھا کہ وہ ان کے متعلق عقیدہ رکھتے تھے کہ وہ خدا کے پیارے چہیتے ہیں اور جیسے دُنیا کے بادشاہ اپنے کچھ اختیارات و فادار و ذریعوں اور دوسرے معتمد ماتحتوں کے سپرد کر دیتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں تصرف کا کچھ اختیار ان کو دے دیا ہے اور کچھ کام ان کے سپرد کر دیئے ہیں جس کی وجہ سے یہ ہماری شکل کشائی اور حاجت روائی کر سکتے ہیں۔ اسی بنا پر وہ ان سے دُعا میں کرتے، نذرین پیش مانتے اور چڑھا دے چڑھاتے تھے۔ بلکہ قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اُن کے اختیار اور تصرف کے دائرے کو محدود بھی سمجھتے تھے۔ قرآن پاک میں ان کا یہ حال بیان کیا گیا ہے کہ جب وہ دریائی سفر کرتے اور کشتی خطرہ میں آجاتی تو وہ اپنے بتوں اور دیوتاؤں کو بھوکے صرف خدا ہی کو بڑے خلوص سے پکارتے تھے اور اسی سے دُعا و التجا کرتے تھے۔ سورہ عنکبوت میں ارشاد ہے۔

فَاَدَّاءِ بِكُمُوْا فِي الْفُلْكِ دَعُوْا
اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَكُمْ مِنَ الدِّمْنِ ۚ
جب یہ مشرکین (دریائی سفر میں) کشتی پر ہوا
ہوتے ہیں تو (خطرہ کے وقت) مخلص اعتقاد

(عنکبوت - ع) کر کے اللہ بن کچا کرتے ہیں۔

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے

وَإِذْ آمَسَّكُمْ الْقُمْرُ فِي الْبَحْرِ صَنْدًا

(اے مشرک) جب تم دریائی سفر میں (طوفان

مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاتُهُ

وغیرہ کی) مصیبت میں گمراہ ہو تو تمہارے

(بنی اسرائیل - ع)

وہ دیتا جن کو تم پکارتے ہو غائب اور گم

ہو جاتے ہیں، اُس وقت تم بس اللہ ہی کو یاد

کرتے ہو اور اُس سے دُعا کرتے ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بے نظیر تصنیف حجۃ اللہ البالغۃ میں توحید و شرک کی حقیقت کے بارے میں جو تحریر فرمایا ہے ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس کا ایک حصہ یہاں نقل کر دیں۔ فرماتے ہیں:

واعلم ان للتوحید اربع مراتب — احدثاها حصر وجوب الوجود
فيه تعالى فلا يكون غيره واجبا — والثانية حصر خلق العرش والسموات
والارض وسائر الجواهر فيه تعالى — وهاتان المرتبتان لم تبحث الكتب
الا لهيته عنهما ولم يخالف فيهما مشرك العرب ولا اليهود ولا النصارى
بل القرآن العظيم ناص على انهما من المقدمات المسلمة عندهم —
والثالثة حصر تدبير السموات والارض وما بينهما فيه تعالى —
والرابعة انه لا يستحق غيره العبادۃ وهما متشابهتان
متلازمان لربط طبعی بینہما۔

اس کا احاطہ یہ ہے کہ

توحید کے ۴ درجے ہیں۔ ایک درجہ یہ ہے کہ مانا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی
ہستی واجب الوجود نہیں، صرف وہی واجب الوجود ہے، اس کے سوا سب حادث اور
اُس کی مخلوق —

دوسرا درجہ یہ ہے کہ یہ مانا جائے کہ عرض اور آسمان زمین اور اُن کے اندر کی ساری

کائنات کا وہی پیدا کرنے والا اور وجود بخشنے والا ہے، کوئی بھی اس تخلیق و ایجاد میں اس کا شریک نہیں۔

(شاہ صاحب فرماتے ہیں) اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہونے والی کتابوں اور آسمانی مصحفوں (تورات و انجیل اور قرآن عزیز وغیرہ) میں توحید کے ان دونوں درجوں سے بالکل بحث نہیں کی گئی ہے اور یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب میں سے کسی کو بھی توحید کے ان دونوں درجوں سے اختلافات نہیں ملے، بلکہ قرآن مجید کی صریح شہادت ہے کہ توحید کے ان دونوں درجوں کے یہ سب قائل رہے ہیں (یعنی یہ سب اس کو ماننے رہے ہیں کہ واجب الوجود اور زمین و آسمان اور ساری کائنات کا خالق عرف اللہ تعالیٰ ہے اس میں کوئی بھی اس کا شریک نہیں ہے۔ (اگے شاہ صاحب فرماتے ہیں)

اور تیسرا درجہ توحید کا یہ ہے کہ اس بات کو مانا جائے کہ زمین و آسمان اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، یعنی ساری کائنات اس کا پورا نظام اور اس کی تدبیر صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

اور چوتھا درجہ توحید کا یہ ہے کہ یہ بات مانی جائے کہ ہر قسم کی عبادت اور پرستش صرف اللہ کا حق ہے، اس کے سوا کوئی عبادت اور پوجا کے لائق نہیں ہے۔
— (فرماتے ہیں) — اور توحید کے یہ دونوں آخری درجے یعنی تیسرا اور چوتھا باہم لازم و ملزوم ہیں، کیونکہ ان کے درمیان ایک طبعی اور عقلی رابطہ ہے۔ آدمی عبادت اور پوجا پاٹ اُس کی کرتا ہے جس کے بارے میں سمجھتا ہے کہ دنیا کا نظام اور ہمارا بننا و بگاڑ اُس کے قبضہ میں ہے۔ اس کے آگے شاہ صاحب نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے اُس کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے — کہ)

توحید کے انہی دونوں درجوں کے بارے میں مختلف مذہبی فرقوں اور گروہوں میں اختلاف ملتا ہے اور ان میں بڑے بڑے اور مشہور فرقے تین ہیں —
اس کے بعد شاہ صاحب نے تین فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ ایک ساتھ پرستوں کا جو آسمان کے تاروں کو متصرفین اور اُس کی بنا پر سچی عبادت مانتے ہیں اور ان کی پوجا کرتے ہیں۔

— دوسرے نفاذی کاجر حضرت مسیح علیہ السلام کو مافوق البشر بلکہ مافوق الخلق مانتے ہیں اور اُن کے معجزات احیاء، موتی وغیرہ کو اُن کا فعل اور تصرف قرار دیتے ہیں اور اُن کو اَبنا بشر یا نالذات کہتے ہیں اور عبادت کا مستحق سمجھتے ہیں۔ تیسرے مشرکین کا، اُن کے باپے میں فرماتے ہیں —

والمشركون وافتقر المسلمین فی
تدبیر الامور العظام و فیما ابرم
وجزم ولم یترك لغيره خیرة
ولم یوافقوهم فی سائر الامور
— ذهبوا ان الصالحین منهم
عبدوا الله و تقرّبوا الیه فاعطاهم
الله الا لوهیة فاستحقوا العبادۃ
من سائر خلق الله کما ان ملک
الملوک یجد منه عبداً فیحسن
خدمته فیعطیه خلعة المملک
و یفوض الیه تدبیر بلد من
بلاده فیستحق السمع والطاعة
من اهل ذالک البلد قالوا لا
تقبل عبادۃ الله الا مضمومة
لعبادتهم بل الحق فی غایتہ
الغالی فلا تقید عبادتہ بقدر ما منه بل
لا بد من عبادۃ هؤلاء لیمقربون الی الله
زلفی وقالوا هؤلاء یمعون و یمسرون و
یشفعون لعبادهم و یدبرون

اور مشرکین اتنی بات کے ماننے میں سلاؤں
سے متفق ہیں کہ دُنیا کے بڑے بڑے ممالک
اور جن امور کے باپے میں خود اشر نے
کوئی قطعی فیصلہ کر دیا ہے اور کسی دوسرے
کے لیے اس میں اختیار کی گنجائش نہیں
چھوڑی ہے ان کی تدبیر یعنی اُن کا نظام
تو اشر ہی کے ہاتھ میں ہے، لیکن دُنیا
کے باقی معاملات کے باپے میں ان کی
رائے مسلمانوں سے مختلف ہے، ان کا ذہب
اور عقیدہ یہ ہے کہ ان میں سے کچھ نیک
اور بزرگ لوگ حق اٹھوں نے اشر کی
خوب عبادت کی اور اس کا خاص قرب حاصل
کر لیا تو اشر نے ان کو تمام الوہیت عطا
فرمادیا تو وہ اس کے مستحق ہو گئے، کہ باقی
مخلوق ان کی پوجا کرے جس طرح کوئی
شہنشاہ ہو اس کا کوئی غلام اس کی خدمت
ابھی طرح بجالائے تو وہ اس کو حکومت
و فرمانروائی کا خلعت دے دے اور اپنے
زیر حکومت شہروں میں سے کسی شہر کا نظام

امورہم وینصرونہم۔

حجۃ اللہ البالغہ باب التوحید ۵۹

اُس کے حوالہ کرتے تو اس کا یہ حق ہوگا کہ

اُس شکر والے اُس کا حکم مانیں۔

اور یہ مشرکین اس کے قائل ہیں کہ اللہ کی

عبادت جب ہی قبول ہوگی جب اسکے ساتھ

ان بزرگ دیوتاؤں کی بھی پوجا کی جائے۔

۔ بلکہ اللہ تعالیٰ تو بہت ہی بلند اور بالا تر ہے۔

لہذا ہماری عبادت ہم کو اس کے قریب تک

نہیں پہنچا سکتی بلکہ اللہ کا قریب حاصل کرنے

کے لیے (مزدوری ہے کہ ہمارے ان بزرگ دیوتاؤں

کی پوجا کی جائے تاکہ یہ ہمیں اللہ کے مقام

قریب تک پہنچا دیں۔ اور یہ مشرکین اسکے

قائل ہیں کہ ان کے یہ معبود ان باطل اور زونا

سننے میں اور دیکھتے ہیں اور اپنی پوجا کرنے

والوں کی خدا کے ہاں سفارش کرتے ہیں اور

ان کے کام کرتے ہیں اور ان کی مدد کرتے ہیں۔

پھر ایک ہی ورق کے بعد "حقیقت شرک" کے بیان میں شاہ صاحب مشرکین کے ایک طبقہ کا یہ حال بیان فرماتے ہیں۔

ومنہم من اعتقد انّ اللہ

هو السيد وهو المديبر لکنہ

قد يلجئ علی بعض عبادة

لباس الشرف والتالہ ویجملہ

متصرفاً فی بعض الامور الخاصۃ

حجۃ اللہ البالغہ باب حقیقۃ الشکر ۷۱

اور ان مشرکین میں کچھ لوگ وہ ہیں جن کا

اعتقاد یہ ہے کہ اصل سردار اور مالک و نجات

تو اللہ ہی ہے اور وہی کائنات کا سارا نظام

چلا رہا ہے۔ لیکن کبھی وہ اپنے بعض خاص بندوں

کو شرف الوہیت کا خلعت عطا فرمادیتا ہے اور

بعض خاص اُمم میں اسکو مقرب بنا دیتا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام سے توحید اور شرک کی حقیقت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے۔ انشا اللہ دوسرے علماء تحقیقین کی اس سلسلے کی تصریحات ہم آئندہ تفصیلی بحث میں پیش کریں گے۔

بہر حال قرآن و حدیث اور علماء حق کے کلام سے یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ مشرکین عرب کا عقیدہ تھا کہ زمین و آسمان اور ساری کائنات کا خالق و پروردگار اور مالک و مختار بس خدا ہی ہے ہمارے مبود اور دیوتا بھی اسی کے ملک و بندے ہیں، مگر انھوں نے اللہ تعالیٰ کی بہت عبادت ریاضت کی، وہ اللہ کے پیارے اور چہیتے ہو گئے، اللہ نے ان کو تمام الوہیت عطا فرمادیا اور مخلوق کے ایک مجدد و ارے میں تصرف کا اختیار بخش دیا، اور ان کو ایسا کر دیا کہ وہ ہم کو دیکھتے ہماری سنتے ہیں اور ہمارے احوال جانتے ہیں اور ہماری مدد کرتے ہیں، ان ہی کی پوجا و نذرانہ سے خدا تک پہنچا جاسکتا ہے، پھر اسی عقیدے کی بنا پر وہ ان کی نذرین متین مانتے اور چڑھائے چڑھاتے تھے اور مشکل کشائی اور حاجت روائی کے لیے ان کو پکارتے اور ان سے التجائیں کرتے تھے۔ یہی ان کا شرک تھا۔ ناظرین کرام اس کو ذہن میں رکھیں۔

مسلمانوں کے بعض جاہل طبقوں کے شرکاذن اعتقادات و اعمال

اصل تفصیلی بحث شروع کرنے سے پہلے گزشتہ چند صدیوں کے مجددین و مصلحین امت کے بیانات سے جو ناظرین کو یہ بھی بتانا مناسب سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں کے بعض جاہل طبقے صدیوں پہلے سے شرکاذن اعتقادات اور اعمال میں مبتلا ہو چکے تھے۔

رسول اللہ کی ایک چینیگوئی | پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ارشاد سن لیجئے۔
صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ارشاد فرمایا۔

لَتَتَّبِعَنَّ مَن كَانَ قَبْلَكُمْ	یقیناً یہ بھی ہوگا کہ تم (یعنی مسلمان) اپنے
شَبْرًا بَشِيرًا وَذُرًا عَابِدًا رَّاعٍ	سے پہلے کی دگر، امتوں کے طریقوں کی
حَتَّىٰ لَوْ دَخَلَ أَحَدُكُمْ مَبْعُوثًا	پوری ہر وہی کرو گے یا نہ برابر بات

قیل یا رسول اللہ الیہود والنصارى؟ اور ہاتھ برابر ہاتھ (یعنی برائیوں اور
 قال فمن۔ گمراہیوں میں بالکل ان کے قدم بقدم
 مشکوٰۃ المصابیح باب تعیز الناس جلو گئے، میان مکہ کو اگر وہ گوہ کے بل میں
 گھسے ہوں گے تو تم اس میں بھی ان کی پیروی
 کرو گے۔۔۔ حضور سے عرض کیا گیا کیا
 آپ کا مطلب یہود و نصاریٰ سے ہے؟ آپ
 نے ارشاد فرمایا تو اور کون!۔۔۔ (یعنی مطلب
 یہی ہے کہ تم یہود و نصاریٰ والی گمراہیاں
 اختیار کرو گے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی وحی کی بنیاد پر جس طرح دوسری ہزاروں پیشگوئیاں
 مستقبل کے بارے میں فرمائیں اسی طرح آپ نے (یقیناً دلی لہجہ و غم کے ساتھ) ایک دفعہ یہ پیشگوئی بھی
 مسلمانوں کے بارے میں فرمائی جو اس حدیث میں ہے۔ یعنی یہ کہ آپ کی امت کے کچھ لوگ یہود و
 نصاریٰ وغیرہ اگلی گمراہ امتوں والی گمراہیوں میں بھی مبتلا ہوں گے، تقدیر الہی میں یہ طے ہو چکا ہے۔
 ہمیں یقین ہے اور ہمارا دعویٰ ہے کہ صدیوں پہلے سے مسلمانوں کے کچھ طبقے جو مشرکانہ اعتقادات اور
 رسوم اور خرافات میں مبتلا ہوئے اور آج مبتلا ہیں بلاشبہ وہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی اس
 پیشگوئی کا ظہور ہے۔

ہم اس وقت گیاہوں بارہویں اور تیرہویں ہجری کے اور وہ بھی صرف ہندوستان کے
 مجددین و مصلحین کی چند شاخیں ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ ان سب حضرات نے اپنے اپنے
 دور کے مسلمانوں کو شرک میں گرفتار دیکھا اور اس پر اپنے لہجہ و غم اور غصہ کا اظہار فرمایا اور اصلاح
 کی کوشش فرمائی۔

حضرت مجدد الف ثانیؑ سب سے پہلے امام ربانی حضرت شیخ سرمدی فاروقی مجدد الف ثانیؑ کی شہادت
 کی شہادت سنئے، دفتر سوم کے ایک مکتوب میں فرماتے ہیں:-

”و جمادات ما کہ مذ مشائخ نمکنند و برسر اور یہ لوگ بزرگوں کے لیے جو حیوانات

قبر لمے ایساں وقتہ اُن حیوانات نزع نیامند (مرغوں بکروں وغیرہ) کی نذرین مننے
 در روایات فقہیہ ایں عمل را نیز داخل شرک ہیں اور پھر ان کی قبروں پر لمے جا کر ان کو
 ساختہ اندہ دریں باب مبالغہ نمودہ ایں ذبح کرتے ہیں تو فقہی روایات میں اس
 ذبح را از جنس ذبائح جن اکاشہ اندہ فعل کو بھی شرک میں داخل کیا ہے اور
 مکتوب ۱۳۴۴ دفتر سوم فقہانے اس باب میں پوری شدت سے
 کام لیا ہے اور ان قربانیوں کو جنوں
 ردو داؤں اور دیویوں کی قربانی کے
 قبیل ٹھہرایا ہے۔

مگے اسی مکتوب میں ان جاہل عورتوں کے بارے میں لکھا ہے جو پیروں اور بیبیوں کی نیت
 سے اور ان کے نام پر روزے رکھتی ہیں اور ان روزوں کے توسل سے اُن پیروں اور بیبیوں سے
 اپنی حاجتیں طلب کرتی ہیں اور سمجھتی ہیں کہ وہ ہماری حاجتیں پوری کریں گے۔ حضرت
 مجددان کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ
 ایں شرک در عبادت ان جاہل عورتوں کا یہ عمل شرک فی العبادت ہو۔

حضرت امام ربانی کی ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ اُن کے زمانہ کے مسلمانوں میں ایسے جاہل ہوئے
 تھے جو بزرگوں کے لیے جانوروں کی نذرین مننے اور اُن کی قبروں پر جا کر ان کے لیے قربانیاں کرنے
 تھے جس کو فقہانے شرک قرار دیا ہے۔ اور ایسی جاہل عورتیں بھی تھیں جو پیروں اور بیبیوں کو حاجت
 سمجھ کر ان کے نام کے روزے رکھتی تھیں جو شرک فی العبادت ہے۔

شیخ عبدالحی محدث دہلویؒ | اسی گیا بھویں ہدی کے ایک دوسرے بڑے عالم اور مصلح مشیخ
 کی شہادت عبدالحی محدث دہلویؒ نے "اشعۃ اللمعات" میں توسل بروحانیت
 صالحین و مقربین کی وکالت کرتے ہوئے آخر میں تحریر فرمایا ہے۔

نعم اگر از ائمان اعتقاد کنند کہ اہل قبور متعرف ہاں اگر بزرگوں کے عزادات پر جانے والوں
 و متبہ و قادر اند بے توجہ بحضرت حق و اہلجا کا عقیدہ یہ ہو کہ یہ عزادوں (والے و رنگان) ہیں
 بجانب بے تعالیٰ چنانکہ عوام و جاہلان و خمد تعریف کرتے ہیں اور اس تعریف میں

غافلان اعتقاد دارند و چنانکہ سے گفتہ	مستقل ہیں اور اس کی قدرت رکھتے ہیں۔ بغیر
انچہ حرام و منہی عہدہ است در دین از	اس کے کہ حق تعالیٰ کی طرف توجہ اور اس سے
تقبیل قبر و مسجد ہرگز ادا نہا بسے و	انتہا کریں جیسا کہ عوام اور جاہل اور غافل
و جو اس کے اذان نہیں و تحدید واقع شدہ	لوگ اعتقاد رکھتے ہیں اور وہ خرافاتی
است ایس اعتقاد و ایس افعال ممنوع	کام کرتے ہیں جو دین میں حرام اور ممنوع ہیں
دوسرا م خواہ بود	جیسے قبر کو چومنا اور اس کو مسجد کہنا اور قبر کی
اشعۃ اللمعات کتاب الجہار	طرف رخ کر کے نماز پڑھنا اور اسکے علاوہ وہ
قصدہ عقلی بدر	خرافات و منکرات جن سے منع کیا گیا ہے اور
	جن سے بچنے کی تاکید فرمائی گئی ہے تو یہ اعتقاد
	اور یہ خرافاتی اعمال ممنوع اور حرام ہوں گے۔

یہ حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ دہریہ کی بعض محل عبار توں سے یہ بریلوی حضرات مختلف مسائل میں سند پکڑتے ہیں۔ انہوں نے اپنی اس عبارت میں یہ شہادت دی ہے کہ ان کے زمانہ کے مسلمانوں میں ایسے جاہل عوام موجود تھے جو یہ صریح مشرکانہ عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ مزارات والے بزدگان دین خدا کی طرف توجہ اور خدا سے دُعا و التجا کے بغیر اپنے مستقل اختیار اور قدرت سے تصرف کرتے ہیں اور اسی عقیدہ کی بنا پر وہ ان کی قبروں کو چومنے اور مسجد کہنے اور اس طرح کے دوسرے خرافاتی اعمال کرتے تھے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ کی شہادت	اور بابا محمد بن صدیقی کے مجدد و مصلح اُمت حضرت شاہ ولی اللہؒ "الفوائد الکبیر" میں فرماتے ہیں۔
-----------------------------	--

اگر در تصویر حال مشرکین و اعمال ایشان	اگر عرب کے مشرکین کے احوال و اعمال کا
توقف داری احوال مخرخان اہل زمانہ	صحیح تصور نہاے لیے شکل ہو اور اس میں کچھ
خصوصاً آنانکہ با طرادن دارالاسلام	سوجہ بکار ہو تو اپنے زمانے کے پیشہ و عوام
سکونت دارند ملاحظہ کن کہ بہ قبور	خاص کردہ جو دارالاسلام کے اطراف میں ہوتے
دوستا ہنای و دوند و انواع مشرک	ہیں جن کی وجہ سے وہ دینی تعلیم اور صحبت سے

بعل بے آندہ
مخروم ہیں ان کا حال دیکھ لو وہ
الغرض البکر صلا
قبروں اور آستانوں درگاہوں پر جاتے ہیں
اور طرح طرح کے شرک کرتے ہیں۔

اور یہی حضرت شاہ ولی اللہؒ ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں شرک کی بعض خاص فیکلیں بیان کرتے ہوئے
اوقام فرماتے ہیں :-

وهذا امراض جمهور اليهود والنصارى
والمشركين وبعض الغلاة من منافق
دين محمد صلى الله عليه وسلم يومنا
هذا -
اور شرک کی یہ وہ بیماری ہے جس میں یہود و
نصارى اور مشرکین بالعموم اور ہمارے اس
زمانہ میں مسلمانوں میں سے بعض عنالی
منافقین مبتلا ہیں۔

حجۃ اللہ البالغہ باب فی تحقیقہ الشرک صلا

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی شہادت | اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ کے صاحبزادہ اور جانشین حضرت شاہ عبدالعزیز
صاحب کا بیان سنئے جنہوں نے بارہویں صدی اور پھر تیرہویں صدی کے
مسلمانوں کو بھی دیکھا، انہوں نے تفسیر فتح العزیز اور اپنے فتاویٰ میں جا بجا ذکر اور درد اور غصہ کے
ساتھ مسلمانوں کی اس حالت کا ذکر کیا ہے کہ وہ مشرکانہ اعتقادات اور شرکیہ رسوم و خرافات میں
مبتلا ہیں۔ سورہ منزل کی تفسیر میں ایک مقام پر پہلے تفصیل سے تحریر فرمایا ہے کہ یہ شان صرف اللہ
کی ہے کہ جو اس کو جب اور جہاں سے یاد کرے اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہو جائے، اور یہ شان بھی صرف
اُسی کی ہے کہ وہ اس ذکر بندہ کی قوت مدد کہ میں آجائے جس کو شریعت کی خاص زبان میں دنو، تدلی
اور قرب و نزول کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں :-

ابن برد وصفت خاصۃ ذات پاک او تعالیٰ
است، پہنچ مخلوق را حاصل نیست آری
بعض کفرہ در حق بعض از معبودان خود و بعضے
بیر پرستان اندمہ مسلمین در حق پران خود ابر
اول را ثابت ہے کنند در وقت احتیاج
یہ دونوں صفتیں اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا
خاصہ ہیں، یہ کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہیں،
ہاں بعضے کفار اپنے بعض معبودوں اور
دیوتاؤں کے بارہ میں اور مسلمانوں میں
سے بعضے پر پرست اپنے پیروں کے

ہمیں اعتقاد بانہا استعانت سے نایند۔ بارہ میں ان میں سے پہلی چیز ثابت کرتے

فتح العزیز بارہ تبارک الذی ہیں اور اپنی حاجتوں کے وقت اسی

اعتقاد کی بنا پر ان سے مدد چاہتے ہیں

اور مدد کے لیے ان کو کھاتے ہیں۔

اور یہی شاہ صاحب فتاویٰ میں ایک سوال کے جواب میں ہندوستان کے موجودہ ہندوؤں کے شرک کا حال بیان فرما کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں:-

وہیں است حال فرقہ ہائے بیاراضی ہیں اور (موجودہ ہندوؤں کے شرک کا جو حال

مثل تعزیر سازان و مجادلان قبور و جلالیا بیان کیا گیا) یہی حال ہے بہت سے نام

وہ لایاں۔ کے مسلمانوں کا مثلاً تعزیر داروں اور قبور

فتاویٰ عزیزی جلد اول ص ۱۲ کے مجادلان اور جلالیوں عادیوں کا۔

اور اسی فتاویٰ میں ہے

در باب استعانت باروداح طیبہ و دین امت اور اح طیبہ سے استعانت کے معاملہ میں

بسیار افراط و تفریط آئندہ اپنے جہال و اس امت میں بہت ہی غلو اور افراط پیدا

عوام ایسا میکندہ و ایشانرا در عمل متعلق ہو گیا ہو۔ اس امت کے جہال و عوام جو کچھ

دانستہ اند بلاشبہ شرک جلی است کرتے ہیں اور ہر کام میں بزرگ کاہ دین کو

فتاویٰ عزیزی جلد اول ص ۱۳ متعلق غنا سمجھتے ہیں یہ بلاشبہ شرک جلی ہے۔ متعلق غنا سمجھتے ہیں یہ بلاشبہ شرک جلی ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شیخ عبدالحق، حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی ان تصریحات سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ گیارہویں صدی، بارہویں صدی اور پھر تیرہویں صدی ہجری میں بھی ہندوستان کے مسلمانوں میں ایسے جاہلوں اور گمراہوں کی خاصی تعداد تھی جن کے اعتقاد و اعمال یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب کی طرح مشرکانہ تھے۔ اور بلاشبہ یہ صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیشین گوئی کے مطابق تھا جس کا ہم صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے حوالے سے ابھی ذکر کر چکے ہیں۔ اور یہ تاریخی حقیقت ہے کہ ان حضرات کے زمانوں کے بعد یہ بیماری اور بڑھتی ہی رہی۔

مسلمانوں میں شرک کا فروغ دیکھ کر | اسی صورت حال نے حضرت شاہ ولی اللہؒ کے پوتے اور شاہ عبدالعزیزؒ شاہ شہید کی بیمنی اور تقویۃ الایمان کی تصنیف کے بھتیجے اور قابلِ فخر شاگرد شاہ اسماعیل شہیدؒ کو درجنیں امر بالمعروف نہی عن المنکر اور باطل کے خلاف جہاد کا جذبہ اپنے اسلاف اور خاص کر اپنے جد امجد اور مودتِ اعلیٰ حضرت فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ سے وراثت میں ملا تھا، بہت زیادہ یقین کیا، اسی مجاہدانہ جذبہ سے سرشار ہو کر انھوں نے تقویۃ الایمان لکھی اور شیطان اور اُس کے چیلوں چانٹوں نے اُمتِ محمدیہؐ کے جاہل طبقوں میں جو شرک پھیلا دیا تھا اُس پر ٹھیک فاروقی انداز میں بھرپور وار کیا۔ اور حق یہ ہے کہ اُس کو "جہنم رسید" کر دیا۔

تقویۃ الایمان اور فاروقی انداز | عقیدہ توحید کی حفاظت کے بارے میں حضرت فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ کے خاص مزاج و انداز کو ان دو دواقوں سے سمجھا جاسکتا ہے۔

اول یہ کہ دادی حدیبیہ کے جس بابرکت درخت کے نیچے بیعتِ رضوان ہوئی تھی (جس بیعت کا اور اس بابرکت درخت کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے)۔ جب حضرت فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ کو اپنے زمانہ خلافت میں یہ معلوم ہوا کہ کچھ لوگ اس درخت کے پاس جا کر نمازیں پڑھتے ہیں تو آپ نے اُن کو دھمکایا اور حکم دے کر اس درخت کو کٹوا دیا۔ (مداد ابن سعد باسناسیح - فتح الباری ص ۱۳۷)

دوسرا واقعہ یہ کہ ایک دفعہ آپ حجرِ اسود کے پاس آئے اور شرعی قاعدہ کے مطابق آپ نے اُس کو بوسہ دیا اور چوما اور سب کو سنا کے اور حجرِ اسود کو مخاطب کر کے فرمایا۔

انی لاعلم انک حجراً لا تنفع

ولا تنصرو لولا انی رایت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک

ما قبلتک

صحیح بخاری کتاب الحج

باب ما ذکر فی الحج الاسود ص ۲۱

یہ نہیں ہے کہ تیرے اختیار میں کسی کو نفع یا

نفعان پہنچانے کے لیے بھی تیرے اختیار میں

نہیں ہے، تجھے چونا صرف رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے اتباع اور اقتداء میں ہے، اگر

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے

جو سوتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا اور گرتے نہ جوتے۔

صرف ان دو واقعوں سے سمجھا جاسکتا ہے کہ عقیدہ توحید کی حفاظت کے بارہ میں اور امت کو شرک کے خطرے سے بھی بچانے کے سلسلہ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا مزاج دائرہ انداز کیا تھا۔ یہی مزاج دائرہ انداز شاہ اسماعیل شہید فی سبیل اللہ کو درانت میں ملا تھا وہ سب ابھی فاروقی تھے۔ تقویۃ الایمان کی سطر سطر اسی مزاج دائرہ انداز کی آئینہ دار ہے۔ اُس کے خاص مخاطب وہی جاہل اور گمراہ عوام ہیں جو اُس وقت طرح طرح کے شرکانہ ادھام و خرافات میں مبتلا تھے۔ خود تقویۃ الایمان میں جابجا اس کی صراحت اور شہادت موجود ہے۔ اسی لیے شاہ شہید نے اس کو اس اُردو زبان میں لکھا جو اُس وقت بالکل ابتدائی اور طفولیت کی حالت میں تھی اور اس کو ہندی کہا جاتا تھا۔ وہ اُس وقت ہندوستانی مسلمانوں کی تصنیفی زبان نہیں تھی بلکہ خط و کتابت کی زبان بھی نہیں تھی اُنھے لکھے رائے مسلمان اُس وقت فارسی میں لکھتے پڑھتے تھے۔ گویا مسلمانوں کے لیے جو حیثیت آج اس ملک میں اُردو کی ہے وہ اُس زمانہ میں فارسی کی تھی اسی لیے شاہ شہید نے بھی دوسری جو کتابیں اُس زمانہ کے تعلیم یافتہ مسلمانوں کے لیے لکھیں وہ سب فارسی میں لکھی ہیں۔ منصب امامت، ایضاح الحق الصریح اور یکو ذی فارسی میں ہیں۔ اور تنویر العین اور عقبات جو خاص علماء کے لیے ہیں وہ عربی میں ہیں۔ الغرض شاہ شہیدؒ نے تقویۃ الایمان ہندی کہلانے والی اس وقت کی اُردو میں اس لیے لکھی کہ اُس کے خاص مخاطب وہ جاہل عوام تھے جنہوں نے طرح طرح کے شرکانہ اعتقادات اور رسوم و خرافات کو اپنایا تھا وہ اسی زبان میں کچھ سمجھ سکتے تھے۔

واقعہ یہ ہے کہ شاہ اسماعیل شہیدؒ کی اس کتاب تقویۃ الایمان نے اُس وقت کی شرک کی دنیا میں آگ لگادی اور شرک کے سڑے بھڑے پھنسیوں کا ایسا آپریشن ہوا کہ قبر پرستوں، تعزیہ پرستوں اور دنگاؤں کے عماروں میں بیچ پکار مچ گئی۔ اور یہی سنتہ بدلتے ہوئے و کُنْ تَجِدْ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِیْلًا

ارشاد القادری صاحب کی تصنیف ”زلزلہ“ کا
تَنْقِیْدِیْ جَائِزَہٗ اَوْرِ تَحْقِیْقِیْ جَوَابُ

بریلوی فتنہ کا نیاروپ

— از مولانا محمد عارف سنبھلی —
(اساتذہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

کاغذ نہ ملنے کی وجہ سے جس کی تیاری میں تاخیر ہو رہی تھی

احمد لٹریٹس ہاؤس

یکم ستمبر سے آرڈروں کی تفصیل شروع ہو جائے گی

ہر بحث قابل دید، بصیرت افروز اور باطل سوز ہے

بالخصوص مسئلہ علم غیب اور کائنات میں تصرف کے عقیدہ کی جو تنقید
اور اس موضوع سے متعلق تقویۃ الایمان وغیرہ کی عبارتوں کی جو تشریح
کی گئی ہے وہ عوام اور اہل علم سب کے لیے اس کتاب کا خاص تحفہ ہے۔

بریلوی فتنہ کی تاریخ اور اس کے قیادت پر ایک مفصل مضمون بھی شامل ہے۔

اس کے مطالعہ سے اس فتنہ کا طول و عرض اور اس کے بانی کا کردار آپ کے سامنے آجائے گا۔
شرع میں حضرت مولانا مفتی مدظلہ العالی کا ایک مکتوب گزری ہوئی گائیڈ لائن پیش لفظ ہے۔

قیمت پانچ روپے

مینجر مکتب خانہ الفتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

تصوف کیا ہے؟

مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور مولانا محمد اویس ندوی

— کی —

مشرکہ تصنیف

یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور مباحث کے سچاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوع کی ضخیم کتابوں کے مقابلہ میں بہت ممتاز سمجھی گئی ہے۔ آٹھ گز الفترہ معتادوں پر مشتمل ہے۔ شائقین و مقلعین کے مسلسل اصرار پر دوسرا ایڈیشن تیار ہو گیا ہے۔

بہترین ڈیزائن کی طباعت — سیاری کافہ — قیمت مجلد صرف ۵/-

ناشر: کتب خانہ الفتنہ، پکھری روڈ، لکھنؤ

پھول کی طرح تروتازہ

اگر طبعی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر شمرہ نظر آتا ہے

خون صفا



پھولیں پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
گرم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ کرتا ہے

دفا خانہ طبی کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

چائے کے تھوک اور خوردہ بیوپاری لیسبرٹی ٹی کمپنی

ہوٹلوں کی ترقی اور خریداروں کی پسند کی خاطر
آپ

ہماری ارزاں اور بہترین چائے کو یاد رکھیں
ہمارے پتہ:- لیسبرٹی ٹی کمپنی، حسینی بلڈنگ، دوکان نمبر ۷
۱۰۰۔ ایس وی ٹیٹل روڈ۔ نل بازار۔ ممبئی ۷



یہ اہم نہیں کہ کسی ٹانگ کے اجزا
کیا ہیں۔ اہم بات یہ ہے کہ
آپ کے جسم کو اس سے کیا ملتا ہے؟

سنگارا آپ کے جسم کو بہت کچھ دیتا ہے

سنگارا میں ضروری دوائیوں اور معدنی اجزاء کے ساتھ ہی چودہ جزی ہونے
خاص کر شامل ہیں جن سے جسم کی طاقت بڑھ کر کام کرتی ہے اور جن کی مدد سے
آپ کا جسم سنگارا میں شامل دوائیوں وغیرہ کو بہت تیزی سے جذب کر لیتا
اور آپ کی غذا میں صحیح طور پر داخل تیزی سے جڑو ہوتا ہے۔ آپ کو بہت جلد قوت
حاصل ہوتی ہے۔



بکارد

مارک

22

ABBASALAUDDINE Co.

آسام اور نیلگیریا کی اعلیٰ قسم کی چار کے تنوک اور خمدہ میو پاری

44

TAND

NRK

عبّاس علاء الدین اینڈ کمپنی

۴۴۔ حاجی بلڈنگ۔ ایس۔ وی۔ پٹل روڈ۔ نل بازار۔ ممبئی ۳۔

== ہماری اسپیشل جا ==

سوداگر دست اور سوداگر منچر کا ایک بار ضرور تجربہ کیجئے

تارکاپتہ - CUPKETTLE

فون نمبر 332220

پیٹ میں بھاری پن اور سینے میں جلن سے
جلد آرام کے لیے

پکنول

[illegible]

206

اسلام اور عصرِ جدید

اسلام اینڈ دی ماڈرن ایج سوسائٹی کا یہ سہ ماہی مجلہ ڈاکٹر سید عابد حسین کی ادارت میں مقررہ وقت پر گذشتہ پانچ سال سے شائع ہو رہا ہے۔ سال در اول سنہ ۱۹۷۷ء اس کی اشاعت کا چھٹا سال ہے۔

اسلام اینڈ دی ماڈرن ایج سوسائٹی کے قیام کا مقصد مذہبی تقورات میں جدید تر عصری رجحانات کی عکاسی، مذہبی مفاہمت کی تبلیغ اور لشکر و لشکر کی آزادی کو فروغ دینا ہے۔ یہ سوسائٹی ایک مجلہ اسلام اینڈ دی ماڈرن ایج "انگریزی میں بھی چھاپ رہی ہے جسے امریکہ، یورپ، ایشیا اور مشرق وسطیٰ کے بہترین علماء اور مفکرین کا تعاون حاصل ہے۔ دوسرا رسالہ اسلام اور عصرِ جدید "اردو میں ہے جسے ملک کے شہر راہل لشکر اور مستبراد اردوں اور صحافت نے پسند فرمایا ہے۔ اس کے مضامین فکری و تحقیقی اور بدیع معیار کے ہوتے ہیں۔ اداروں میں بھی کئی اور بے لاگ رائے کا اظہار کیا جاتا ہے جسے سب دانشور تسلیم کرتے ہیں۔ یہ ادارے اردو رسائل میں کثرت سے نقل کیے جاتے ہیں۔

اردو رسالہ کی مجلس ادارت:

ڈاکٹر محمد زبیر صدیقی (صدر) مولانا سعید احمد اکبر آبادی، پروفیسر ضیاء الرحمن خاں، مولانا امتیاز علی مرثی، ڈاکٹر سید مقبول احمد، ملک دہم، ڈاکٹر شیر علی، مولانا عبدالسلام قدوائی، ڈاکٹر سید عابد حسین (سکریٹری)

(اسلام اور عصرِ جدید - اردو) - پندرہ روپے

سالانہ چندہ اسلام اینڈ دی ماڈرن ایج (انگریزی) - تیس روپے

پتہ: سکریٹری۔ اسلام اینڈ دی ماڈرن ایج سوسائٹی

جامعہ نگر، نئی دہلی - ۱۱۰۰۲۵

Monthly

ALFURAN

Kutchery Road
Lucknow U.

VOL. 42 NO. 8

SEPTEMBER 1974

Phone : 2-

ROLEX

Ω
OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روکس

اومیگا

ویسٹ اینڈ

سیٹزن

سارجنٹ

فیو لوبا

روامر



ملکہ المکرمہ و مدنیۃ المنورۃ میں

محج و زیارت کے لئے جب خدا
تپ کو لائے اور گھڑی کی ضرورت

پس ہوتا ہاں محس کے
بھی شوروم میں تشریف لاکر

کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں
بارہایت خرید فرمائیں۔ اپنے آئیوالے دوست احباب کو پتہ نوٹ کروا دیں

اک حصہ الشریعۃ المکرمہ

پوستہ مکمل لکھنؤ

42 (۱۰)



22 OCT 1974

ملائیہ

محمد منظور نسائی

پکوان کے عُمدہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

پوسٹ بین برانڈ
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل
۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

عُمدہ ونا سیتی
۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

بیتولا، شکر کا تیل
۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

اور برانڈ خالص ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

گوکو جمار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل
۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

امی سلاد تیل

۱۰۰ گرام ۱۵ روپے

مسٹر مہربانی



سَلَاةَ جَنَدِ
غیر ملکی سے
ایک پونڈ
(ایک سو تالی میں روپے)
جوانی ڈاک کے لیے مزید
مخصوصہ ڈاک کا اضافہ ہو گا

افستان

سَلَاةَ جَنَدِ
ہندوستان سے ۱۰/-
بنگلہ دیش سے ۱۲/-
ضخامت ۸۸ صفحات
قیمت
فی کاپی - - - ایک روپیہ

جلد ۳۲ باب ۱۰ اکتوبر ۱۹۴۷ء مطابق رمضان ۱۳۹۴ھ شمارہ ۱۰

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	بنگاہ لعلیں	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۲	قافلہ اہل دل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۴
۳	جرح و قہدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۱۵
۴	استاذ الملک ملا محمد افضل جونپوری	مولانا حبیب الرحمن قاسمی جگدیشپوری	۱۹
۵	قادیانی کیوں مسلمان نہیں؟	مولانا محمد منظور نعمانی	۳۱

اگر اس دائرہ میں شمع نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا دائرہ نہ تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۵ نومبر تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیفہ دی ہوگی۔ ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری و براہ کرم خط و کتابت اور بھی آؤ کہ کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے جو پتہ کی جٹ پر لکھا ہوتا
"مالیج اشاعت و الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں وردہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مالیج تک کسی صاحب
کرنے کو فوراً مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۵ مالیج تک آجانی چاہیے۔ ایک بعد رسالہ بھیجئے کی ذمہ داری دفتر نہ ہوگی۔

دفتر افستان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، اوٹرو پور پرائمری، تنویر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان کچہری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اوّل

محمد منظور نعمانی

بعض محترم ناظرین نے بطور شکایت لکھا ہے کہ "الف" میں بہت عرصہ سے "معارف المحدث" اور "درس قرآن" کا سلسلہ بند ہے۔ اور یہ ناظرین کے لیے بڑا خواہ ہے۔
اس شکایت سے یہ محسوس کر کے دلی خوشی ہوئی کہ پہلے ناظرین کو ان دونوں سلسلوں کی قدر ہے۔ خود راقم سطور کو ان کے انقطاع کا شدید احساس اور قلق ہے، لیکن یہ جو کچھ ہوا ہے اپنے قصہ دارانہ کے بغیر صرف تقدیر الہی سے ہوا ہے۔

واقعوں کے معارف الحدیث کے سلسلے میں مکالمہ و طلاق اور عدت وغیرہ سے متعلق احادیث کی تشریح ہو چکی تھی اس کے بعد مالی معاملات، قرض و ہبہ، خرید و فروخت اور اجارہ وغیرہ سے متعلق احادیث پر لکھنا تھا۔ میں نے چاہا تھا کہ ان ابواب کی احادیث پر جو کچھ لکھنا ہے وہ لکھ لیا جائے تو الفرقان میں اس کی اشاعت کا سلسلہ شروع ہو۔ اسی پر درگراں کے مطابق کام شروع کر دیا لیکن حادثہ یہ پیش آیا کہ جس کا بی پر لکھ رہا تھا وہ کہیں غائب ہو گئی تھیں نے خیال کیا۔ اور اب بھی خیال ہے۔ کہ میں کہیں لکھ کر بھول گیا ہوں، بہر حال کئی مہینے امید کے ساتھ انتظار کرتا رہا کہ وہ مل جائے گی یہاں تک کہ مئی میں دہلی بند کے ایک سفر کے درمیان خود کچھ پردہ حادثہ گزرا جس کا ناظرین کو الفرقان کے ذریعہ علم ہو چکا ہے۔ دو تین مہینے کے علاج معالجے کے بعد خدا کے فضل سے میری حالت کافی بہتر ہو گئی تھی، پہلے پھر نے لکھا تھا، لیکن اس حادثہ کا دلغ پر غیر معمولی اثر پڑا تھا، جس کی وجہ سے لکھنے پڑھنے کا ایسا کام نہیں ہو سکتا تھا جس سے داغ پر غور و فکر کا بوجھ پڑے۔ امید تھی کہ یہ کیفیت، انشاء اللہ جلد ہی ہی جاتی ہے گی، مگر اللہ تعالیٰ کی مشیت کہ وسط شعبان ۱۳۸۵ھ میں سخت قسم کے بخار کا حملہ ہوا، جس کو ابھی تک سمجھا گیا قریباً دو ہفتے اس کا سلسلہ رہا۔ اس نے بھی کمزور کر دیا۔ اس سے نجات ملی تو رمضان مبارک سے ایک دو دن پہلے ایک حادثہ یہ پیش آیا کہ گھر سے بیس پاؤں پھسل جانے سے میں زمین پر گر گیا، اس سے کمر میں اس طرح کی چوٹ آئی کہ اٹھنا بیٹھنا بلکہ کرکٹ پر نا بھی مشکل ہو گیا۔ آدھے رمضان تک نمازیں بستر ہی پر ادا ہوئیں۔ خدا کا فضل ہے، اب دو تین دن سے نماز کھڑے ہو کر ادا کر لیتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ان کالیف اور ابتلاعات کو میرے لیے کفارہ سکایات بنائے اور قلب کو رضا و تسلیم نصیب فرمائے۔

الغرض حالات و حوادث کے اس تسلسل کی وجہ سے معارف الحدیث کا ٹوٹا ہوا سلسلہ ابھی تک دوبارہ شروع نہیں کیا جا سکا۔ جس طرح یہاں کی تبلیغی مرکز والی سب سے ہیں جو ہفتہ وار "درس قرآن" پڑھا جاتا ہے کبھی کبھی تعلیمہ ہو کہ الفرقان میں بھی شائع ہو جاتا تھا، اس کا سلسلہ بھی ان ہی حالات کی وجہ سے عرصہ سے بند ہے۔
اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جلد ہی اس قابل کر دے کہ یہ دونوں سلسلے الفرقان میں پھر شروع کیے

جاسکیں اگر کوئی یا سادہ زبانی کیا تو تیسرا سلسلہ متحدین نعمت کا انشاء اللہ اگلے ہی شمارہ سے شروع کیا جاسکے گا۔

کاغذ کی گرانی، الاماں!

چلیست یا اربان طریقت بعد ازین، میرا؟

ابھی ایک سال ہی ہوا ہے، الفرقان کے اور پہلے خاص حالات کی وجہ سے اس سوال پر غور کرنا ناگزیر ہو گیا تھا کہ الفرقان کو جاری رکھا جائے یا بند کر دیا جائے۔ جن حالات و اسباب کی وجہ سے یہ مسئلہ قابل غور ہو گیا تھا ان میں سب سے اہم چیز یہ تھی کہ کتابت طاعت کی اجرت اور خاص کر کاغذ کی قیمت میں اضافہ کی وجہ سے الفرقان کے مصارف آمدنی سے بہت زیادہ بڑھ گئے تھے اور اس شمارہ کے برداشت کی طاقت نہ تھی۔ اس وقت الفرقان کے ناظرین نے ایسے ٹھکانہ خلاق و تعداد کا شہرت دیا اور ایسی قدر دانی کا اظہار فرمایا جس کے بعد اس کے بند کرنے کا کوئی جواز نظر نہ آیا چنانچہ اس کے جاری رکھنے کا فیصلہ کر لیا گیا اور الحمد للہ وہ اب تک جاری ہے۔

اسے ایک سال پہلے جب اس مسئلہ پر غور کیا گیا تو ضرورت پیدا ہوئی تھی کہ کاغذ کی قیمت میں اضافہ یہ ہوا تھا کہ جو کاغذ پہلے ۱۶ روپے فی روم ملتا تھا، اس کی قیمت ۲۴ روپے ہو گئی تھی، اس کے چند ماہ بعد اس کاغذ کی قیمت ۲۷ روپے ہو گئی تھی، لیکن گزشتہ مہینے ستمبر کے شمارہ کے لیے جب کاغذ خریدایا تو معلوم ہوا کہ اس کی قیمت اب ۴۴ روپے ہو گئی ہے چنانچہ ستمبر کے شمارہ کے لیے اور اکتوبر کے لیے بھی اسی حساب سے خریدنا پڑا اور یہ قیمت بلکہ کی نہیں ہے بلکہ بھی سرکار کا مفروضہ کر رہا ہے۔

جو عزیز الفرقان کے دفتر کا کام سنبھالے ہوئے ہیں چند روز پہلے انھوں نے یہ مسئلہ سامنے رکھا کہ سال بھر پہلے جب الفرقان جاری رکھنے کا فیصلہ کیا گیا تھا اور اس کا چند ماہ روپے ۸ روپے سے بڑھا کر ۱۰ روپے کیا گیا، اس کا تو کاغذ کی قیمت ۲۴ روپے فی روم تھی، اب قریباً اس کی دو گئی یعنی ۴۸ روپے ہے۔ یہیں دلوں نے بھی طاعت کی اجرت میں کچھلے چند مہینوں سے خاصا اضافہ کر دیا ہے۔ انھوں نے پورا تفصیلی حساب سامنے رکھا اور بتلایا کہ اب اگر الفرقان کو جاری رکھنا ہے تو چندہ میں مزید اضافہ ضروری ہے، اگر اس کے صفحات حسب سابق ۵۶ رہیں تو چندہ بتدریج روپے ۸ روپے ہو جائے گا اگر صفحات ۸۴ ہوں تو جبکہ اگر اس شمارہ کے ہیں تو چندہ بڑھ کر ۱۲ روپے ہو جائے گا۔ یہ بھی بتایا کہ پہلے تو الفرقان کے شمارہ کو کسی ایک کتب خانہ سے لیا کر دیا جاتا تھا لیکن کاغذ کی قیمت میں بے انتہا اضافہ کی وجہ سے کتب خانہ پر جو اثر پڑا ہے اس کے بعد اس کی کوئی گنجائش ہی نہیں بچ سکتی گی۔

الفرقان سے خاص تعلق رکھنے والے ناظرین کو روم

برائے کم شوبہ دیں کہ ان دنوں صورتوں میں کس کو اختیار کیا جائے۔ صفحات حسب سابق ۵۶ رہیں اور چندہ بتدریج روپے ۸ روپے کر دیا جائے یا صفحات ۸۴ کر دیے جائیں اور چندہ ۱۲۔ الفرقان کے جاری رکھنے کے لیے ان دو صورتوں میں سے کسی ایک کا اختیار کرنا ناگزیر ہے۔ والسلام

محمد منظور نعمانی ۲۰ رمضان المبارک ۱۴۰۲ھ

قافلہٴ اسل دل

تذکرہ خلفائے حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ

آسٹہ ————— مولانا نسیم احمد فریدی امرتسرہ

(۲)

حضرت مرزا عبد الغفور خولہ جویؒ

آپ عفو ان شباب میں حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ غایات خاصہ سے لازماً گئے۔ سلب امر اضرب، آپ کی توجہ اکبر کا حکم رکھتی تھی۔ حضرت شاہ غلام علی صاحب مرصیوں کو اکثر آپ کے پاس بھیجتے تھے کبھی کبھی ایک ہی توجہ میں مرض مل کر لیتے تھے۔ ایک شخص طریقے میں داخل ہوا حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ اس کو نزد عبد الغفور لے جاؤ تا کہ وہ لطائف جاری کر دیں۔ آپ نے ایک توجہ میں لطائف جاری کر کے اس شخص کو حضرت شاہ صاحب کی خدمت میں دالیں بھیج دیں۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس شخص کو دیکھتے ہی حقیقت حال کو معلوم کر لیا۔ آپ کے مریدوں کو بھی کشف ہوتا تھا اور عجائب و غرائب بیان کرتے تھے اور ان کو ادراج سے ملاقات حاصل ہوتی تھی۔ آپ کے بعض خلفاء ترکستان میں شہرت تمام لکھتے ہیں۔

آخری شوال یا یکم ذیقعدہ ۱۲۵۹ھ کو خوجہ ضلع بلند شہر میں وفات پائی۔

”کہ شیخ زین ببرد“ سے آپ کی تاریخ وفات نکلتی ہے۔

حضرت شاہ غلام علیؒ کے اکثر مریدین مثل میاں محمد اصغر اور میاں محمد یار اور محمد جان نے بھی آپ ہی سے تہنات حاصل کی ہیں۔

حضرت شاہ رؤف احمد ابن شاہ شہود احمد مجددی

آپ حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے خال زاد بھائی تھے۔ حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے ساتھ آپ بھی حضرت شاہ درگاہیؒ کی خدمت میں بہت بچے تھے۔ جب حضرت شاہ ابوسعیدؒ نے حضرت شاہ غلام علیؒ کی طرف رجوع کیا تو آپ بھی ان کے ساتھ خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور حضرت شاہ غلام علیؒ کی طرف سے عنایات فرما دیں۔

آپ حضرت ایشانؒ کے ملفوظات، مکتوبات اور مقامات کے جامع ہیں اور دوسری کتابیں بھی فقہ وغیرہ میں تصنیف کی ہیں۔ آپ کے اشعار اردو فارسی دونوں زبانوں میں ہیں۔

آپ کا نسب حضرت مبدی الف ثانیؒ تک بواسطہ شیخ محمد یحییٰؒ پہنچتا ہے جو کہ حضرت مجددؒ کے فرزند اصفہر تھے۔ بعد حصول خلافت بلدہ بھوپال گئے۔ اس جگہ قبولیت حاصل ہوئی۔ امراد فقرا حلقہ میں داخل ہوئے تھے۔

آپ نے حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے انتقال کے ایک یا دو سال بعد قصد حرمین شریفین کیا۔ یلیئم کے محاذی سمندر میں وفات پائی۔ یہ مہر علی کے قریب آپ کو دفن کیا گیا۔

۱۔ حضرت شاہ محمد یعقوب مجددی بھوپالی عرن تھے۔ میان کا سلسلہ نسب مندرجہ ذیل واسطوں سے آپ تک پہنچتا ہے۔ شاہ محمد یعقوب ابن شاہ ابوالاحمد ابن شاہ خطیب احمد ابن شاہ رؤف احمد۔ ۲۔ آپ کے ترتیب دیے ہوئے ملفوظات کا نام در المعادن ہے۔ یہ کتاب طبع ہو چکی ہے۔ اس کی تلخیص مع ترجمہ ہترنے کی ہو جو الفتاح میں شائع ہو چکی ہے۔ آپ کی ایک کتاب جوامع علیہ ہے۔ آپ کے جمع کردہ مکاتیب شاہ غلام علیؒ شائع ہو چکے ہیں۔ ان کے ان کے ایک ایڈیشن لاہور میں چھپا ہے جس کی تلخیص و ترجمہ کا کام بھی ہترنے انجام دیا۔ ۳۔ ایک تفسیر بھی آپ کی تالیف ہے جس کا نام تفسیر رؤفی ہے جو چھپ چکی ہے۔

۴۔ آپ کا تخلص رؤف تھا۔ آپ کا دیوان اردو بھی چھپ چکا ہے۔ جیسا کہ ہتر کر اردو کے ایک اہل قلم ادیب سے معلوم ہوا۔ ۵۔ یہ ذیقعدہ ۱۳۵۲ھ میں بندہ لیس ملک ٹمن میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے۔ (مکاتیب شریفہ حضرت شاہ غلام علیؒ ص ۱۶۸)

حضرت شاہ خطیب احمد مرحوم آپ کے فرزند عجب نسو، اخلاق حمیدہ تھے۔ علم و سجادہ و تحمل
جفا ان کا شہوہ تھا۔ آپ نے اپنے والد سے نسبت اخذ کی تھی اور سفر حج میں ان کے ہمراہ گئے
تھے۔ اپنے والد کی وفات کے بعد آپ نے مجلس آباد کرام کی مدفن افزائی فرمائی۔ جلد بھوپال میں
جمادی الثانی ۱۲۶۶ھ میں وفات پائی۔ تاریخ وفات ہواذالمن المقتربین سے
نکلتی ہے۔

حضرت مولانا عبدالرحمن مجددی جالندھری

آپ کا نسب بواسطہ شیخ سیف الدین حضرت مجدد الف ثانی سے ملتی ہوتا ہے۔ آپ کے
والد سیف الرحمن مجددی حضرت مرزا منظر جانجاں شہید کے مرید تھے۔ آپ حضرت شاہ
غلام علی سے بیعت ہوئے اور ان سے نسبت کو حاصل کیا۔ تہذیب اخلاق میں بے نظیر
تھے۔ مردان پنجاب آپ کے شیفتہ اخلاق تھے۔ آپ کے مریدین کی تعداد بہت ہے۔ ایک بار
راج کو تشریف لے جا کر دکن واپس آئے۔ پھر اشفاق غالب آیا اور دہلی میں شریفین گئے۔
وقت مراجعت ملک سندھ میں ۱۲۵۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت مولانا بشارت اللہ بہرائچی

آپ پہلے اپنے خسر مولانا نعیم اللہ بہرائچی سے بیعت تھے۔ بعد حضرت شاہ غلام علی کی خدمت
میں حاضر ہوئے۔ حضرت شاہ غلام علی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے حال پر خاص عنایت مبذول
فرمائی جیسا کہ حضرت کے مکتوبات سے ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ
”مولوی صاحب در اصحاب من تمام اند“

علم ظاہر میں بھی کمال رکھتے تھے۔ آپ کا نسب حضرت شیخ بدھن بہرائچی تک پہنچتا ہے۔

حضرت مولانا کرم اللہ محدث دہلوی

آپ کے باپ عبداللہ نو مسلم تھے اور حضرت مولانا فخر الدین چشتی کے مرید ہوئے تھے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے تفسیر مزہزی آپ کے باپ ہی کی خاطر تصنیف کی تھی۔ مولانا کریم انڈر حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت ہوئے اور اجازت پائی کہ اکثر اہل دہلی فن قرآنہ میں اور وجوہات سبعہ میں بواسطہ یا بلاد اسطہ آپ کے شاگرد ہیں۔ آپ کو اب مصطفیٰ خاں شیفہ مرحوم کے استاد تھے جیسا کہ انھوں نے اپنے سفر نامہ حج میں تحریر فرمایا ہے۔ دوسرے سفر یومین شریفین کے اثنا میں وفات پائی۔ نزہۃ الخواطر جلد ہفتم سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے سورت میں عرض سرطان میں مبتلا رہ کر وفات پائی۔ تاریخ وفات ۱۲۵۲ھ ہے بشہر سورت ہی میں آپ کی قبر ہے۔

حضرت مولانا خالد شہر زوری گردیؒ

آپ بشہر دہلی معروف عالم تھے۔ ہر فن میں استعداد کامل حاصل تھی۔ حدیث کی سچائی کی بنا پر ان کی سند لکھتے تھے۔ علماء ہندوستان میں آپ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے مداح تھے۔ ان کے اشعار فارسی دم فی فردوسی اور فرخ دین سے سبقت لے گئے تھے۔ حضرت شاہ غلام علیؒ ان کے اشعار کو عارف جاتی کے اشعار سے مشابہت فرماتے تھے۔ قصائد عربی فارسی جن کو آپ نے اپنے پیرو مرشد کی مدح میں نظم کیا ہے خسرو جاتی کے ان منظومات سے کم نہیں کہے جاسکتے جو انھوں نے اپنے اپنے زمانے میں حضرت سلطان الملاحؒ اور خواجہ عبد اللہ احرارؒ کی مدح میں نظم کیے ہیں۔

آپ تحصیل علم کے بعض مدارس میں مشغول درس رہے۔ دل میں داعیہ خدا طلبی تھا۔ اتفاقاً مرزا رحیم انڈر بیگ کا گزرو کہ جہاں گشت سیاح تھے آپ پہنچا۔ آپ نے ان سے مرشدانہ ملنے کی شکایت کی۔ مرزا رحیم انڈر بیگ کی سخن دلالت سے دہلی پہنچے اور وہ یہیں حضرت شاہ غلام علیؒ کی خدمت میں رہے۔ ایک شخص نے حضرت کی شان میں آپ کے گزرو

نے بیعت سے پہلے حضرت شاہ عبدالقادر حضرت شاہ رفیع الدین اور حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہم انڈر سے اخذ علوم کیا تھا۔ جس تک ان تین حضرات کی خدمت میں رہے تھے جیسا کہ نزہۃ الخواطر جلد ۱ سے ظاہر ہوتا ہے۔

نامناسب الفاظ کہے۔ آپ نے اس بُرا کہنے والے شخص کو بصورتِ خنزیر دیکھا۔ اس واقعے آپ کا اعتقاد حضرت سے اور زیادہ ہو گیا۔ خالقِ عالم کی آپ کی کشتی کی خدمت اپنے ذمے لے لی۔ آپ شخصِ مبارک میں صفتِ نبیؐ کے اندر گردن جھکا کر بیٹھتے تھے۔ حضرت نے ان کی طرف عنایتِ بسیار بے زل فرمائی۔ بعد عنایاتِ خلافت سے بہرہ ور فرمایا۔ بوقتِ رخصت حضرت شیخ محمد عابدؒ کے مزار تک چل کر ان کو وداع کیا۔ کہتے ہیں کہ حضرت رعتہؒ علیہ السلام نے بوقتِ رخصت آپ کو "نباتِ قطبیت" اس دیا کہ وہی تھی جس وقت وہاں پہنچے بہت زیادہ... ریاضتیں کیں۔ ہجومِ خلق آنا نہ ہوا اگر کیا اس دیار کی سلطنت ان سے متعلق ہو گئی ہے۔

آپ کے خلفاء اور خلفاء کے خلفاء سزادوں کی تہہ ادر میں ہوں گے۔ حضرت شاہ عبدالغنی صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ ایک شخص نقل کرتا تھا کہ آپ کے گھوڑے شبہ کا چارہ نہیں کھاتے تھے۔ الغرض کہ امانتِ بسیار آپ سے ظاہر ہوئی۔ اس دیار کے رئیسوں کو آپ نگاہ میں نہیں لاتے تھے۔ کہتے ہیں کہ دالی بغداد کو اپنی مجلس سے غصہ ہو کر نکال دیا تھا۔ آپ نے اپنے پیرو مشد کا نام ایک بار اس جذبے کے ساتھ لیا تھا کہ لوگ بے ہوش ہو گئے۔ آپ کے خلیفہ شیخ عبدالوہاب جو صاحبِ کرامات اور مرجعِ خلافت تھے جب انھوں نے آپ سے انحراف کیا تو ان کی نسبت سلب ہو گئی تھی اور لوگوں کی نظر میں وہ مبغوض ہو گئے تھے جس وقت حضرت شاہ ابوسعیدؒ ان سے ملے۔ شیخ عبدالوہاب بہ سزا و عجز و انکار پیش آئے۔ حضرت شاہ ابوسعیدؒ نے پھر توجہات سے نوازا۔ میں نے سنا ہے کہ اس کے بعد پھر شیخ عبدالوہاب کو قبولیت حاصل ہو گئی تھی۔ چند سال کے بعد انھوں نے وفات پائی۔ مولانا خالد مرحوم نے اپنے اکثر مریدوں کو حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی اطاعت کا حکم دیا تھا۔ ان کے مرید عرب میں شاہ ابوسعیدؒ کے پاس آتے تھے اور کہتے تھے کہ مولانا خالد بنی حضرت شاہ غلام علیؒ کے آپ کو مقدم رکھتے تھے۔ وہ مکتوب جو آپ نے حضرت شاہ ابوسعیدؒ کو اتمام کیا تھا اس کی نقل شاہ عبدالغنیؒ نے اپنے رسالے میں کی ہے۔ آپ نے ایک قصیدہ مرید حضرت پیرو مشد کی مدح میں لکھا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے

مَلَّكَتْ مُسَافَةً كَعَبَةِ الْأَمَالِ سَمَدُ الْمُنِ قَدْ مَنَ بِالْأَكْمَالِ

ترجمہ:- (قبلاً) اور دود و امید (دلی) ہم پہنچنے کی مسافت تمام ہوئی شکریہ

اس پاک ذات کا جس نے اپنے کرم سے تمام کی توفیق دی
 آپ نے اپنے پیر و مرشد کی شان میں ایک اعلیٰ درجہ کا قصیدہ فارسیہ لکھا ہے جس کے اول
 و آخر اشعار یہ ہیں۔

دہید از من خبر کن شاہ و خوباں را بہ ہنسائی
 کہ عالم زندہ شد بار دیگر از ابر نیائی
 نہ جام فیض خود کن خالدہ را ماندہ اسیر اب
 کہ ادب تشنہ مستقی دلدور یک اسائی

حضرت شاہ غلام علیؒ کی وفات کے ایک یا دو سال ہی تک زندہ ہے۔ بالآخر مرض طاعون
 میں درجہ شہادت پایا۔

کہتے ہیں کہ انھوں نے چار آدمیوں کو اپنی جگہ پر متعاقباً لینے کی بی دریغ مقرر کیا تھا کہ
 میرے بعد فلاں اور اس کے بعد فلاں۔ چاروں شخص طاعون کے اندلے پہلے اسی ترتیب سے
 وفات پا گئے۔

ضمیمہ میں حضرت شاہ عبدالغنیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ اس وقت حضرت مولانا خالدؒ کے جانشین
 شیخ عبدالعزیز بہت بزرگ سنے جا رہے تھے پھر اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت رسالتؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی غزوہ موتہ میں صحابہ کرامؓ میں سے تین اشخاص کو اسی طرح مقرر کیا
 تھا یعنی اول زید بن حارثہؓ پھر جعفر طیارؓ پھر عبدالعزیزؓ۔ یہ تین حضرات اسی ترتیب سے
 غزوہ موتہ میں شہید ہوئے۔ بالآخر حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنے ہاتھ میں جھنڈا لیا اور فتح
 ہوئی اور خطاب سیف اللہؓ پایا۔

صاحب رد المحتار علامہ محمد امین ابن عابدین شامیؒ حضرت شاہ خالدؒ کی دینی کے نہ صرف
 مرید بلکہ شاگرد بھی تھے جیسا کہ رسالہ المجدد الثالث فی مناقب الشیخ خالدؒ ض ۱ سے ظاہر ہوتا ہے۔

۱۔ استنبول میں حضرت شاہ خالدؒ کے سلسلے میں احمدیہ اور عربیہ لکھنؤ میں مجددی موجود ہیں جو سب لفظی
 جماعت میں ہندوستان آئے تھے۔ انھوں نے مراد آباد میں ان سے ملاقات کی ہے۔ جناب حسین علیؒ نے جو
 (باقی اگلے صفحہ پر)

حضرت مولانا عبد الرحمن شاہ بھمانپوریؒ

ضمیمہ مقامات میں ہے کہ آپ بہت سے بزرگوں کے پاس پہنچے مگر مقصود حاصل نہ ہوا۔ آخر نجدت حضرت شاہ غلام علیؒ حاضر ہوئے۔ یہاں سلوک طے کر کے خلعت خلافت پائی اہل نیا سے بالکل انقطاع رکھتے تھے۔ ان کی طرف کوئی التفات نہ کرتے تھے۔ ذاب فرخ آباد آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے ان کی جانب کوئی توجہ نہیں فرمائی۔

ان کے بہت سے خلفاء نسبت قوی اور کشفِ صحیح رکھتے ہیں۔ ضلع فرخ آباد اور شاہجہانپور میں ان کا سلسلہ خوب پھیلا ہوا ہے۔ صاحبِ حراۃ الانساب مولانا شاہ ضیاء الدین صاحب نقشبندی مجددی امر دہلیؒ نے اپنے رسالے دعوة الحق میں حضرت مولانا شاہ بھمانپوریؒ کے حالات بہت تفصیل سے لکھے ہیں ان میں سے کچھ اقتباس کے طور پر یہاں درج کیے جاتے ہیں:-

”آپ کا ذکر خیر تحریر میں نہیں آیا کیونکہ اپنے زمانے میں آپ نے اس کو اچھا نہیں سمجھا۔ اگرچہ مختصر اور کچھ بزرگانِ سلسلہ نے بعض آرائش میں اور حضرت زبدۃ الکاملین شاہ محمد منظر صاحب مجددیؒ نے مقاماتِ سعید میں تحریر فرمایا ہے کہ آپ اپنے دطن میں مرجعِ دُکابِ مُطالَب تھے۔ فقیر نے آپ کی زیارت کی۔ نہایت متشرع اور بااخلاق بزرگ ہیں۔ اہل دنیا سے بچتے اور ہمیشہ ذکر و فکر میں مشغول رہتے ہیں۔ نہایت عالیٰ سینہ بڑے صاحبِ کُن

دعا فیہ گزشتہ سے ہیرستہ اس وقت ٹرکی کے نامی گرامی صاحبِ قلم اور صاحبِ تصنیف ہیں محمد حسین شاہ امر دہلی کے ایک خط کے جواب میں اپنا شجرہٗ بیعت اس طرح تحریر فرمایا ہے:- حسین علی بن احمد صاحبِ اندرِ غریب بن مرید عبدالحکیم ارداسی بن مرید فہیم ارداسی بن سید طہ سہکاری بن مولانا خالد گردی بن شاہ غلام علی دہلوی۔ ملک ایران میں سلسلہ مجددیہ نظر بن خالدیہ کے ایک بزرگ شیخ عثمان سراج الدین ہیں۔ آپ کا شجرہٗ بیعت شاہ غلام علیؒ تک اس طرح ہے:- شیخ عثمان سراج الدین بن محمد علاء الدین بن محمد نجم الدین بن ضیاء الدین عمر بن شیخ بہاء الدین بن شیخ عثمان سراج الدین بن مولانا خالد گردی بن شاہ غلام علی دہلوی۔ آپ کی خانقاہ گردستان (ایران) میں بمقام درود مبارک موجود ہے۔

ہیں۔ آپ نے حضرت شاہ محمد منظر صاحب سے اثنائے گفتگو میں فرمایا تھا کہ حضرت شاہ صاحب (شاہ غلام علی) قدس اللہ سرہ العزیز سے جس قدر اشتغال اذکار مجھے حاصل ہوئے ہیں۔ میں نے ابھی تک نہیں چھوڑے اور ان شاء اللہ تعالیٰ آنحضرت تک نہیں چھوڑوں گا۔ شش بہت ہی کے آپ پابندی فرماتے تھے۔ وطن اصلی آپ کا شاہجہانپور تھا۔ آپ یہاں کے اکابر اور ذی اقتدار حضرات میں سے تھے۔

بعد تحصیل علوم ظاہری آپ کو حصول باطن کا شوق ہوا اور اس جذبہ طلب میں آپ نے جا بجا سفر کیا۔ مطلوب حقیقی کی تلاش میں عرصہ تک بقیہ راہ لے اپنے زمانے کے اکثر بزرگوں سے ملے بے چین دل کو کہیں تسکین نہ ہوئی۔ حتیٰ کہ تین بزرگوں کی خدمت میں بھی لے۔ آپ شب و روز اس فکر میں پریشان رہتے کہ کوئی زاہد کامل ایسا ملے جو تشنہ کام محبت کو ساحل مراد پر پہنچائے۔ غرض کہ رحمت الہی کی کی کشش ہوئی اور درودِ اشتیاقِ احد کو پہنچا۔

زہد گذشت بہ عشق تو بے قراری ما

امید ہست کہ رحم آوری بہ زاری ما

(اس کے بعد ایک واقعہ لکھا ہے جس سے دہلی جانے کی طرف رغبت ہوئی) جب یہ دہلی پہنچے تو حضرت شاہ صاحب حسب معمول مسجد میں نماز کے لیے تشریف لائے۔ دیکھا کہ مسجد میں ایک مسافر وارد ہے۔ آپ نے اپنے پاس بلا لیا۔ اُس وقت آپ مولیٰ کھا رہے تھے۔ اس کا پہانہ نیچے کا حصہ اذراہ شفقت مولانا شاہجہانپوری کو عطا فرمایا۔ آپ نے اس وقت عرض کیا کہ فقیر جس چیز کا کھوکھو کا ہے اس سے سیری سہا ہوتا ہے۔ فی البدیہہ حضرت شاہ صاحب نے فقار کشف کی بنیاد پر فرمایا کہ چند روز یہاں رہو۔ اگر فائدہ نہ ہو تو چلیے اور جگہ سے چلے آئے ہو یہاں سے بھی چلے جانا۔ اس کے بعد آپ نے قبل بیعت کچھ تھن فرمایا۔ اُسی وقت مولانا کے لطائف جاری ہو گئے۔ آپ کے دل میں جو ترددات تھے ان کا جواب اذراہ کشف آپ کو مل چکا تھا۔ بیعت کا اشتیاق بڑھا۔ آپ نے عرض کیا مجھ کو بیعت فرمایا جائے۔

اس وقت شاہ صاحب نے اپنے پاس سے ازراہ شفقت بنادم کو پانچ روپے ٹھائی منگائے کیلئے دیے حالانکہ مولانا صاحب نے بہت اصرار کیا لیکن یہ جواب ملا کہ کچھ خرچ نہیں پیر کا مال مرید کا مال ہے۔ ایک دوسرے کے مال میں کچھ فرق نہیں ہے۔

حضرت مولانا پر آپ بعد شفقت فرماتے تھے چھ سال خدمت اقدس میں آپ نے سلوک مجذوبہ کی اعلیٰ پیمانے پر تعلیم فرما کر آپ نے ان کو خلافت سے تیار فرمایا۔ جس وقت آپ شاہجہانپور آنے کی غرض سے دہلی سے روانہ ہوئے ہیں تو حضرت شاہ صاحبؒ کچھ دور ہمراہ رخصت کرنے کی غرض سے ساتھ ساتھ روانہ ہوئے اور خود مولانا صاحب قبلہ کا ارشاد ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے تمہارے لیے دُرُ دُعائیں کی ہیں اور تم کو خوشخبری سنا تا ہوں کہ وہ قبول بھی ہو گئیں۔ چنانچہ ایک دعا یہ ہے کہ پروردگار آپ کے نواح میں آپ کے ذریعہ سے طریقہ نقشبندیہ کی اشاعت فرمائے۔ دوسرے آپ کا امتحان کچھ اور ادا کر دے اور کار کی پابندی کا یہ حال تھا کہ آخر وقت تک آپ کے کسی معمول میں ذرا فرق نہیں آیا۔

”دھال کے وقت یہ کیفیت پیش آئی کہ تسبیح مبارک ہاتھ سے جس وقت چھوڑی ہے تو مولوی غلام بہم انٹر صاحب بریلوی نے اس کو اٹھا کر دیکھا اٹھا کر دالنے اپنی پوری تعداد پر تھے مولوی صاحب نے یہ اس وجہ سے دیکھا کہ آپ اپنے خدام سے بے سبیل تذکرہ یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ ایسا نہ ہو کہ مرغن الموت میں ذکر کے اندر لگی ہو جائے اور بار بار دعا فرماتے تھے کہ پروردگار عالم یہ تیرے ہی اختیار میں ہے مولوی صاحب کو آپ کی قبولیت دعا کا حال اس وقت کھل گیا۔

آپ اپنے پیروں کا بار کے طریقے پر استغامت کا بڑا خیال رکھتے تھے۔ ایک شخص نے آپ سے عرض کیا کہ حضورؐ آپ کا تو سلطان الاذکار جاری ہے کثرت ذکر و فکر سے آپ سر ایا ذکر ہو گئے ہیں۔ پھر تسبیح کی آپ کو کیا ضرورت ہے؟ آپ نے فرمایا بھائی اول تو سمجھنے کی بات ہے کہ جو رفیق ہم کو مقصود تک پہنچائے اس کا چھوڑنا تو عقلمندی کا کام نہیں ہے جیسا کہ ان تسبیح کی بدولت بقول تمہارے ہم کو یہ حالت نصیب ہوئی تو اب اس کو چھوڑا جائے یا آخر

ہم اس کا بیچنا چھوڑنا چاہا ہے۔

اتباع شریعت کا یہ حال تھا کہ آنسو وقت میں سب سے پہلے مولوی غلام بسم اللہ صاحب کے آپ نے یہ وصیت فرمائی کہ تم خود بھی یہ سمجھ لو اور دیگر احباب طریقہ کو بھی اس سے آگاہ کر دینا کہ کوئی فعل میرا اگر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف دیکھا ہو تو اس کی ہرگز پیروی نہ کرنا۔ غایت مافی الباب (زیادہ سے زیادہ یہ کرنا کہ) — اپنے حسن اخلاق سے میری کسی معذوری پر محمول کرنا نہ عاقبت میں میری خاموشی کا باعث ہوگا۔ خشیت الہی کا ہر وقت آپ پر غلبہ رہتا تھا اور کمال اتباع سنت آپ پر ختم ہو گیا تھا۔

آپ حضرت شاہ غلام علی رحمۃ اللہ علیہ کے آخری خلیفہ تھے۔ کل خلفاء آپ کے انہیں تھے جن میں سے مولانا شاہ غلام بسم اللہ صاحب بریلویؒ اور حضرت والدی دمر شہی شاہ بہاول الدین احمدیؒ رحمۃ اللہ علیہ دونوں حضرات کی ایک جگہ میں دستار بندی ہوئی اور حضرت والدیؒ بھی اعلیٰ حضرت کے آخری خلیفہ تھے۔ محمد اللہ یہ فقیر بھی اپنے والد دمر شہد کا آخری خلیفہ تھا۔ اگرچہ اس قابل نہیں ہے فالحمد للہ علیٰ ہذا التسلسل — ۱۳۸۲ھ میں آپ کا وصال ہوا — تالیخ وصال آپ کی یہ ہے۔

شد واصل حق حضرت عبد الرحمن محبوب رسول پاکؐ و مقبول صمد
ہاں صوری و معنوی بگھم تالیخ ہشتاد و چہار دیک ہزار و دو صمد

میر طالب علی معروف بہ مولوی عبد النفاذؒ

آپ علم ظاہری پڑھ کر اور حضرت شاہ صاحبؒ سے نسبت قلبی حاصل کر کے حرمین شریفین کی طرف متوجہ ہوئے۔ بلکہ زبیر ملک یمن میں شہرت پائی۔ کہتے ہیں کہ ملک یمن کے آپ قاضی بھی ہو گئے تھے۔ واللہ اعلم۔

سید اسماعیل مدنیؒ

آپ نے پہلے مولانا خالدؒ سے بیعت کی اور نسبت نقشبندیہ کو حاصل کیا۔ ایک دن

خواب میں دیکھا کہ آنحضرت علیہ السلام فرماتے ہیں۔ دہلی جاؤ اور غلام علی مجیدی سے کسب نسبت مجیدی کرو۔ بمطابق حکم شریف حاضر ہوئے، اجازت و خلافت پائی اور وطن واپس ہوئے۔ کشف و وجدان صحیح رکھتے تھے۔ دہلی میں ان کا تبرکات دیکھنے کے لیے جانا اور دہاں تصاویر کی وجہ سے ظلمت محسوس ہونے کا واقعہ ضمیمہ مقامات منظری کے شروع میں لکھا ہے۔
(باقی)

ضروری تصحیح

صاحب مضمون مولانا نسیم احمد صاحب فریدی امر وہی نے الفرقان کا گزشتہ شمارہ بابت ماہ ستمبر پڑھ کر لکھا ہے کہ اس شمارہ میں میرے مضمون "قافلہ اہل دل" کی پہلی قسط میں صفحہ ۱۶ کے ایک حاشیہ میں حضرت شاہ عبدالغنی مجیدی ہماجر مدنیؒ کا سنہ وفات غلطی سے ۱۳۶۶ھ چھپ گیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کا سنہ وفات ۱۲۹۶ھ ہے، اس کی تصحیح الفرقان ہی کے ذریعہ کر دی جائے۔

جرّح و تعدیل

—(۹)—

مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی ملی
(استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

ثقات ابن حبان | آپ دیکھتے ہیں کہ "ثقات ابن حبان" پر لوگ بہت اعتماد کرتے ہیں، علامہ حافظ ابن حجر نے اپنی کتاب "تہذیب التہذیب" میں ان تمام راویوں کے بارے میں جن کا ذکر ثقات ابن حبان میں ہے بالالزام یہ حوالہ دیا ہے کہ ابن حبان نے اس راوی کا اپنی "ثقات" میں ذکر کیا ہے۔ کتاب "ثقات" تین قسموں پر مشتمل ہے (۱) صحابہ (۲) تابعین اور (۳) تبع تابعین۔

"تابعین کے بیان کے آغاز میں ابن حبان نے لکھا ہے "صحابہ کے بعد باعتبار زمانہ تابعین غیر الناس ہیں یہ وہ حضرات ہیں جن کو اصحاب نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا شرف صحبت حاصل ہے ان حضرات نے صحابہ سے دین اور احادیث حاصل کی ہیں۔ ہم ان تمام حضرات کے، شرق سے لے کر غرب تک، اسماء اور ان کے بارے میں جو خبریں ہمیں معلوم ہیں وہ حروف تہجی کے اعتبار سے آگے بیان کریں گے۔ حروف تہجی کے اعتبار سے اسماء کا ذکر، تسلیم کو یاد رکھنے میں زیادہ مفید اور متدی کو زیادہ دل پسند ثابت ہوگا، راویوں کے عمر میں بڑے یا چھوٹے ہونے کا میں اس سلسلے میں لحاظ نہیں کروں گا۔ نہ اس امر کا لحاظ کروں گا کہ کون راوی کتنا جلیل القدر ہے عمر اور جلالِ قدر کے بجائے اس سلسلے میں "لغات" کو میں اہمیت دوں گا۔"

تابعین کے ذکر کے خاتمے پر ابن حبان نے لکھا ہے "جس راوی کا بھی اس کتاب میں

میں نے ذکر کر دیا ہے وہ ”سچا“ ہے اور اس کی روایت سے استدلال درست اور جائز ہے بشرطیکہ وہ پانچ باتوں سے برکا ہو، ان جملہ راویوں میں سے جن کے نام میں نے بیان کئے ہیں اگر کسی سے منکر روایت کی جاتی ہے تو یہ روایت حسب ذیل پانچ امور میں سے کسی ایک امر سے خالی نہ ہوگی (۱) یا تو اس راوی سے اوپر کا راوی (اگر وہ صحابی نہیں ہے) ضعیف ہوگا، جہاں تک اصحاب رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تعلق ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے پاک فرمادیا ہے کو ضعف ان سے لاحق ہو سکے، (۲) یا پھر اس راوی سے نیچے کا راوی ایسا وہی (غیر ذمہ دار) ہوگا جس کی روایت پر اعتماد درست نہیں، (۳) یا یہ ہوگا کہ وہ حدیث مرسل ہوگی (یعنی صحابی کے بغیر تابعی راوی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر دی ہوگی) تو ایسی حدیث پر اعتماد کرنا ہم پر لازم نہیں، (۴) یا حدیث منقطع ہوگی، منقطع حدیث بھی قابل سند نہیں ہوتی، اور (۵) یا پھر سلسلہ رواۃ میں کوئی حدیث راوی ہوگا جس نے یہ نہیں واضح کیا کہ کس راوی سے منکر وہ روایت بیان کر رہا ہے، تو جب کوئی روایت ان پانچوں باتوں سے برکا ہو تو اس سے استدلال میں احتیاط و روگردانی جائز نہیں ہے۔“

ان طرح سبع تابعین کے بیان کے آغاز میں ابن حبان نے لکھا ہے: ”تابع تابعین ثقہ راویوں کے اسماء اور ان کے بارے میں جو اطلاعات حاصل ہوئی ہیں ان کو، اسی ترتیب سے جو اوپر مذکور ہوئی (یعنی حروف تہجی کے اعتبار اور ملاقات کے ثبوت کی ترتیب سے) اس جگہ ترتیب وار ہم درج کریں گے۔ تو جو روایت بھی ہمارے ذکر کردہ کسی راوی (تابع تابعی) سے ہوگی وہ فیصلح روایت ہوگی، بشرطیکہ ان پانچ باتوں سے جو اوپر مذکور ہوئیں، وہ خالی اور برکا ہو۔“

جو جرح و تعدیل کے بعض ارباب فن نے ابن حبان کے بارے میں خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ ثقہ اور معتبر قرار دینے میں تساہل (زری) سے کام لیتے ہیں، ان حضرات کا کہنا ہے کہ: ”توثیق کے بارے میں ابن حبان بڑے فراخ دل ہیں، بہت سے ایسے راویوں کی توثیق کر گئے جو جرح کے مستحق ہیں۔“ ان حضرات کا یہ قول ضعیف ہے۔ (بھی آپ اوپر پڑھ چکے ہیں کہ ابن حبان ان لوگوں میں گنے جاتے ہیں جو جرح کرنے میں سخت گیر اور حد سے تجاوز کرنے والے ہیں

جو جرح میں سخت گیر ہو وہ توثیق میں نرم کیسے ہو سکتا ہے۔ بے شک ایک ہی راوی کے سلسلے میں ابن حبان کی توثیق اور دوسروں کی جرح سے تقاضا واقع ہو جاتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ابن حبان کے نزدیک توثیق کے لئے جو چیز کافی ہوتی ہے وہ دوسرے کے لئے کافی ہوتی ہے۔ سیوطی نے "تدریب الراوی" میں نووی کے اس قول کے تحت "صحیح حاکم ہی سے ملتی جلتی صحیح ابن حبان ہے" لکھا ہے، "کہا جاتا ہے کہ ابن حبان کے بارے میں تساہل کا جو تذکرہ کیا جاتا ہے وہ درست نہیں ہے۔ ابن حبان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وہ حدیث حسن کو حدیث صحیح کے نام سے موسوم کرتے ہیں، تو اگر صحیح ابن حبان میں "حدیث حسن" کی موجودگی کی وجہ سے ابن حبان پر تساہل کا الزام لگایا جاتا ہے تو یہ تو اصطلاح میں نزاع ہوتی (اور اصطلاح میں نزاع کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی) اور اگر تساہل کا الزام اس بنا پر ہے کہ ابن حبان نے حدیث کے قبیل کی شرطیں ملکی کر دی ہیں تو صورت حال یہ ہے کہ اپنی صحیح میں صرف وہ حدیثیں انھوں نے درج کی ہیں جن کے راوی ثقہ اور غیر مدلس ہیں، جنھوں نے اپنے شیخ حدیث سے سماعت حدیث کی ہے اور اس سلسلے سے روایت کرنے والے نے حدیث لی ہے، اور ان بیان کردہ حدیثیں میں نہ ارسال ہے اور نہ انقطاع، اس طرح ابن حبان کے نزدیک اگر راوی ایسا ہے جن پر جرح کی گئی ہے اور نہ جس کی تعدیل کی گئی ہے اور اس کے تمام شیوخ اور ان کے راوی ثقہ ہیں نیز یہ راوی کوئی منکر حدیث بھی روایت نہیں کر رہا ہے تو وہ ثقہ ہے۔ ابن حبان کی ثقافت میں بہت سے ایسے حضرات ہیں جن کا یہ حال ہے۔ اسی بنا پر کبھی کبھی ابن حبان پر اعتراض کر دیا جاتا ہے کہ وہ ایسے راویوں کو ثقہ قرار دے دیتے ہیں جن کا کوئی مالی نہیں معلوم، یہ اعتراض ابن حبان پر وارد نہیں ہوتا اس لیے کہ ثقہ کی اصطلاح جس مفہوم میں انھوں نے وضع کی ہے اس کے بارے میں نزاع نہیں کی جاسکتی۔ ہاں ابن حبان نے اپنی صحیح میں حدیث درج کرنے کی جو شرط رکھی ہے وہ حاکم کی شرط سے ملتی ہے، اس لئے کہ حاکم نے اپنی صحیح میں یہ شرط رکھی ہے کہ صرف ان ہی راویوں کی حدیث درج کریں گے جن کے مثل راویوں سے امام بخاری اور امام مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں حدیثیں درج کی ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ابن حبان نے جو شرط مقرر کی ہے (اگرچہ وہ حاکم کی شرط سے ملتی ہے مگر)

اسے پوری طرح نبایا اور حاکم نے اپنی شرط کو نہیں نبایا۔
سفادوی کی فتح المیث "میں ہے" اگرچہ ہمارے شیخ — حافظ ابن حجر — نے
ابن حبان کی طرف تساہل کی نسبت کرنے والوں سے اختلاف کیا ہے مگر اس پہلو کے انھوں
نے بھی مانا ہے کہ ابن حبان اپنی "صحیح میں حسن حدیثوں کو بھی درج کرتے ہیں۔ ابن حجر کی اصل
عبارت اس طرح ہے :-

"اگر صحیح ابن حبان میں حدیث حسن کی موجودگی کی وجہ سے ابن حبان پر تساہل کا
الزام عائد ہوتا ہے تو یہ تو اصطلاح میں نزاع ہونی کہ وہ "حسن" کو "صحیح" کی اصطلاح
سے موسوم کرتے ہیں اور اگر تساہل کا الزام اس بنا پر ہے کہ ابن حبان نے حدیث
کے قبول کرنے کی شرطیں بھی رکھی ہیں تو معاملہ یوں ہے کہ اپنی "صحیح" میں وہ وہی
حدیثیں درج کرتے ہیں جن کے راوی ثقہ اور غیر مذکور ہیں، جنھوں نے اپنے شیخ سے سہمت
حدیث کی ہے اور سامع سے روایت کرنے والے نے حدیث لی ہے اور ان بیان
کردہ حدیثوں میں نہ انقطاع ہے نہ ارسال اور جب محمول المال راوی کے بارے میں نہ
جرح کی گئی ہو نہ تعدیل اور اس کے شیخ اور اس شیخ سے روایت کرنے والے سب
ثقہ ہیں نیز وہ کوئی منکر حدیث بھی نہیں بیان کر رہا ہے۔ تو وہ ابن حبان کے نزدیک ثقہ
ہے۔ ابن حبان کی کتاب "ثقات" میں بہت سے ایسے راویوں کا ذکر ہے جن کا
بھی حال ہے، اسی سبب سے ایسوں کو ثقہ قرار دینے پر ان لوگوں نے ابن حبان پر اعتراض
کیا ہے جو ابن حبان کی اصطلاح سے واقع نہیں ہیں، اور یہ کوئی اعتراض کی بات نہیں
ہے اس لئے کہ اصطلاح "قرار دینے میں نزاع نہیں ہوتی"۔

میں (سفادوی) کہتا ہوں کہ سازی کے اس قول سے بھی کہ "ابن حبان حدیث میں حاکم سے زیادہ
قدرت رکھتے ہیں" اس رائے کی تائید ہوتی ہے اسی طرح علامہ ابن کثیر کا کہنا ہے "ابن خزيمة
اور ابن حبان نے (اپنی اپنی "صحیح" میں) صحت کا التزام رکھا ہے، یہ دونوں مستدرک (حاکم کی
تصنیف) سے بہت بہتر تصانیف ہیں اور اسناد اور متون کے اعتبار سے زیادہ پاکیزہ
ہیں۔"

اُستادُ الملک ملا محمد افضل جوپوری

(اَزْمَوْلَانَا حَبِيبُ الرَّحْمَنِ قَاسِمِی جَکَدُنِش پُورِی جَامِعَةُ اِسْلَامِیَّة رِس)

شرقی عہد ۱۱۰۳ھ سے نعل بادشاہ محمد شاہ ۱۱۳۱ھ کے زمانہ تک جوپور دیار پور میں
علوم و فنون کا مرکز رہا ہے۔ پھر شام اور دوسرے اسلامی ملکوں کے مقابلہ میں یہاں کے علماء
نے اسلامی علوم و فنون پر کم کام نہیں کیا ہے۔ (ماثر الکرام ج ۱ ص ۲۲۲)

جوپور کی تاریخ میں پہچانوں بدوسوں اور خانقاہوں کا پتہ چلتا ہے جن میں ہزاروں طلباء
و فضلاء علمی و روحانی خدمت میں مصروف رہتے تھے۔ ذیل میں یہاں کے مشاہیر علماء و مشائخ
کی مختصر فہرست پیش کی جاتی ہے جس سے ناظرین کو اس کی مرکزیت کا کسی حد تک اندازہ ہوگا۔
ملک العلماء قاضی شہاب الدین دولت آبادی جوپوری المتوفی

عہد شرقی کے مشاہیر ۱۱۰۳ھ (۲) قاضی نظام الدین کیلانی جوپوری مرتب فتاویٰ ابوالکلام

شاہیہ المتوفی ۱۱۵۵ھ (۳) شیخ ابراہیم الفتح بریلوی جوپوری المتوفی ۱۱۵۵ھ (۴) ملا ہریم منطقی

خطیب جامع مسجد نظر آباد (۵) قاضی نصیر الدین گندوی قاضی شہر جوپور (۶) شیخ علی بن

تاج الدین جوپوری المتوفی ۱۱۵۵ھ (۷) ملا عبد الملک بن عادل جوپوری استاذ ملا الداد

ملا علماء الدین اداد بخش ہرایہ وغیرہ المتوفی ۱۱۶۳ھ (۸) شیخ حسن بن

عہد رومی کے مشاہیر ۱۱۶۳ھ (۹) ملا جوپوری (۱۰) شیخ سید محمد جوپوری المتوفی ۱۱۹۱ھ (۱۱) شیخ معصوم

چشتی جوپوری (۱۲) قاضی صلاح الدین بن خلیل جوپوری

عہد نعل کے مشاہیر ۱۱۹۱ھ (۱۳) مرید عبد الاول محدث جوپوری شایخ بخاری شریف المتوفی ۱۱۶۵ھ (۱۴)

ملا محمد یوسف قاضی خان المتوفی ۹۷۰ھ (۳) خواجہ محمد اذانی مولف مراجع الانباء المتوفی ۹۸۰ھ
 (۴) استاذ الملک ملا محمد افضل المتوفی ۱۰۶۲ھ (۵) ملا محمد بن محمد مصنف شمس بازغہ وغیرہ المتوفی
 ۱۰۶۲ھ (۶) دیان محمد رشید المتوفی ۱۰۸۳ھ (۷) ملا عنیاء الدین استاذ شاہزادہ بہادر شاہ بن عالمگیر
 (۸) شیخ عبدالقدوس قلندر المتوفی ۱۰۵۲ھ (۹) ملا محمد جلیل ملا محمد حسین ملا ابوالجادم بن حامد کیلے
 از مرتبین فتاویٰ عالمگیری۔ (علمائے جوئیہ کا نامی) ان حضرات کے علاوہ اور بھی بہت سے نامور
 علماء و مشائخ اس سرزمین سے ابھرے جنہوں نے اپنے اپنے دور میں مدد سے اور خانقاہ و دہانوں کو
 اپنی علمی و روحانی سرگرمیوں سے آباد کیا ان میں اعلیٰ العلماء افضل الفضلاء جامع علوم ظاہری و باطنی
 قطب دہان استاذ الملک ملا محمد افضل خٹمانی جوئیہ کی ذات اپنے عہد میں خاص شہرت اور مخصوص
 مقام کی مالک ہے۔ قاضی شہاب الدین دولت آبادی کے بعد آپ جیسی ہمہ گیر اور جملہ علوم و فنون
 میں ماہر شخصیت سرزمین جوئیہ سے پیدا نہیں ہوئی۔

سید نور الدین زیدی ظہر آبادی لکھتے ہیں:-

دیکھ ملک العلماء عبادہ عدم ہمہ دند اہل جوئیہ ماتم الوداع علم کر دہ مگر نہ انتہند
 بذات خود ملک العلماء برفت و خلعت فاخرہ علم پس آئندہ استاذ الملک گراشت (۱)
 آپ کا حلقہ درس اس قدر وسیع تھا کہ اس زمانہ میں کوئی شخص ایسا نہیں تھا جس نے
 ان سے بالواسطہ یا بلاواسطہ کسب فیض نہ کیا ہو۔

تجلی نور میں ہے:-

در ان زمان هیچ کس نبید کہ پیش کن بلاد اسطہ ذالوے ارادت نہ نمود و سب نہ
 آمروخت ہد با بغیض درس و تعلیم شان عالم العلوم و فاضل متبحر گشتند (۲)
 اس مضمون میں اسی فاضل یگانہ کے حالات پیش کیے جائیں گے۔ اس مضمون کی ترتیب
 میں حسب ذیل ماخذوں سے مدد لی گئی ہے۔

گنج رشیدی قلمی، گنج ارشدی قلمی، تجلی نور، سبحة المرجان، تذکرہ علمائے ہند، نزہۃ الخواطر

معارف اعظم گڑھ میں ۳۰ سال کے علاوہ بحرہ خاں مصنفہ شیخ وجیہ الدین اشرف لکھنوی بسطہ الکلام فی دقیات الاعلام از شیخ یحییٰ عباسی آبادی میں بھی ملا افضل کے حالات ہیں لیکن یہ دونوں کتابیں انتہائی کوشش کے باوجود بھی دستیاب نہ ہو سکیں اس لیے ان سے استفادہ نہ کیا جاسکا۔

نام محمد افضل لقب استاذ الملک اور استاذ العلماء ہے سلسلہ نسب نام و نسب از تالیف پیر الشیخ محمد افضل بن شیخ حمزہ بن شیخ غریب الدین بن شیخ بہا الدین بن عثمانی ہے شیخ عثمان ہارونی کی اولاد میں ہیں سلسلہ نسب اس سے آگے معلوم نہیں ہو سکا۔

مدیر اودھ کے مشہور تالیفیں قصیدہ دہلی میں ۱۶ رمضان ۱۲۹۷ھ کو لکھنؤ جلال الدین بکیر پیدا ہوئے۔ آپ کے والد شیخ حمزہ گردش زمانہ سے تنگ آکر اپنے آبائی وطن شہر داؤد مضائقہ نامندان کو غیر باد کہہ کر ہندوستان چلے آئے تھے اور دہلی میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ شیخ حمزہ زلیہ علم سے آراستہ تھے اس لیے عزت و وقعت کی نگاہ سے دیکھے جاتے اور آپ کے تعلقہ اور علم و فضل کا علمی اعتراف اس طرح کیا گیا کہ آپ کو عہدہ قضا پر مامور کر دیا گیا ہے۔

استاذ الملک نے علم و فضل کے گہوارہ میں آنکھ کھولی تھی۔ آپ کے والد تعلیم و تربیت عالم فقیہ اور مفتی کی حیثیت سے شہر میں ممتاز تھے۔ گھر میں فراغت و تعلیم بھی تھی جس کا اثر استاذ الملک کی نشوونما پر بہت اچھا پڑا۔

ابتدائی تعلیم گھر میں اپنے والد کی نگرانی میں حاصل کی اور بہت جلد جملہ علوم و فنون میں دستگاہ پیدا کر لی۔ پھر مزید تکمیل کے لیے دہلی تشریف لے گئے اور شیخ حسین عمری کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے۔ یہاں سے فراغت کے بعد ملا ابو حنیفہ تلمیذ حکیم گیلانی کے حلقہ اُردت میں شامل ہو گئے اور ان سے صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث بڑھ کر سند فراغت حاصل کی۔ "الثقافۃ الاسلامیہ فی الہند" کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کی تکمیل کے سلسلے میں لاہور بھی گئے تھے۔

اس طرح بیس سال کی مدت میں سرآمدہ و نگار ہو گئے۔
تبحر علمی | نزہۃ الخواطر میں ہے۔

وجد فی البحث والاشتغال حتی
تحصیل و تعلیم میں انتہائی محنت و جانفشانی
مبارع فی العلم و افتی و درس و
کی آنکہ تمام علوم میں فاضل ہو گئے اور
لہ نحو عشرین سنۃ و صائر میں
بیس سال کی عمر میں اکابر علماء میں شمار
اکابر العلماء لہ
کے جانے لگے۔

نور الدین زبیری رقمطراز ہیں:-

در تحصیل علوم جناب یا خدمتہا کشیدہ جاننا کند یہ کہ عمر بہت سال نا تحفہ فراغ خواند
و طبع دقیق نشتر زن عروق اشکالات و فکر بلیغش گرہ کثائے موفضات گشت لہ
تذکرہ علمائے ہند میں ہے:-

افسوس الفضل و عصر علم العلماء و ہر جا یہ علوم عقیدہ و نقلیہ متشرع و متقی خوش خلق
سلیم المزاج بود لہ

تعلیم و تحصیل علوم سے فراغت اور جملہ علوم و فنون متعارفہ میں ہمارے حاصل ہونے
ردولی سے جو نہوہ کے بعد اپنے برادر خود و سلطان محمود عثمانی کو ہمراہ لے کرہ دولی کا قیام ترک کر کے
دارالچند شہر جو نہوہ کی سکونت اختیار کر لی تھے

استاذ الملک نے ردولی کی سکونت کیوں ترک کی اور جو نہوہ تک آئے اس سے تمام تذکرہ نویس
خاموش ہیں۔ آپ نے ایسے دور میں آنکھیں کھولیں جب جو نہوہ کے علوم و فنون کا غفلت پڑے ہندوستان
میں تیزی تھا اس لیے قیاس ہے کہ یہ غفلت سن کر استاذ الملک جیسے شائق علوم کے دل میں اس مرکز علمی
کی کشش پیدا ہوئی ہوگی اور آپ نے ردولی سے جو نہوہ کا قصد کیا ہوگا پھر یہ سرزمین اسیں دل پسند
ہوئی کہ ہمیں کے یہ ہے تذکرہ نگاروں کے سیاق کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ فراغت تسلیم
کے بعد ہی جو نہوہ چلے آئے تھے اس اعتبار سے جو نہوہ میں آپ کی آمد سترہ کے بعد مدینہ منورہ کی ہوگی۔
یہ زمانہ جون پور کے علمی شباب کا تھا اردہاں متعدد مدارس کو تعلیمی مرکزیت حاصل تھی ان میں
چند مشہور مدارس یہ تھے:-

(۱) مدرسہ ملا عبد الباقی المتوفی ۱۰۳۶ھ (۲) مدرسہ ملا شیخ صادق المتوفی ۱۰۶۴ھ (۳) مدرسہ ملا فہم الدین بن نور الدین برہوی المتوفی ۱۰۴۸ھ (۴) مدرسہ ملا میر ملا مداری المتوفی ۱۰۵۲ھ (۵) مدرسہ ملا خلیل المتوفی ۱۰۶۹ھ (۶) مدرسہ شیخ حامد (۷) مدرسہ ملا سید مبارک بن خیر محمد وغیرہ اساتذہ الملک نے بھی اپنی قیام گاہ کے متصل دائرۃ الفضل کے نام سے ایک درس گاہ قائم کر کے تعلیم و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا اس مدرسہ نے بہت جلد شہرت و مقبولیت حاصل کر لی اور طلباء کا اتنا مجموعہ ہوا کہ تمام مدارس کی رونق سرد پڑ گئی۔

وہ آگے بزم میں آنا تو میر نے دیکھا پھر اس کے بعد چوباروں میں روشنی نہ رہی اساتذہ الملک نے پوری زندگی گرو علماء کے انداز پر گزاری لیکن قدرت نے انھیں سلوک و تصوف صوفی صافی بھی پیدا کیا تھا اس لیے عمر کے ساتھ ساتھ تصوف کی طرف میلان بڑھتا گیا۔ بالآخر شیخ عبد القدوس قلندر جو پورہ ہی کے حلقہ ارادت میں داخل ہو گئے۔ شیخ عبد القدوس قلندر زہد و تقویٰ اور عشق الہی میں خاص امتیاز رکھتے تھے۔ استغناء و اورامی ان سے بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ دنیا سے کوئی واسطہ ہی نہیں رکھتے تھے جنگلات سے گھاس کاٹ کر فروخت کر کے بسر اوقات کرتے تھے۔ کھانے میں مشتبہات سے انتہائی پرہیز اور اکل حلال کاٹھا اہتمام تھا آپ کی ذات مرصع خلایق تھی خواص و عوام سب آپ کی صحبت کو سرمایہ سعادت سمجھتے تھے اپنے وقت کے شاہیر علماء نے آپ سے کسب فیض کیا۔

آپ کی پیدائش ۹۲ھ میں شہر جوہرہ میں ہوئی۔ اپنے والد شیخ قیام الدین بن قطب الدین المعروف بر قطب بیٹے دل سے خلافت پائی تھی۔

اپنے مہتر شہرین کے شوق و طلب کا نہایت سخت امتحان لیتے تھے۔ گنج ارشدی میں ہے کہ جب دیوان محمد رشید جوہرہ بیعت کے لیے حاضر ہوئے تو ان سے بات تاک نہ کی اور دیوان صفا بھی رعب کی وجہ سے اظہارِ عداوت کے لیے مسلسل خدمت میں حاضری دیتے رہتے تقریباً ایک برس کے بعد ایک دن قلندر صاحب نے فرمایا کہ کہیں حاضر ہوتے ہو۔ دیوان صاحب نے

حضرت کی بیعت کے خیال سے حکم ہوا کہ نصف شب کے بعد آنا۔ خانقاہ دریا کے پار تھی اور اُدھی رات کے بعد پل کا دروازہ بھی بند ہو جاتا تھا۔ دیوان صاحب دریا پار کے حکم کے مطابق پہنچ گئے۔ اس وقت کلند صاحب نے بیعت کی۔

تقریباً ایک سو بیس سال کی عمر میں ۱۲ اشدی ۱۲۵۲ھ کو اپنے محبوب حقیقی سے جاملے آپ کلندرا جلیخانہ کے جناب میں شرک اور جلیخانہ کی چھار دیواری کے دربان داخل ہوئے۔

اس مقام پر یہ وضاحت ضروری ہے کہ بعض اہل علم نے عبدالقدوس قلندہ اور عبدالقدوس سلطانہ کی قدن شاہ اور قطب صدیق سے شہود میں اور ضلع اعظم گڑھ کے مشہور قصبہ نظام آباد کے لئے منے والے تھے اور آج بھی نظام آباد میں ان کا مزار مرجع خلایق ہے۔ شاہ قدن نظام آبادی میر علی عاشق اسرار مری کے پیر ہیں اور میر علی عاشق ان کی وفات ۱۰۹۵ھ میں ہوئی ہے۔ استاد الملک نے جو بنوہ آنے کے بعد بیعت کی اور تعلیم دینا لیس کے ساتھ مجاہدہ دریا کا بھی سلسلہ جاری کیا اور مختصر مدت میں تصوف کے اعلیٰ مقام پر پہنچ گئے اور قطبیت کے عہدہ پر فائز ہوئے۔

گنج اشدی میں ہے۔

مرتب احقر از پیر و سنگبر خود خذیرہ خرمید کہ روز دفات استاد العلماء حضرت بندگی شیخ محمد افضل قدس سرہ و لاہور ہاں روز ملا خراجہ قدس سرہ خرمودہ امروز قطب جو بنوہ دفات یافت۔

شیخ ملا خراجہ سلسلہ قادریہ کے مشہور مشائخ میں ہیں۔

صاحب تجلی نور لکھتے ہیں۔

قطع نظر علوم ظاہری اہل دل صوفی صافی روشن ضمیر آغا زاد انجام حقیقت البیزان عبدالہمید بنوہ بیعت از شیخ عبدالقدوس قلندہ جو بنوہ داشت کہ امت و خلائق بقا ستر نوردہ۔

گنج اشدی قدس سرہ ۱۲۵۲ھ تجلی نور ۱۲۵۲ھ گنج اشدی دوق ۱۲۴۲ھ سیر الماخرین ۱۲۵۲ھ گنج

اشدی دوق ۱۲۴۲ھ تجلی نور ۱۲۵۲ھ

کوئٹہ کی ذات بھیجا ہے حالانکہ یہ دونوں بزرگ لگا لگا شخصیت رکھتے ہیں شیخ عبدالقدوس سلطانہ ص

اذا دیکھائی مرحوم لکھتے ہیں:-

انہ کان حصو راقیا حسن الخلق

استاذ الملک پاک باطن متقی خوش خلق

سلیم المزاج لہ

اور سلیم المزاج تھے۔

تصانیف | استاذ الملک تمام علوم میں امامت و عبقریت کا درجہ لکھتے تھے مگر ان کی کسی تصنیف کا تذکرہ نہیں کیا۔ معلوم ہوتا ہے معلقہ درس کی وسعت اور مشغولیت نے تصنیف والیف کا موقع نہ دیا۔
شاعری | استاذ الملک کبھی کبھی تغن فارسی میں شعر بھی کہتے تھے مگر طبعاً شعر گوئی کی جانب میلان کم تھا نمونہ کلام یہ ہے

بازلف تو زودہ عنبر چہ کنم با خال تو مشکنا می از خرچہ کنم
تو کافر و ذلف کافر و دل کافر من نیم ملال لبہ کا خرچہ کنم نہ
وفات | آپ کے شاگرد رشید فخر استاذ ملا محمد کا انہتر سال کی عمر میں استاذ الملک کے سامنے انتقال ہو گیا تھا استاذ الملک اس صدمہ جانکاہ سے اس درجہ متاثر ہوئے کہ چالیس دن تک آپ کے ہونٹوں پر مسکراہٹ تک نہیں دیکھی گئی اور اکتالیسویں دن اس غم کو بھینے سے لگائے ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۷۱ھ کو بصرہ راس مال سات ماہ طمیز عزینے سے جا ملے۔ استاذ شاگرد کے قلعن کی یہ مثال ایسی ہے جس کی نظیر تاریخ میں شاذ و نادر ہی ملے گی بعض لوگوں نے تاریخ وفات ۱۹ کے بجائے ۱۳ ربیع الثانی بیان کی ہے۔

مصرع ”محمد و افضل عجوبہ آہ آہ سے استاذ و شاگرد دونوں کا سنہ وفات لکھا ہے
مزار محلہ سپاہ شہر جونپور میں دلیل لائن سے شرق جانب نیم کے درخت کے نیچے واقع ہے
واقم الحدوت کئی بار بفرض خاستہ مزار پر حاضر ہو چکا ہے۔

استاذ الملک کے مزاج میں اس درجہ تواضع و انکسار تھا کہ کسی سے خدمت لینا قلمیاً پسند نہیں کرتے تھے اپنا کل کام خود ہی انجام دے لیتے تھے دیوان محمد رشید لعل کہتے ہیں کہ
حضرت بندگی میاں محمد افضل محمد گاہ بخودی کردند حق کو چراغ عجز خود دشمن کردند کتاب از بحر

خود ہی اور دیکھ لے

امراء و حکام کے دربار میں معاضری سے بہت اکتساب کرتے تھے کبھی اپنی غرض لے کر ان کے پاس نہیں گئے اگرچہ حکام آپ کی خدمت باعث سعادت سمجھتے تھے البتہ طلباء اور صوفیاء کی ضرورت کے وقت امراء کے پاس جلتے میں تامل نہ تھا۔
تجلی نور میں ہے۔

باد صفت چند ہی باسند عا د طلب بردار امراء
دلوک نیرفتی مگر بلے حوائج افراد طلباء
ہجوم مردم بجا نہ چشم منتظران در آمدی تھے
طلباء و فقراء کی ضروریات لے کر نہایت
عزت کے ساتھ جاتے تھے۔

اولاد و تلامینہ | استاذ الملک کی کسی اولاد کا ان کے تذکرہ نگاروں نے ذکر نہیں کیا ہے البتہ ان کے شاگردوں کی فہرست بڑی طویل ہے لیکن ان کی تعین بھی مشکل ہے تاہم ان میں مندرجہ طور پر کچھ لوگوں کا پتہ لگتا ہے جن میں شاہیر حسب ذیل ہیں۔

(۱) ملا محمود بن محمد چمنپوری :- آپ ولیہ پور ضلع جویند کے ایک اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھتے تھے ۱۹۲۷ء میں پیدا ہوئے۔ تعلیم و تربیت استاذ الملک کے زیر سایہ تکمیل کو پہنچی۔ بڑے ذہین و فطین اور علم کے بھرپور شائق تھے اس لیے تعلیم کے زمانہ میں بڑی محنت و جانفشانی سے تحصیل کی اور بہت جلد اپنے پیشروں سے بھی آگے نکل گئے۔ آپ کے طلب اشتیاق کی قدر استاذ الملک بھی کرتے تھے۔ آپ فخر استاذ تھے۔ استاذ الملک کے تمام تلامذہ میں آپ کا درجہ علمی اعتبار سے سب سے بڑھا ہوا ہے۔ صرف سترہ سال کی عمر میں جملہ علوم و فنون میں مہارت تامہ حاصل کر لی بالخصوص فلسفہ میں ایسا کمال پیدا کر لیا کہ متقدمین میں بھی ان کے ہم پایہ کم نظر آتے ہیں۔ متعدد اہم کتابوں کے مصنف ہیں ان میں شمس باذخر اور فرامد محمود بہت شہور اور اپنے فن میں نہایت جامع ہیں۔ ایک مصنف کے پردوں کی میں داخل لصاب مدہ چکی ہیں شمس باذخر پر متعدد علماء نے حواشی و شرح لکھے۔

لے گنج ارشدی دق ۱۳۶۷ء تجلی نور ص ۷۷ سے اب ولیہ پور ضلع عظیم گڑھ میں ہے۔

شعر سخن میں بھی یہ طوطی لے کھتے تھے۔ دو دیوان یادگار چھوڑے۔ دو شعر نمونہ پیش ہیں۔
 بر صوفی بے وجد دیوان امت عبادت بر شیعہ کی خالیست نے یہ سحر و حرام است

ان کے کردار عشق بگودہ فناء فی است لفظ کے خوش محاورہ افندہ فناء فی است
 ملا محمد نے اپنے استاد کی طرح پولی عمر درس دتہ دیں میں گزاردی آپ کے مشہور شاگردوں
 میں ملا عبدالباقی جو نوادی خاص شہرت کے مالک ہیں بڑے میں آپ کا انتقال ہوا مزار جامک
 پورہ شہر جو پورہ میں ہے لے

(۲) دیوان محمد رشید بھی استاد الملک کے ارشد تلامذہ میں ہیں۔ استاد الملک سے انہیں غاص
 لگاؤ تھا فراغت تعلیم کے بعد بھی ہفتہ میں ایک بار ضرور حاضری دیتے تھے جب تک استاد الملک نے
 درس دتہ دیں کا صریح حکم نہیں دیا اس کا سلسلہ شروع نہیں کیا لوگوں کے اصرار پر فراتے کہ جس جگہ
 استاد الملک جیسے ہمہ گیر شخصیت مصروف تہ دیں ہو کچھ حصے شخص کے لیے تہ دیں کی منہ پر بیٹھنا
 مناسب نہیں ہے۔

دیوان صاحب جلا علم میں ہمارے لکھتے تھے۔ تعلیم تہ دیں کے ساتھ تصنیف و تالیف کا
 بھی شغف تھا اور متعدد کتابوں کے مصنف ہیں جن میں مناظرہ رشید یہ شرح ہدایۃ الحکمت
 اور شرح اسرار المخلوقات نہایت جامع اور اہم ہیں رشید یہ تو اب تک نصاب میں داخل ہے
 معلوم ظاہری کے ساتھ علوم باطنی میں بھی آپ کا مقام بہت بلند ہے اس دور میں تصنیف
 کے جتنے سلاسل رائج تھے ان سب میں آپ کو خلافت و اجازت حاصل تھی اس وصف میں دیوان
 صاحب اپنے تمام معاصرین میں ممتاز اور فائق تھے۔

شاعری میں بھی آپ کا پایہ بہت بلند ہے شمس نغص تھا دیوان شمس کے نام سے آپ کا قلمی دیوان
 کتب خانہ رشید یہ جو پورہ میں اب بھی موجود ہے۔
 نمونہ کلام یہ ہے۔

۱۲۔ بدن صدمہ زخمِ نخبہ گزینی کے میرم جاں بجا کے دیگر است
من بیکدم سیر عالم می کنم روحِ رادستے دپائے دیگر است
ارزی قہر و ستلہ میں پیدا ہوئے اور ۱۰۸۳ھ کو وفات پائی۔ مزار محلہ شیدابا
شہر جون پور میں ہے۔

۱۳۔ ملا ضیاء الدین جو پوری۔ استاذ الملک کے مشہور شاگرد ہیں جملہ علوم و فنون میں تبحر حاصل
تھا۔ حدیث فقہ اور لغت میں امتیازی شان رکھتے تھے۔ ایک نہراوے سے زائد احادیث کے حافظ تھے
قاموس مولفہ مجد الدین فیروز آبادی بھی لوک زبان تھی۔ نہایت متقی مصلح اور پرمیزگار تھے۔ شہنشاہ
عالمگیر نے شاہزادہ بہادر شاہ کی تعلیم و تربیت پر آپ کو مامور کیا تھا۔ عین عالم شباب میں وفات
پائی۔ اس سے زیادہ معلومات حاصل نہ ہو سکیں۔

۱۴۔ سلطان محمود عثمانی۔ آپ استاذ الملک کے چھوٹے بھائی ہیں۔ ولادت قصبہ دہلی میں
ہوئی۔ تعلیم استاذ الملک کی لگائی۔ پائی اور استاذ الملک کے ساتھ جو پور چلے گئے۔ یہیں شیخ مبارک
بن خیر محمد جو پوری کی صاحبزادی سے عقد ہوا۔

سلطان محمود اپنے وقت کے مشہور صوفیاء میں تھے۔ اپنے خیر شیخ مبارک سے بیعت کی اور جملہ
مقاتلے کٹے کے اعلیٰ المراج پر پہنچ گئے۔ اپنے زمانہ میں مریج خاص دھام تھے اور بے شمار کرات
آپ کے صادر ہوئے۔

تجلی اذ میں ہے۔

طبیعت نظر آشاہد و از خیر خود حضرت مبارک خیر محمد بیعت نمود و در باضات باطنی بر خود
کشبہ بانک۔ زمانہ طلی منازل کردہ منازل ملوک و فقہ جادہ مستقیم گشت و از سر علی
عاشقان سر اسری ہم خرداں برگرفت و بسا مردم بود کہ دیند و بسا ذوق اند
پر گزار دند۔

لے گئی و شبہی قلمی تفصیل کے لیے واقعہ کا مقالہ مطبوعہ ابتداء ساریات معلّم گڑھ اہ جون و جولائی ۱۹۴۳ء میں لکھی
لے ساریات مئی ۱۹۴۳ء سے تجلی نور۔

صاحب تجلی نور کی یہ تصریح کہ از میر علی عاشقان سرٹ مری ہم افراداں برگرت محل نظر ہے کہ نہ صاحب سیر المتاخرین کے بیان کے مطابق میر علی عاشقان کی وفات ۹۰۵ھ میں ہوئی ہو اور تمام تذکرہ نویس اس بات پر متفق ہیں کہ سلطان محمود استاد الملک سے عمر میں چھوٹے ہیں اور استاد الملک کی پیدائش بافتان مورخین ۸۷۷ھ میں ہوئی ہے اس لیے سلطان محمود کا میر علی عاشقان سے کسب فیض کو اس طرح درست ہو سکتا ہے۔ دانشرا علم بن وفات معلوم نہ ہو سکا مگر محل چاچک پور شہر جو نپو میں ہے۔

(۵) محمد ارشد بن دیوان محمد رشید۔ انھیں بھی استاد الملک سے شرف تلمذ حاصل تھا۔ استاد الملک ان سے بہت محبت کرتے تھے۔ ان کا پہلا عقد استاد الملک ہی کی تجویز پر ہوا تھا۔ ولادت ۱۱۰۰ھ میں ہوئی۔ بیس سال کی عمر میں علوم ظاہری کے ساتھ علوم باطن میں بھی درجہ کمال کو پہنچ گئے۔ آپ کا مشغلہ بھی تعلیم و تدریس ہی تھا اور اس میں بڑا انہماک تھا۔ صبح دس گاہ میں بیٹھتے تو دو پہر کے وقت اٹھتے، روزہ کی نماز اول وقت میں جماعت سے ادا کر کے پھر دس شروع کر دیتے تھے۔ طلباء سے بڑی محبت اور شفقت سے پیش آتے جو خود دکھانے انھیں بھی کھلاتے تھے نہایت متقی، پرہیزگار اور پابند سنت تھے اگر کبھی فاقہ کی نوبت آجاتی تو بڑی باتاشت و انباط کا اظہار فرماتے کہ سنت نبوی پر عمل کی توفیق ہوئی۔

حقیقت تو یہ ہے کہ خاندان رشیدی میں دیوان صاحب کے بعد اس پایہ اور مقام کا کوئی اور شخص پیدا نہیں ہوا۔ ۱۱۰۲ھ جمادی الاولیٰ ۱۱۳۰ھ کو کلہر وحید کا درد کرتے ہوئے جان بحق ہوئے آپ کا مزار بھی اپنے والد محرم کے پاس رشید آباد میں ہے۔

(۶) شیخ بولاچندن۔ سلاشیچ صدیقی تھے۔ جملہ علوم کی تعلیم استاد الملک سے حاصل کی۔ اپنے دور کے مشاہیر علماء و محدثین میں شمار کیے جاتے تھے۔ علم حدیث سے خاص شغف تھا۔ جریمین شریفین کے سفر میں مکہ معظمہ کے محدثین عرفام سے بھی حدیث کی تصحیح اور اس کی سند حاصل کی اسی سفر میں ۱۰۶۲ھ مکہ معظمہ میں وفات پائی۔ زیادہ تفصیل معلوم نہ ہو سکی ہے۔

پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مہرہ نظر آتا ہے

خون صفا

پھیپھڑے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
گزیم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



آسام اور نیگلری کی اعلیٰ قسم کی چار کے تھوک اور خوردنیو پاری


عباس علاء الدین اینڈ کمپنی

۴۴- حاجی بلڈنگ، ایس۔ وی۔ پٹیل روڈ۔ نل بازار بمبئی ۳

ہماری اسپیشل چائے

سوداگر دست اور سوداگر مکھر کا ایک بار ضرور تجربہ کیجئے

فون نمبر 332220 تاہا کاپتہ CUPKETLE



قادیانی کیوں مسلمان نہیں؟

(از محمد منظور نعمانی)

ستمبر کو پاکستان کی قومی اسمبلی نے ایک دستوری ترمیم کے ذریعہ مرزا غلام احمد قادیانی کے ماننے والوں کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیتے ہوئے غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا ہے۔ اس کارروائی کے ذریعہ پاکستان کی قومی اسمبلی نے ایک ایسا اسلامی فریضہ ادا کیا ہے جس پر اسے دلی مبارکباد دی جانی چاہیے۔ قادیانیت کا سرچشمہ پاکستان ہی میں ہے وہیں سے سارے عالم میں اس فتنے کی تحریک اور پردوش ہو رہی تھی، اس لیے پاکستانی حکومت ہی کا فرض تھا کہ وہ اس چشتے پر بند باندھے اور دنیا کے سارے انسانوں کو عموماً اور مسلمانوں کو خصوصاً آگاہ کر دے کہ اسلام کی تبلیغ کے نام سے قادیانیت کی جو تبلیغ نہایت اعلیٰ رسائل کے ساتھ ہو رہی ہے اس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس کا خیر میں رابطہ عالم اسلامی (مکہ مکرمہ) کا بھی بڑا حصہ ہے کہ اس نے پاکستانی علمائے اسلام اور عاتقہ المسلمین کے اس مسلسل مطالبے کو (کہ قادیانیوں کو اُمت مسلمہ سے خارج قرار دیا جائے) اسلام کی مذہبی نائنڈگی کی سطح پر ایک عالمی مطالبے کی حیثیت میں لا کر بہت باذن اور پاکستانی حکومت کے لیے مسجیدیگی کے ساتھ قابلِ توجہ بنا دیا۔ رابطہ کی یہ جدوجہد انشاء اللہ اسکی اہم ترین نیکیوں میں شمار ہوگی۔

قادیانی جو تقریباً ایک صدی سے اپنے آپ کو اسلام کے ساتھ چپکائے رکھنے پر مصر تھے اور طرح طرح کی پُر فریب دلیلوں سے اس حقیقت کو غلط ٹھہراتے تھے کہ وہ اسلام کے نام سے ایک نئے مذہب کے پیرو اور داعی ہیں وہ پاکستان کی قومی اسمبلی کے اس فیصلے کے بعد یقیناً اور

زور و شور سے اپنی مظلومیت کا رونا دہنا کر کے اور نادانوں کو یہ باور دلانے کی کوشش کریں گے کہ انھیں اسلام سے خارج قرار دینا ایک صریح زیادتی ہے۔ اس لیے ضرورت ہے کہ پاکستان میں جس بنیاد پر ان کو غیر مسلم قرار دینے کا فیصلہ کیا گیا ہے اس بنیاد کی ایک عام فہم تشریح کر دی جائے تاکہ کوئی سچا مسلمان اس معاملے میں کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہونے پائے۔ اس تشریح کے سلسلے میں چند بنیادی باتیں پہلے سمجھنے کی ہیں۔

پہلا نکتہ | اس سلسلے میں سب سے پہلے سمجھنے کی بات یہ ہے کہ جو دینی حقیقتیں اور دینی باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم تک پہنچی ہیں ان میں سے زیادہ تر تو وہ ہیں جن کے بارے میں اگرچہ ہمیں الطینان ہے کہ ان کا ثبوت اس درجہ کا ہے کہ ہمارے لیے ان کا ماننا اور اگر وہ عمل متعلق ہیں تو ان پر عمل کرنا ضروری ہے، لیکن پھر بھی ان کا ثبوت ہر قسم کے احتمال و تشکیک اور اشتباہ و التباس سے بالاتر ایسا یقینی اور قطعی اور بدیہی نہیں ہے کہ ہم ان کے زمانے کو قطعیت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا نہ ماننا کہہ سکیں، اور اس کو کفر و انکار قرار دے سکیں۔ دین و شریعت کے زیادہ تر اجزاء و عناصر کا یہی حال ہے۔

لیکن کچھ دینی حقیقتیں اور دینی باتیں ایسی بھی یقیناً ہیں جن کی حیثیت یہ ہے کہ مثلاً جس درجہ کے یقینی اور غیر منسلوک ذرائع سے اور جس قسم کے آثار سے ہم کو یہ معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور اللہ کے پیغمبر کی حیثیت سے ایک دین کی طرف اپنے زمانہ کے لوگوں کو بلایا تھا اسی درجہ کی نقل و روایت اور اسی قسم کے آثار سے ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ نے اپنی دینی ہدایت اور دعوت کے سلسلے میں یہ یہ چیزیں خاص طور سے فرمائی تھیں۔ مثلاً یہ بات کہ آپ نے لا الہ الا اللہ یعنی توحید کی دعوت دی تھی اور بت پرستی کو شرک قرار دیا تھا۔ اور مثلاً یہ بات کہ آپ نے قرآن پاک کو کتاب اللہ کی حیثیت سے پیش کیا تھا۔ اور مثلاً یہ بات کہ آپ قیامت کا انبیاء فرماتے تھے، اور مثلاً یہ بات کہ آپ نماز، زکوٰۃ، روزہ، اور حج کا حکم دیتے تھے۔ تو یہ اور ان جیسی بہت سی دینی حقیقتیں ہیں جن کا ہر قسم کے دہم و شک اور احتمال و تشکیک سے بالاتر اسی درجہ کے آثار سے ہم تک پہنچا ہے جس درجہ کے آثار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی دعوت پہنچی ہے، اور ہر دور

میں اُمت کے تمام طبقات میں ان کی ایسی ہی شہرت رہی ہے۔
الغرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان دینی حقیقتوں کا ثبوت ایسا یقینی، قطعی اور بدیہی جو
کہ ان کا زمانہ بلاشبہ منجیہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمودہ حقیقت کا زمانہ ہے۔

خالص علمی اور دینی اصطلاح میں دین کی ایسی حقیقتوں کو ضروریات دین کہتے ہیں۔
اس کے بعد ہمیں عرض کرنا ہے کہ جو شخص اسلام و کفر کے معنی وہی جانتا ہو جو کتابِ
دوسرا انکتہ | سنت سے، اور اُمتِ مسلمہ کے متواتر تعامل سے علماء اہل سنت و اہل
سمجھے ہیں اس کو غالباً اس بات سے اختلاف اور انکار نہ ہو گا کہ مومن و مسلم ہونے کے لیے یہ ضروری ہے
کہ وہ ان ضروریات دین میں سے کسی حقیقت کا منکر نہ ہو۔ اگر یہ بھی ضروری نہ ہو تو پھر اس کے
معنی یہ ہوں گے کہ مومن و مسلم ہونے کے لیے سب سے کسی حقیقت کا ماننا ضروری نہیں، اور شاید اس سے
زیادہ بھل اور بے معنی بات دین کے بارے میں اور نہیں کہی جاسکتی۔

اب فرض کیجئے کہ ان ہی دینی حقیقتوں میں سے (جن کو ضروریات دین کہا جاتا ہے) کسی
تیسرا انکتہ | حقیقت کے بارے میں ایک شخص کہتا ہے کہ میں اس کو مانتا ہوں، لیکن وہ اس کے
معنی بالکل نئے گڑھتا ہے۔ مثلاً وہ کہتا ہے کہ میں ”لا الہ الا اللہ“ کو مانتا ہوں اور گواہی دیتا ہوں
کہ خدا ایک ہی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں، لیکن لوگوں نے حکما نہیں، وہ میں خود ہوں میں نے
اب اس شکل و صورت میں ظہور کیا ہے جس میں تم مجھے دیکھ رہے ہو، اور قرآن میری نازل کردہ کتاب
ہے، اور محمد میرے بھیجے ہوئے رسول تھے (معاذ اللہ)۔ یا فرض کیجئے کہ وہ اپنے بارے میں
یہ نہیں کہتا، بلکہ کسی مقبول ہستی کے بارے میں یہ بات کہتا ہے، یعنی ”لا الہ الا اللہ“ کو مانتے ہوئے
وہ اس کا مصداق اس مقبول ہستی کو بتلاتا ہے (جیسا کہ حضرت علی مرتضیٰؑ کے بارے میں غلو کرنے
والے کچھ عقل باختوں کے متعلق نقل بھی کیا گیا ہے کہ وہ اپنے کو مسلمانوں میں شمار کرتے تھے، ”لا
الہ الا اللہ“ پڑھتے تھے، اور اللہ کا ظہور یا مصداق حضرت علیؑ کو ٹھہراتے تھے)۔

مثلاً فرض کیجئے کہ ایک شخص کہتا ہے کہ میں کلمہ ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کو مانتا ہوں
لیکن اس کا مطلب وہ نہیں ہے جو عام مسلمان اب تک سمجھتے رہے، بلکہ اس کا مطلب (معاذ اللہ)
یہ ہے کہ کوئی معبود نہیں اللہ کے سوا، اور وہ اللہ خود محمدؐ ہیں جو ”رسول اللہ“ کے روپ میں

آگئے ہیں۔ — یا مثلاً ایک شخص، قیامت کے بارے میں کہتا ہے کہ میں قیامت کو مانتا ہوں، لیکن اس کی حقیقت وہ نہیں ہے جو عام مسلمان سمجھے ہوئے ہیں، اور خواہ مخواہ اس کے انتظار کی تکلیف اٹھا رہے ہیں، بلکہ اس کا مطلب صرف ایک دور کا خاتمہ اور دوسرے دور کا آغاز ہے، جو ہو بھی چکا، اور مسلمان جس توڑ پھوڑ والی قیامت کے منتظر ہیں وہ کبھی آنے والی نہیں — یا مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ میں قرآن کو خدا کی کتاب مانتا ہوں، لیکن اس بارے میں میرا خیال اور تصور وہ نہیں ہے جو عام مسلمانوں کا ہے، بلکہ میرے نزدیک اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ دراصل تو یہ رسول اللہؐ کی تالیف ہے، اور خود ان کا کلام ہے، لیکن اس میں جو باتیں ہیں، اور جن خیالات کو ظاہر کیا گیا ہے چونکہ وہ اللہ کی مرضی کے مطابق ہیں، یا یوں کہہ لیجئے کہ اللہ نے ہی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دماغ میں پیدا کیا تھا، اس لیے قرآن کو کتاب اللہ کہنا جاتا ہے۔

تو خود طلب سوال یہ ہے کہ کیا ایسے گمراہوں کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہ بیچارے کذب اور منکر نہیں، بلکہ مؤید ہیں، اور اس لیے مسلمان سہا ہیں، یا یہ کہا جائے گا کہ یہ زندقہ تادیل اور سحر لینے کے ساتھ دینی حقیقتوں کی تکذیب کرتے ہیں، اور انھوں نے یہ رویہ اختیار کر کے دین محمدؐ سے اپنا دشتہ کاٹ لیا ہے؟

کھلی ہوئی بات ہے کہ تادیل کے ساتھ "ضروریات دین" کا انکار کرنے والوں کو مومن و مسلم کہنے کی گنجائش جب ہی نہیں ہو سکتی ہے کہ پہلے اس بات کو مان لیا جائے کہ ان ضروریات دین کی بھی کوئی حقیقت متعین نہیں ہے جس میں کسی تادیل کی گنجائش نہ ہو اور اس کے معنی یہ ہوں گے کہ سر سے خود اسلام ہی کی حقیقت متعین نہیں کیونکہ "ضروریات دین" تو اس کے اول درجہ کے بیانات ہیں۔

اسی لیے متقدمین اور متاخرین میں سے جنھوں نے بھی اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے۔ وہ سب اس پشمن ہیں کہ ضروریات دین میں تادیل، آل اور حکم کے لحاظ سے تکذیب کی ہے۔

۱۔ واضح رہے کہ یہ سب محض فرضی مثالیں نہیں ہیں بلکہ ان میں بعض باتیں وہ ہیں جن کے کہنے والے پہلے کسی زمانہ میں گمراہ تھے، بعض وہ ہیں جن کے کہنے والے اب بھی موجود ہیں اور قرآن پاک کے متعلق یہ بات تو ابھی چند سال پہلے قیاد فقہوری صاحب لکھ چکا تھا

اور واضح ہے کہ یہ کوئی فرعی اجتہادی مسئلہ نہیں ہے، بلکہ کفر و اسلام اس متفقہ مسئلہ کی نوعیت کی حقیقت اور اس کی حدود کا اصولی اور بنیادی مسئلہ ہے متقدمین و متاخرین اہل حق میں سے ایک کا بھی نام نہیں بتایا جاسکتا جس نے اس اصول سے اختلاف کیا ہے، اور تاویل کے ساتھ ضروریات دین کے انکار کو کفر نہ قرار دیا ہو، ہاں کسی شخص یا گروہ پر اس اصول کے انطباق اور اطلاق میں واقفیت اور عدم واقفیت کی بنا پر یا دوسرے وجوہ سے ذمہ داریاں ہو سکتی ہیں، اور کسی کی تکفیر کے بارے میں جہاں خود مصنفین و محققین اہل حق میں اختلاف ہوا ہے وہ عموماً اطلاق اور انطباق ہی میں ہوا ہے۔ بہر حال تمام سلف و خلف اہل حق میں سے کسی ایک کو بھی اس اصول سے اختلاف نہیں ہے کہ ضروریات دین کا انکار اگرچہ تاویل کے ساتھ ہو بہر حال وہ اسلام سے رشتہ کاٹ دیتا ہے۔

ختم نبوت کا عقیدہ | اس کے بعد عرض کرنا ہے کہ جو شخص دین کا کچھ بھی علم رکھتا ہے وہ یہ ضرور ختم نبوت کا عقیدہ جانتا ہے کہ ”ختم نبوت کا عقیدہ“ یعنی ”ختم نبوت“ اور خاتم النبیین کے صرف الفاظ نہیں بلکہ یہ حقیقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں، اور اب کوئی نبی نبی قیامت تک مبعوث نہیں ہوگا۔ ”ضروریات دین“ میں سے ہے۔ یسوی ناقابل شک یقین ہدیا کرنے والے تو اتر کے جن ذرائع سے ہمیں مثلاً یہ معلوم ہوا ہے کہ آپ نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور اپنے کو نبی کی حیثیت سے پیش کیا تھا اور قرآن پاک کو کتاب اللہ بتلایا تھا، اور آپ کو حید اور نماز، روزہ، حج و عمرہ کا حکم دیتے تھے، ان ہی ذرائع سے اور بالکل لیے ہی تو اترے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ آپ نے اپنے بارہ میں یہ بھی بتلایا تھا کہ سلسلہ نبوت مجھ پر ختم کر دیا گیا۔ میں خاتم النبیین ہوں، اور اب میرے بعد کوئی نبی نبی اللہ کی طرف سے نہیں آئے گا۔ الفرض یہ عقیدہ اور یہ دینی حقیقت بھی دین کی خاص اصطلاح میں ”ضروریات دین“ میں سے ہے اور کسی شخص کے مسلمان ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ اس کا انکار نہ کرے، اور نہ اس کی ایسی کوئی تاویل اور توجیہ کرے جس سے ختم نبوت کی مذکورہ بالا حقیقت کا انکار اور ابطال ہوتا ہو۔ اب آخری کردی اس بحث کی یہ ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کی کتاب قادیانیوں کا مسلہ | جس شخص نے پڑھی ہیں اُسے اس بات میں شبہ کرنے کی گنجائش نہیں

کہ جن الفاظ و عبارات میں نبوت کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے اور انکے پیغمبروں نے کیا ہے مرزا صاحب نے ان ہی الفاظ و عبارات میں اپنے لیے نبوت کا دعویٰ کیا ہے جو لوگ اس حقیقت سے انکار کرتے ہیں وہ اگر ہٹ دھرم نہیں ہیں تو وہ سوچیں کہ نبوت کا دعویٰ کن لفظوں اور کن عبارتوں میں ہوتا ہے اور پھر مرزا صاحب کی اس سلسلہ کی عبارات کا مطالعہ کریں — اور خیر جانے دیجئے مرزا صاحب کے معاملہ کو کہ لاہوری پاؤٹی کے غیر منطقی وجود نے ان کے معاملہ کو ردِ اقعدۂ قابلِ مشابہ نہ ہونے کے باوجود بعض شخصوں کو ان کے لیے ہم مان سکتے ہیں کہ کسی درجہ میں اب مشتبہ کر دیا ہے لیکن موجودہ قادیانی پارٹی کا معاملہ تو بالکل صاف ہے وہ تو کھلے بندوں مرزا صاحب کے لیے حقیقی نبوت اور اس کے لوازم ثابت کرتے ہیں اور بغیر کسی لاگ لپیٹ کے کہتے ہیں کہ وہ اسی معنی کر اور اسی قسم کے تحقیق نہیں تھے جس معنی کر اور جیسے نبی پہلے آتے ہے اور انکے نبیوں کے نہ ماننے والے جس طرح کافر ہیں اور نجات کے مستحق نہیں اسی طرح مرزا صاحب کے نہ ماننے والے سامان بھی کافر اور نجات سے محروم نہ ہونے والے ہیں جن لوگوں نے ان تحریروں کو پڑھ لیا ہے جو نبوت اور تکفیر کے مسئلہ پر لاہوری پارٹی کے جواب میں قادیانی پاؤٹی کے ذمہ داروں کی طرف سے کتابی صورت میں اور اخبارات میں شائع ہوئی رہی ہیں وہ جانتے ہیں کہ اس بارے میں ان لوگوں نے کسی بڑے سے بڑے شخص اور تادیلی آدمی کے لیے بھی کسی شک و شبہ کی اور کسی تاویل کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے اے ان تحریروں کے چند اقتباسات ہم یہاں بھی پیش کرتے ہیں۔

دعوائے نبوت | مرزا ابشر الدین محمود نے اب سے ساٹھ سال پہلے ۱۹۱۵ء میں —
”تحقیق النبوة“ کے نام سے ایک کتاب شائع کی تھی جس کا موضوع ہی لاہوری پاؤٹی کے مقابلہ میں مرزا صاحب کو نبی (یعنی شرعی معنی کے لحاظ سے حقیقی نبی) ثابت کرنا ہے۔

عہ مرزا غلام احمد قادیانی کے ماننے والوں کا ایک چھوٹا سا گروہ جو کہتا ہے کہ وہ معروف اصطلاحی معنوں میں نبی ہونے کے مدعی نہیں بلکہ صرف ”ہمدی“ اور اس آئے درجہ ہونے کے مدعی جس کی خبر حدیثوں میں دی گئی ہے۔

اس کی لوح پر لکھا ہوا ہے کہ اس میں ”مسیح موعود زہری مسجد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نبوت و رسالت برابین قاطعہ کے ساتھ ثابت کی گئی ہے۔“

اس کے صفحہ ۱۸۶ سے صفحہ ۲۲ تک (گو یا پوسٹ بچا اس صفحے پر) لاہور پول پر حجت قائم کرنے کے لیے مرزا غلام احمد کی نبوت کے دلائل دیے گئے ہیں۔ یہ کل ۲۰ دلائل ہیں، ان میں سے ساتویں دلیل یہ ہے کہ مرزا صاحب نے خود اپنے کو نبی و رسول کہا ہے اور اپنے لیے نبوت و رسالت کا دعویٰ کیا ہے۔ اور پھر گھر کر ۲۹ عبادتیں مرزا صاحب کی کتابوں سے ناممکونہ نے نقل کی ہیں جن میں مرزا صاحب نے اپنے کو نبی و رسول کہلے اور نبوت و رسالت کا دعویٰ صریح دعویٰ کیا ہے۔ ان ہی میں سے چند عبادتیں ہم یہاں درج کرتے ہیں۔ یہ عبادتیں اگرچہ ہم نے خود مرزا صاحب کی کتابوں میں بھی پڑھی ہیں لیکن اس وقت ہم ان کو حقیقۃً الغیبیہ سے نقل کر رہے ہیں۔

(۱) ”میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اُس نے مجھے بھیجا ہے اور اُس نے میرا نام نبی رکھا ہے“ (حقیقۃً الغیبیہ ص ۶۸)

(۲) ”میں خدا کے حکم کے موافق بنی ہوں۔“ (مرزا صاحب کا آخری خط مرزا دجہ اخبار عام ۲۶ ستمبر ۱۹۰۷ء)

(۳) ”ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسولِ دینی ہیں۔“ (بدوہ ماہِ پانچ ۱۹۰۷ء)

(۴) ”پس اس میں کیا شک ہے کہ میری پیشین گوئیوں کے بعد دنیا میں زلزلوں اور دوسری آفات کا سلسلہ شروع ہو جائے گا میری سچائی کے لیے ایک نشان ہے۔ یاد ہے کہ خدا کے رسول کی خواہ کسی حصہ زمین میں تکذیب ہو مگر اس کی تکذیب کے وقت دوسرے مجرم بھی جکڑے جاتے ہیں۔“ (حقیقۃً الغیبیہ ص ۶۹)

(۵) ”کاغذ اور بھانگ کے پہاڑ کے صدمہ یا آدمی زلزلے سے ہلاک ہو گئے۔ ان کا کیا قصہ تھا انھوں نے کون سی تکذیب کی تھی سو یاد ہے کہ جب خدا کے کسی مرسل کی تکذیب کی جاتی ہے خواہ وہ تکذیب کوئی خاص رقم کہے یا کسی خاص حصہ زمین میں ہو مگر خدا تعالیٰ کی غیرت عام عذاب نازل کرتی ہے (حقیقۃً الغیبیہ ص ۷۰)

(۷) ”میں خدا نے اپنی سنت کے موافق ایک نبی کے مبعوث ہونے تک وہ عذاب ملتی رکھا اور جب وہ نبی مبعوث ہو گیا..... تب وہ وقت آیا کہ ان کو ان کے جرائم کی مرزائی جائے۔“ (تمتہ حقیقۃ النبۃ ص ۵۷)

(۸) ”سخت عذاب بغیر نبی قائم ہونے کے آتا ہی نہیں جیسا کہ قرآن شریف میں انشرفا لے فرماتا ہے و ما لکم معذ بین حتی نبعث رسولاً۔ پھر یہ کیا بات ہے کہ ایک طرف تو طاعون ملک کو کھا رہا ہے اور دوسری طرف ہیبت ناک زلزلے پیچھا نہیں چھوڑتے۔ لے غافلہ تلاش کر دیا یہ تم میں خدا کی طرف سے کوئی نبی قائم ہو گیا ہے جس کی تم تکذیب کر رہے ہو۔“ (تجلیات الہیہ ص ۹)

(۹) ”خدا نے نہ چاہا کہ اپنے رسول کو بغیر گواہی چھوڑے۔“ (دافع البلاء ص ۵۷)

(۱۰) ”خدا تعالیٰ..... قادیان کو اس طاعون کی خوفناک تباہی سے محفوظ رکھے گا۔ کیونکہ یہ اس کے رسول کا تخت گاہ ہے۔“ (دافع البلاء ص ۵۷)

(۱۱) ”سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔“ (دافع البلاء ص ۵۷)

(حقیقۃ النبۃ از مرزا محمد ص ۲۱۲ تا ۲۱۳)

یہ مرزا صاحب کی اپنی عبارتیں ہیں، انصاف سے غور کیا جائے کہ ان میں کسی تاویل کی کیا گنجائش ہے۔ ان کے علاوہ مرزا صاحب نے جو خدائی الہامات گھڑے ہیں، ان میں بھی وہ سیکڑوں جگہ خدا کی طرف سے اپنے کو نبی و رسول کہتے ہیں۔ مرزا محمود نے ”حقیقۃ النبۃ“ میں ان الہامات کو بھی اپنے باپ کی نبوت کی مستقل دلیل قرار دیا ہے اور ۳۹ ہی ایسے الہام بھی ذکر کیے ہیں۔ ہم ان میں سے بھی صرف ۱۰ ہی یہاں نقل کرتے ہیں۔

(۱) ”هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق وتهذيب الاخلاق“

(۲) ”انى مع الرسول اقوم والوم من يلوم“

(۳) ”انى مع الرسول اقوم وافطروا صوم“

(۴) ”سيقول العدولست مرسلناخذ من مارن او خرطوم“

(۵) ”انى مع الرسول اقوم ومن يلومه الوهم“

(۶) "انی مع الرسول اقوم ولن ابرح الارض الى الوقت المعلوم"

(۷) "انی مع الرسول اقوم واروم ما یروم"

(۸) "انی مع الرسول فقط"

(۹) "انا رسلنا احمد الى قوم فاعرضوا وقالوا لکذاب اشتر"

عربی زبان کا صحیح ذوق رکھنے والے ہی سمجھ سکتے ہیں کہ ایسی مصلحتیں تک بند یوں کو حق تو الی شانہ کی وحی بتانا افترا علی اللہ ہونے کے علاوہ کتنی بڑی جہالت اور بے حیائی ہے لیکن اس وقت ان چیزوں سے بالکل بحث نہیں یہاں تو ان مہلات کے نقل کرنے سے غرض صرف یہ ہے کہ اس شخص کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ اللہ کی وحی اور اس کے الہامات ہیں جن میں مجھے نبی و رسول یا مرسل کہا گیا ہے۔ آخر میں اس سلسلہ کا ایک اور دو الہام بھی سن لیجئے۔

(۱۰) دنیا میں ایک نبی آیا پر دنیا نے اس کو قبول نہ کیا لیکن خدا اُسے قبول کرے گا اور بٹ نور اور رحمتوں سے اس کی سچائی ظاہر کرے گا۔

مرزا محمود نے "حقیقۃ النبوة" میں اس قسم کے ۳۹ الہام نقل کر کے دجن میں سے دس ناظرین نے یہاں ملاحظہ فرمائے، لکھا ہے کہ:-

۱۰۔ اب یہ کس طرح ممکن ہے کہ اس قدر الہامات کی موجودگی میں ہم حضرت مسیح موعود کو غیر نبی قرار دیں اللہ تعالیٰ تو ایک دفعہ نہیں دو دفعہ نہیں، عیدوں اور سیکڑوں دفعہ آپ کو نبی کے نام سے یاد فرماتا ہے اور ہم سب جلدیہ تاویل کر لیں کہ ان سب الہامات سے مراد اسی قدر ہے کہ آپ نبی نہیں مگر عیدوں کی کوئی صفت آپ میں پائی جاتی ہے۔ کیا اس کی نظیر دنیا میں کسی اور انسان میں بھی ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے بار بار نبی کہہ کر پکارتا ہے لیکن درحقیقت وہ نبی نہیں ہوتا۔

۱۱۔ کیا سب عیدوں کو ہم اس لیے نبی نہیں مانتے کہ خدا تعالیٰ نے ان کو نبی کہلے، پھر کیا وجہ ہے کہ دہا خدا جس نے موسیٰ سے کہا تو نبی ہے تو وہ نبی ہو گیا اور عیسیٰ سے کہا کہ تو نبی ہو تو وہ نبی ہو گیا لیکن آج مسیح موعود سے کہتے ہیں کہ تو نبی ہے تو وہ نبی نہیں ہوتا۔ اگر نبی بنانے کے لیے کوئی اور لفظ ہوتا ہے تو انھیں ہائے سلمے پیش کر دجن سے ہمیں معلوم ہو سکے

کہ پہلے غیبیوں کو تو اس طرح بھی کہا جاتا تھا تب وہ بھی ہوتے تھے اور مسیح موعود کو اس کے خلاف کسی اور طرح بھی کہا گیا ہے پس وہ بھی نہیں ہوئے کیا انٹر قتلے کی طرف سے نازل ہو نہی الی یقینی دہی کی موجودگی میں کوئی شخص مسیح موعود کی نبوت کا انکار کر سکتا ہے اور جو شخص انکار کرتا ہے اسے ضرور پہلے غیبیوں کا بھی انکار کرنا پڑے گا کیونکہ حضرت مرسیٰ اور حضرت مسیح کی نبوت جن دلائل اور جن الفاظ سے ثابت ہوتی ہے ان سے بڑھ کر دلائل اور صفات الفاظ حضرت مسیح موعود کی نبوت کے متعلق موجود ہیں ان کے ہوتے ہوئے اگر مسیح موعود بنی نہیں تو دنیا میں آج تک کبھی کوئی نبی ہر اسی نہیں۔“ (حقیقۃ النبوة ص ۲۱۰)

جیسا کہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں واقعہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک مرزا غلام احمد کی عبارات میں بھی کسی تاویل و توجیہ کی گنجائش نہیں ہے اور محمد علی لاہوری ایلم نے وغیرہ نے ان عبارات میں اب تک جو تاویلیں کی ہیں ہمارے نزدیک تو وہ صرف اس بات کے دلائل ہیں کہ ایک اچھا خاصا پڑھا لکھا آدمی بھی جب کسی غلط اور صریحاً غلط بات کو ماننے کی سعی ٹھان لے اور انٹر کی توفیق نصیب نہ ہو تو پھر علم اور عقل کی کوئی روشنی اُسے اس غلطی سے نہیں بچا سکتی۔ انٹر قتلے خواجہ کمال الدین اور محمد علی ایلم نے جلیسوں کی شکل میں یہی نہ کرنے دکھائے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں کہ سعادت اور ہدایت کسی کو بلا انٹر کی توفیق کے نہیں ملتی۔

ہر حال ہم تو پوری دیانت اور بصیرت سے یہ سمجھتے ہیں کہ مرزا غلام احمد کے دعوائے نبوت میں کسی تاویل و توجیہ کی گنجائش نہیں۔ لیکن اگر کسی ایسے صاحب کرم جنہوں نے قادیانی لٹریچر کا زیادہ مطالعہ نہیں کیا ہے لاہوری پارٹی کی تاویلوں کی وجہ سے یا خود مرزا غلام احمد کی بعض دوسری دہلی آفریں تبلیسی عبارات کی وجہ سے اشتباہ اور تردد ہو تو ہمارے نزدیک اس امکان اور اس کی گنجائش ہے لیکن سوال یہ ہے کہ مرزا محمود اور ان کی پارٹی جن کو نبوت کے مسئلہ پر انصراف ہے اور جو صفات کہتے ہیں کہ مرزا صاحب کو انھیں معنوں میں بنی مانتے ہیں جن معنوں میں پہلے غیبیوں کو قرآن وحدیث میں بنی کہا گیا ہے اور جو اپنے اس عقیدے پر دلیلیں پیش کرتے ہیں اور مسلمانوں سے اس موضوع پر مناظر کرتے ہیں۔ انہیں ان کے بارہ میں اشتباہ یا تردد کی گنجائش ہے۔

اگرچہ اہل انصاف اور طالبانِ حق کے لیے مرزا محمود کی مندرجہ بالا عبارت ہی کافی ہو، لیکن اس کتاب حقیقۃ النبوۃ کی چند عبارتیں اور بھی پڑھ لیجئے۔

(۱) ”آپ (یعنی مرزا صاحب) نبی ہیں اور خدا نے ادا اس کے رسول نے اُن ہی الفاظ میں آپ کو نبی کہا ہے جن میں قرآن کریم اور احادیث میں پچھلے نبیوں کو نبی کہا گیا ہے۔“ (ص ۱)

(۲) پس اس میں کیا شک ہے کہ حضرت مسیح موعود قرآن کریم کے مسنون کی رد سے بھی نبی ہیں اور الفت کے مسنون کی رد سے بھی نبی ہیں۔“ (ص ۱۱)

(۳) ”پس شریعت اسلام نبی کے جو معنی کرتی ہے اُس معنی کر حضرت صاحبِ ہرگز مجاہد نبی نہیں ہیں بلکہ حقیقی نبی ہیں۔“ (ص ۱۲)

(۴) ”لحاظِ نبوت ہم بھی مرزا صاحب کو پہلے نبیوں کے مطابق مانتے ہیں۔“ (ص ۲۹)

ماہرِ دینی باورِ نبی مرزا غلام احمد کی ایسی جن عبارتوں کو پیش کرتی ہے جن میں انھوں نے دعوائے نبوت سے کبھی انکار کیا ہے یا اپنی نبوت کو جزئی اور ناقص اور نبوتِ محمدؐ ثابت بتلایا ہے ان کے متعلق مرزا محمود نے طویل بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ۱۹۰۱ء تک مرزا صاحب کا یہ خیال تھا کہ میری نبوت جزئی اور ناقص نبوت ہے اور اس کا مطلب گویا محمدؐ ہے لیکن ۱۹۰۱ء میں خدا کی وحی نے ان کو اس طرف متوجہ کیا کہ ان کی نبوت جزئی نہیں ہو بلکہ ان کی نبوت وہی نبوت ہے جو اگلے نبیوں کی تھی چنانچہ اس کے بعد سے عقیدہ بدل گیا پھر آپ نے اپنی نبوت کو جزئی یا ناقص نہیں کہا۔ یہ پوری بحث بہت طویل ہے اور فضولِ لکھوار سے بھری ہوئی ہے۔ سب کے نقل کرنے کی گنجائش نہیں چند فقرے جن میں اصل بات سمجھائی ہے یہ ہیں:-

(۵) ”جن اکتب میں آپ نے اپنے نبی ہونے سے صریح الفاظ میں انکار کیا ہے

اور اپنی نبوت کو جزئی اور ناقص اور محمدؐ کی نبوت قرار دیا ہے وہ سب کی سب

بلا امتثال ۱۹۰۱ء سے پہلے کی کتب ہیں اور ۱۹۰۱ء کے بعد کی کتب میں سے ایک

کتاب میں بھی اپنی نبوت کو جزئی قرار نہیں دیا اور ناقص اور نہ نبوتِ محمدؐ ثابت۔“ (ص ۱۳)

(۷) ”سلسلہ سے پہلے کے حوالے میں آپ نے نبی ہونے سے انکار کیا ہے اب موعودؑ
ہیں اور انہی سے حجت پڑنی غلط ہے۔“ (ص ۱۲۱)

(۸) ”پہلے بھی (یعنی سلسلہ سے پہلے بھی) نبی کے نام سے آپ کو پکارا جاتا تھا لیکن آپ اس
کی تادیب کرتے ہوئے تھے لیکن جب ابادا اہامات میں آپ کو انترتقلائے نبی و رسول
کے نام سے پکارا تو آپ کو معلوم ہوا کہ آپ واقعہ میں نبی ہی نہیں جیسا کہ پہلے سمجھتے تھے
اور نبی کا لفظ جو آپ کے اہامات میں آتا ہے ’موعود‘ ہے قابل تادیب نہیں۔“ (ص ۱۲۱)

اور پھر من کیا جا چکا ہے کہ مرزا محمود نے ”حقیقۃ النبوة“ میں لاہوریوں پر حجت قائم
کرنے کے لیے قریباً پچاس صفحہ پر اپنے باب کی نبوت کی دلیلیں دی ہیں۔ یہ کل ۳۰ دلیلیں ہیں
ناظرین ذرا اس سلسلہ کی بھی سیر کر لیں۔

(۸) اول دلیل۔ حضرت مسیح موعودؑ کے نبی ہونے پر یہ ہے کہ جس طرح خدا تعالیٰ نے
حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور نوح اور حضرت ابراہیم اور حضرت یعقوب اور
حضرت یوسف کو نبی کہہ کر پکارا ہے۔ حضرت مسیح موعودؑ کو بھی قرآن کریم میں رسول
کے نام سے یاد فرمایا ہے۔ چنانچہ ایک تو آیت ”مُبَشِّرِ الْمَسْئِلِ الْيَاثِي مِنَ الْبَعْدِ
اسْمُهُ آخَرٌ...“ سے ثابت ہے کہ آنے والے مسیح کا نام انترتقلائی رسول
رکھتا ہے۔... پس جس کا نام قرآن کریم رسول رکھتا ہے اس کے نبی اور رسول
ہونے میں کیا شک کیا جا سکتا ہے جبکہ ہم پہلے سب نبیوں کو اسی بنا پر مانتے ہیں
کہ انترتقلائے نبی و رسول کے نام سے پکارا جاتا ہے تو مسیح موعودؑ کے رسول ہونے کی کوئی وجہ
نہیں جو دلیل پہلوں کے نبی ہونے کی ہے۔ وہی حضرت مسیحؑ کے نبی ہونے
کی ہے اگر حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نبی و رسول تھے تو مسیح موعودؑ بھی نبی تھے
اور اگر حضرت مسیح موعودؑ نبی نہ تھے تو پہلے بزرگ بھی نبی نہ تھے۔ دونوں کی نبوت پر ایک

لے قادیانیوں کے نزدیک اس آیت میں مرزا غلام احمد کی نبوت اور نبوت کی بنا نہ دی گئی ہے۔ خود
مرزا غلام احمد نے بھی یہی کہا ہے۔

ہی کتاب شام ہے۔ (صفحہ ۱۱۱)

(۹) دوسری دلیل حضرت مسیح موعود کے نبی ہونے پر یہ ہے کہ آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی کے نام سے یاد فرمایا ہے اور تو اس بنی سمان کی حدیث میں بنی اندر کہہ کے آپ کو پکارا گیا ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شام ہیں اس امر کے کہ حضرت مسیح موعود نبی ہیں..... جسے خدا تعالیٰ قرآن کریم میں رسول کہتا ہے اور هو الذی ارسل رسولہ بالہدیٰ میں اس کی نسبت پیشین گوئی کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نبی ہونے کی شہادت دیتے ہیں اس کی ثبوت کا انکار کرنا کسی مومن کے لیے جائز نہیں ہو سکتا۔ (صفحہ ۱۸۹-۱۹۰)

(۱۰) تیسری شہادت:۔ مسیح موعود کے نبی ہونے پر انبیاء و مرثیہ کی شہادت ہے، سب سے بڑی شہادت آراء و گفتاری کی ہے جو ایران کا ایک نبی ہے..... دوسری شہادت کہ قرآن نبی کی ہے..... تیسری شہادت دانیال نبی کی ہے..... پھر کتاب مالمود میں بھی مسیح موعود کا نام نبی رکھا گیا ہے۔

”اب میں تمام صداقت پسندوں سے تجھ کا دعویٰ ہے کہ وہ حق کو قبول کرنے کے لیے ہر وقت تیار رہتے ہیں، پوچھتا ہوں کہ کیا یہ بات عقل سلیم تسلیم کر سکتی ہے کہ ایک شخص جو غیر نبی ہے اس کی نسبت ہزاروں سال پہلے سے انبیاء و مرثیہ لے رہے تھے..... کیا ان سب نبیوں کی شہادتوں کے باوجود انھوں نے ہزاروں سال پہلے ہی تمہیں ہم مسیح موعود کو غیر نبی تسلیم کر سکتے ہیں اور ان تمام پیشین گوئیوں میں جہاں جہاں اُسے نبی کہہ کے یاد کیا گیا ہے ان سب حقائق کی تائید کر سکتے ہیں کہ نبی سے مراد خدا نہیں بلکہ کسی شاہت کی وجہ سے نبی کہہ یا گیا ہے اسخو تامل کی بھی کوئی حد ہوتی ہے..... میں یقیناً کہہ سکتا ہوں کہ جو کوئی شخص عقل و الطبع ہو کہ اس بات پر غور کرے گا تو

لے اس حدیث میں حضرت مسیح بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نبی کہا گیا ہے اور آخر زمانہ میں ان کے نزول کی خبر دی گئی ہے مگر انھوں نے اس کا مصداق کہنا کہ اور اس کی امت اس روایت کے لفظ نبی احقرے اس کی ثبوت ثابت کرتی ہے۔ ۱۳۰

اُسے اس خیال کی لغویت خود ہی معلوم ہو جائے گی اور دزد و دہشت کی طرح اس پر ظاہر ہو جائے گا کہ سچ موعود ضرور نہیں ہے کہ نہ کہ یہ ممکن ہی نہیں کہ ایک شخص کا نام قرآن کریم ہی لکھے اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی رکھیں، اگر نہ ہی لکھے، نہ تبت ہی لکھے، نہ انبیاء ہی لکھے اور ہزاروں سالوں سے ایسے آنے کی خبریں ہی جا رہی ہوں لیکن باوجود ان سب شہادتوں کے وہ پھر بھی غریبی کا غیر ہی نہیں ہے اور سب پچھلے نبیوں کی بات، قرآن کریم کی شہادت اور اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن کی تائید کر لی جائے۔ اگر تائید ہی کرنی ہے تو کیوں اپنے خیالات اور گمانوں کی تائید نہ کی جائے اور کیوں بلا سبب اس قدر شہادتوں کو ان کی حقیقت سے پھیر دیا جائے اور اس قدر بد دست نبوتوں سے منہ پھیر لیا جائے۔ (حقیقۃ النبوة ص ۹۹-۹۸-۱۹۷۳ء)

اور بہر بات صرف کتابوں اور عبارتوں ہی کی نہیں ہے۔ قادیانی مناظرین خاص اس موضوع پر مناظرے کرتے ہیں۔ ”اجراء نبوت“ ان کے مناظروں اور مقررین کی تقریروں کا عند ان ہوتا ہے اور جنھوں نے ان قادیانی مناظرین اور مقررین کی اس موضوع پر تقریریں سنی ہیں وہ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کے ختم نہ ہونے پر اور آپ کے بعد بھی نبوت کے جاری ہونے پر یہ لوگ زبان اور دماغ کا کتنا زور صرف کرتے ہیں اور ختم نبوت کے متعلق آیات و احادیث میں کیسی کیسی تحریفیں کرتے ہیں اور مرزا غلام احمد کے نبی ثابت کرنے پر کتنے زور لگاتے ہیں۔

بہر حال ”وفات مسیح“ کی طرح ”اجراء نبوت“ قادیانی علم کلام کا خاص مسئلہ ہے اور مرزا قادیانی کی نبوت ہی کی بنیاد پر قادیانی اُمت اُن کے نہ ماننے والے اور ان کی تکذیب کرنے والے سارے مسلمانوں کو کافر کہتی ہے۔

مرزا کو نہ ماننے والے مسلمانوں کی تکفیر اس نے ”حقیقۃ النبوة“ کی تصنیف سے بھی چار سال پہلے یعنی ۱۹۱۱ء میں ”تشہید الاذان“ میں بغیر کسی لاگ لپیٹ کے پوری صراحت اور صفائی کے ساتھ اس کا اعلان کیا تھا اور خود مرزا غلام احمد کی عبارتوں کے حوالے دیگر ثابت

کیا تھا کہ مرزا صاحب کو نہ ماننے والے اس زمانے کے مسلمان بالکل اس طرح کافر ہیں جس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ ماننے والے یہود و نصاریٰ کافر ہیں۔ تشہید الاذیان کے اس مضمون میں مرزا محمود نے اس دعوے کے ثبوت میں پہلے اپنے والد مرزا غلام احمد کے ایک خط سے رجوع کیا ہے۔

”ہذا نے مجھے ظاہر کیا ہے کہ ہر ایک شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا ہے وہ مسلمان نہیں ہے۔“
خط کی یہ عبارت نقل کر کے مرزا محمود کہتے ہیں:-

”اس عبارت سے مفصل ذیل باتیں نکلتی ہیں اول تو یہ کہ حضرت صاحب کو اس بات کا الہام ہوا ہے کہ جس کو آپ کی دعوت پہنچی اور اس نے آپ کو قبول نہیں کیا وہ مسلمان نہیں دوسرے یہ کہ اس کے نیچے وہی لوگ نہیں ہیں کہ جنہوں نے تکفیر میں جاوہد کی جگہ ہر ایک شخص جس نے قبول نہیں کیا وہ مسلمان نہیں۔“ تشہید الاذیان بابت ۱۹ اپریل ۱۹۰۷ء میں نیز اسی تشہید الاذیان میں اسی سلسلہ میں صاف صاف لفظوں میں لکھا ہے۔
جب تمت اور مؤثر لکھنے کے باعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین پر کافر ہیں تو ہندوستان کے باعث مسیح موعود کے نہ ماننے سے کید کو مومن تکفیر سے کہتے ہیں۔ جب حضرت کی مخالفت کے باوجود انسان مسلمان کا مسلمان رہتا ہے تو پھر آپ کی لغت کا فائدہ بھی کیا ہوا۔ (صفحہ ۱۳)

اور اسی بنیاد پر مسلمانوں کے پیچھے نماز پڑھنا اور ان کی نماز جنازہ میں شریک ہونا اور اپنی لڑکیوں کا ان سے نکاح کرنا وہ بالکل اسی طرح ناجائز سمجھتے ہیں جس طرح کہ دوسرے غیر مسلموں کے ساتھ یہ معاملات کرنا ناجائز ہے۔ یہ ان کے یہاں کے عام مشہور مسائل ہیں اور اسی پر قادیانی امت کا عمل ہے۔

عہد اکبر صاحب ایک تالیفی شخصیت کے مالک ہیں۔ شروع میں وہ مرزا غلام احمد کے جلال میں تھے مگر ان کے غریب ہونے لگے لیکن بعد میں سخت مخالف و منکر ہوئے۔

بالغرض قادیانیوں (یا راجہ پارٹی) کا مسئلہ بالکل صاف اور واضح ہے۔ اور ان کی یہ بات قابلِ تصریح ہے کہ انھوں نے اپنے مسلک کے میان میں نفاق سے کام نہیں لیا اور اپنے کو اتنا کھول کر پیش کر دیا کہ کسی کے لیے بھی ان کے بارے میں انتخاب کی گنجائش نہیں رہی۔

ان سب چیزوں کے سامنے آنے کے بعد قادیانی اُمت کو مسلمان قرار دینے کی صورت یہی صورت ہے کہ اسلام میں نے نبیوں کے کہنے اور اُن پر ایمان لانے کی گنجائش بھی جائے اور ٹھاہر ہے کہ کوئی ایمان والا ہرگز اس کا فرار نہ کر سکتا ہے کہ اپنے لیے پسند نہیں کر سکتا۔

اصل بحث یہاں ختم ہو چکی، لیکن ختمِ نبوت کے عقیدہ ختمِ نبوت کے عقیدے کا ایک خاص پہلو

درِ بحث کا ایک ایسا پہلو بھی ہے کہ علاوہ ایک حکمِ خداوندی ہونے کے اس پہلو سے بھی مسلمانوں کو اس عقیدہ کی خاص قدر اور عظمت ہونی چاہیے۔ نبوت کی پوری تاریخ گواہ ہے کہ نئے و پورے کا آنا انہوں کے لیے کتنا بڑا اور کتنا سخت امتحان ہوتا ہے اور پہلے پیغمبروں کے ماننے والے کتنے لوگ ہتے ہیں جو نئے نبی پر ایمان لاتے ہیں۔ صرف سب سے آخری دور رسولِ اکرمؐ کی آمد پر ہی کہ دیکھتے ہی عیسیٰ علیہ السلام جب تشریف لائے اور احوالِ مرقی جیسے معجزے لے کر تشریف لائے، تو یہودیوں میں سے کتنے اُن پر ایمان لائے اور کتنے انکار کر کے لعنتی اور جہنمی بن گئے۔ پھر جب رسولِ اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے (اور کسی آیاتِ بینات دکھائی ہوئی نہ تھی) کے ساتھ تشریف لائے، تو یہود و نصاریٰ میں سے یعنی اگلے پیغمبروں اور اگلی کتابوں کے ماننے والوں میں سے کتنے آپ پر ایمان لائے اور کتنے انکار اور کفر کر کے دنیا میں اللہ کی لعنت کے اور آخرت میں ابھی عذابِ نار کے مستحق ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے رسولِ اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا سلسلہ ختم فرما کر یہ رحمت فرمائی کہ اس امت کو اس سخت امتحان سے محفوظ فرما دیا۔ اگر بالغرض نبوت جاری رہتی اور آپ کے بعد کوئی نبی آتا تو یقیناً وہی صورت ہوتی جو پہلے ہمیشہ ہوتی ہے یعنی حضورؐ کی اُمت کے بہت کم لوگ اس کو ماننے اور زیادہ تر انکار کر کے (معاذ اللہ) کافر اور لعنتی ہو جاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے نبوت کا سلسلہ ختم فرما کر اس امت کو ہمیشہ کے لیے کافر اور لعنت کے اس خطرہ سے محفوظ

چائے کے تھوک اور خوردہ بیوپاری!

لیبرٹی ٹی کمپنی

ہوٹلوں کے شرقی اور خضیداروں کے پسند کے خاطر
آپ

ہماری ارزاں اور بہترین چائے کو یاد رکھیں!

لیبرٹی ٹی کمپنی، حبیبی بلڈنگ، دوکان نمبر ۵

۸۔ ایس، وی، پٹیل روڈ، نل بازار، ممبئی ۲۰

قابل مطالعہ اردو کتابیں

ترقی اردو بورڈ نے اسکول و کالج کے طلباء کے لئے کتب شائع کی ہیں۔ ان میں سے
مندرجہ ذیل کتابیں علم مطالعہ کے لئے مفید ہیں۔

- بچوں کی کتابیں :- (۱) بھکاری راجہ (۲) فاکری (۳) جانور اور ان کے بچے
(۴) چراغ کا سفر (۵) سب کے باپ (۶) سرید احمد خاں (۷) ماجہ رام موہن داس
(۸) پنج تتر کی کہانیاں (حصہ اول) (۹) پنج تتر کی کہانیاں (حصہ دوم)
(۱۰) پنج تتر کی کہانیاں (حصہ سوم) (۱۱) چڑیاں
ذو طبع :- ۱۔ گاندھی جی کے مختلف روپ، ۲۔ بچوں کے نمر، ۳۔ چند دیو، ۴۔ شہزادال گوشت
۵۔ پنج تتر کی کہانیاں (حصہ چارم) ۶۔ سجاتا اور جگنی ایتھی وغیرہ
میلے کا پتہ :- چلڈرن بک ٹرسٹ

نہرو ہاؤس، بہادر شاہ ظفر مارگ، نئی دہلی — 110001

BAY ANDHRA TRANSPORT Co.

(Transport Contractors)

113, BHANDARI STREET, (CHABLA)

BOMBAY-3

پیشہ میں بجاری پن اور بیسے میں
جلد اقدام کے لیے



پیشہ میں بجاری پن اور بیسے میں
جلد اقدام کے لیے

Regd. No. LW/NP-62

Monthly

ALFURQAN

Kutchery Road
Lucknow U.

VCL. 42 NO. 9

OCTOBER, 1974

Phone 255

ROLEX

**Ω
OMEGA**

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

MOAMER



ملکہ المکرمہ و مدینۃ المنورہ میں

راج دزیارت کے لئے جب خدا
آپ کو لائے اور عمر کی ضرورت

محسوس ہو تو پاک محل کے
میں بھی شور و م میں تشریف لا کر

حکم کی گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

میں بارہا ہیت خرید فرمائیں۔ اپنے آئینہ دوست تاجدار کو یہ دیکھ کر حیرت میں

پاک محل **المنورہ ملکہ المکرمہ**

Printed at: Morning Press, Raja Ghat, Lucknow-1

الفوائد الکبریٰ

(۱۱) ۱۲-

مدیر

محمد منظور نعمانی

سَالَانِ چَٹَن
فیر مالک سے
ایک پانچ
(دہندہ تالی ہیں، دس ہے)
پرائی ڈاک کے لیے مزید
موصول ڈاک ۱۷ اضافہ ہوگا

لفشان

سَالَانِ چَٹَن
نیز کتاب سے --- ۳۱/
بکھور دیکھ سے --- ۱۳/
مجموعہ ۲۴ صفحات
قیمت
ایک روپیہ بیس پیسے
فی کاپی

جلد ۳۲ | ایت ماہ نومبر ۱۹۷۴ء مطابق شوال ۱۳۹۴ھ | شماره (۱۱)

نمبر شمار	مف میں	مف میں نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	ادارہ	۲
۲	دس قرآن	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	قافلہ اہل دل	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۱۵
۴	ایمان کامل کی تحصیل کا راستہ	حضرت مولانا شاہ ولی اللہ قادری سرہرہ	۲۵
۵	چرخ و تبدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری قرطبی مٹلی	۳۳
۶	تحدیث نعمت	مولانا محمد منظور نعمانی	۳۹

اگر اس دائرہ میں نسخہ نشان ہے، تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی دیت خریداری ختم ہوگئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں۔ یا خبری اداری کا بدلہ ضرور مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دھنری اطلاع ۱۰ روپیہ تک اکھائے درندہ آگلا شمارہ بعینہ دی جاتی ہے سال ہوگا۔
نمبر خبری اداری براہ کرم خط کتابت ادنیٰ آڈر کو پتہ اپنا خبری اداری ضرور لکھ دیا جائے جو پتہ کی جٹ بھلاہتا ہے۔
تالیخ اشاعت و الفرقان ہر المگزینی نہیں کہ پہلے ہفتہ میں رواد کر دیا جاتا ہے اگر اترا نیل تک کسی صاحب کو نہ ملے تو
فرما مطلع کریں اس کی اطلاع ہر اترا نیل تک سمجانی چاہیے اسکے بعد سال بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفشان، کچہری روڈ، لکھنؤ

اولیٰ اور منظرہ نعمانی پڑھنا پڑھنا روڈ پتہ ۲۲۲ پتہ میں بھیجے کہ دفتر الفرقان کچہری روڈ لکھنؤ سے تالیخ کرے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

[گجرات کے ایک مخلص بھائی تبلیغی جماعت کے ساتھ انگلستان گئے، جو نے
ہیں، انھوں نے اپنے ایک خط میں کچھ مشاہدات اور تاثرات لکھے تھے، بیٹی کے ایک
دوست نے ان کے خط کی نقل بھیجی ہے۔ نگاہِ اولیں کے صفحات میں، ہم اسی کو
پیش کر رہے ہیں۔]

ادارہ

دن روزه جرمی میں رہ کر ۲۵ جولائی کو لندن پہنچا۔ ہمارے ساتھ نصرت خداوندی
یہ ہوئی کہ ارے پائل لندن کانٹ ہونے کے باوجود ہماز میں بنگلہ نہ ملتی تھی۔ فرینک فر
اور لندن کے درمیان ہفتہ میں صرف ایک ہی پرواز ہے اور وہ مبینوں تک متصل رہتی ہے
میونخ (MUNICH) جو فرینک فرٹ (FRANKFURT) سے تقریباً پانچ سو پچاس کلومیٹر ہے،
وہاں ہم نے بہت کوشش کی کہ لندن کی بنگلہ مل جائے مگر ہمیں تین ہفتہ بعد کی امید دلائی گئی۔
ہمارے ایک ساتھی نے کہا کہ خدا پر بھروسہ کر کے فرینک فرٹ پہنچ جاؤ۔ وہاں جا کر کوشش
کو شاید کوئی ایئر لائن آئے۔ ہم جماعت کی صبح کو نکلے اور ایک نیچے فرینک فرٹ پہنچے۔ نیچے
ریلوے اسٹیشن اور ادبہ کے حصہ میں ایئر پورٹ ہے۔ اوپر جا کر تحقیق کی نیت سے کاؤنٹر پر
اپنے ٹکٹ دکھائے۔ ایئر ہوسٹس (AIR HOSTESS) نے ٹکٹ دیکھ کر ایک ہی سانس میں سوالات
کر ڈالے۔ آپ لوگ کیا کر رہے تھے؟ اب تک آپ کہاں تھے؟ آپ کا سامان کہاں ہے؟ ہوائی
جہاز پرواز کرنے ہی والا ہے۔ ہم بھاگ دوڑ کر زیر زمین اسٹیشن سے اپنے بستر لیکر اوپر بھاگے اور
فوراً ہی ہلے بستروں کو لیس لگا کر ہوائی جہاز میں رکھ دیا گیا۔ کھڑے والوں نے بھی بستروں کو کھول کر نہیں
دیکھا، اور ہمیں ہوائی جہاز میں بٹھا دیا گیا۔ بالکل اسی طرح جیسے کسی ہندوستانی ریل گاڑی میں سفر کیا کرتے
ہیں اور پھر گھنٹے بھر میں لندن پہنچ گئے غائب ہماری ہی وجہ سے ہوائی جہاز کو سمنٹ کی تاخیر کرنی پڑی۔

بغضِ باری تعالیٰ دو مہینے سے ہماری جماعت انگلستان کے مختلف شہروں میں پھیر رہی ہے صرف دس سال پہلے ۱۹۷۳ء میں جو مسلمان (لازمت یا کاروبار کے سلسلے میں) یہاں آئے تھے، انھوں نے ہمیں بتایا کہ یہاں کے ماحول سے متاثر ہو کر ہم نے اپنی داڑھیاں تک صاف کرادی تھیں، اور جمعہ اور جماعت کا کوئی سوال ہی نہ تھا۔ ان لوگوں کا کہنا ہے کہ نہ ہم جمعہ جانتے تھے اور نہ عید بس جانوروں کی طرح کھا کا کر زندگی گزار رہے تھے۔ پھر تبلیغی جماعتیں ہمارے پاس آئیں انھوں نے ہمیں بھجھوڑا، غیرت دلائی۔ ہم لوگوں نے شہروں میں نمازیں شروع کیں اور آج اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بولٹن کے ایک گرجا گھر میں، جہاں سے عیسائیت کی دعوت دی جاتی تھی، خود عیسائی اسلام قبول کر کے اسی گرجا گھر سے سیدنا حضرت محمدؐ کے پیغام کی اشاعت کر رہے ہیں، اور اسلام کی دعوت دے رہے ہیں۔ اور مسلمان اس کو دیکھ کر رہے ہیں۔ یہی کی بہت سی مسجدوں سے بھی زیادہ تر لوگ ترویج میں شرکت کرتے ہیں اور خاص طور پر ان ایام میں کارخانوں کے مالکان اپنے کارخانوں کے اوقات تبدیل کر کے رات کے دس بجے کے بعد کام شروع کراتے ہیں تاکہ ان کارخانوں کے مسلمان ملازمین ترواریج میں شرکت کر سکیں۔ بغضِ خداوندی اب انگلستان میں تقریباً ایک سو اچھتر مساجد ہیں، جن میں سے سات تو پہلے گرجا گھر تھے اور قدرتِ خداوندی دیکھئے کہ اکثر گرجا گھر تبدیل ہوئے ہیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے گویا بنائے ہی قبلہ رُج گئے تھے۔ ہندوستان کی کئی بڑی مسجد میں جو رونق ہوتی ہے اس سے بھی زیادہ یہاں کی بعض مسجدوں میں نظر آتی ہے۔ اب ماشاء اللہ کراچی، پانجامہ اور شیروالی سینے ہوئے بے شمار لوگ دارِ مہمی اور شرعی لباس میں گھومتے نظر آتے ہیں۔ ہندوستانی اور پاکستانی جنہیں برفِ حق پہن کر خرید و فروخت کے لئے ہائی ہیں۔ اس انسٹالسٹیشن (MARKETPLACE) جیسے بڑے بڑے دُپار گھسٹ اسٹورس (DEPARTMENTAL STORES) میں ہماری بہتیں برقع پہنے اچھے کالری لئے اپنا ہفتہ وار سامان خریدتی ہیں۔ یہاں کے غیر مسلم باشندے کہتے ہیں کہ جب سے آپ لوگ آئے ہیں یہاں کا موسم بھی بدل گیا۔ وہ قاتل سردی اور برف باری جو قبل و حرکت تک جند کر دیتی تھی سب ختم ہو گئی۔ سورج کا نظر آنا گویا عید کا جانا نظر آنا تھا۔ اب روزانہ گھنٹوں سورج عام طور پر دکھائی دیتا ہے۔ بعض اوقات تو ہم بھی بغیر سونے کے صرف کرتے اور پچام میں مسلحہ میں رہتے ہیں۔ دس سال پہلے بازارِ پارک اور بس اسٹاپ پر جو ناشائستہ منافسہ دکھائی دیتے تھے (اور جن کی وجہ سے باحیا لوگوں کا راستہ تک چلنا دشوار تھا وہ سب اس بے راہ روی کے زمانے میں بڑھنے کے بجائے گھٹ گیا ہے۔ کتنے ہی عیسائیوں کے چہروں پر داڑھیاں آئینے اور ان کی صورتوں نے بھی خلاتِ فیشن اپنے لباسوں کو اپنا کرنے کے بجائے پٹا کر دیا۔ بس وغیرہ میں بھی اکثر اوقات مسلمان داڑھی والے مردوں کو دیکھ کر یہاں کی مقامی خواتین اپنے شو سنوار لیتی ہیں، ایسی اور بہت سی باتیں ہیں جنکی تفصیل کا یہ خط مقفل نہیں ہو سکتا۔ بس پوری دنیا سنورنے کو تیار ہے، بشرطیکہ ہم اپنے اس مقام پر آجائیں جو ہمیں دیا گیا ہے۔ ذہیر اور دون کو دیکھ کر گرجا میں۔ یہ کیسی طبیعتی ہوئی کہ غیر تو ہم سے حیا رکھنا چاہیں اور ہم ان سے بے حیا کی سیٹھے لیں.....

بھائی صاحب مرحوم — از محمد منغلہ نعمانی

سیرت کے بڑے بھائی الحاج شیخ غلام امام صاحب جو مجھ سے ۴۴ سال بڑے تھے انھوں نے اسی جیسے شوال کی حلاوت ہی کو قربانہ ۵۵ سال کی عمر میں انتقال فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔ ناظرین کے اس مرحوم کے لیے حاکم مغفرت فرمائے اس عاجز پر بھی احسان کریں۔ اللہ بجز یہود جزاء حسنہ۔

بھائی صاحب مرحوم کی چند خصوصیات اور معمولات کا ذکر فرماتا ہوں تاکہ ناظرین کے لیے تفصیل سے سمجھ سکیں۔ عقیدہ اور عمل کے لحاظ سے وہ توحید میں بڑے واضح اور پختہ تھے اس میں ذرا الٹک گویا نہ تھی حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے تقویۃ الایمان میں قرآن مجید کی دعوت توحید اور بدو شرک کی جو ترجمانی فرمائی ہے وہی بھائی صاحب کا ظاہری و باطنی حال تھا۔

نماز باجماعت کا بڑا اہتمام تھا، اکثر اوقات جماعت کے وقت سے بہت پہلے سہ پہر پہنچ جاتے اور جماعت تک قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول رہتے۔

ترجمہ کیا تھا قرآن پاک کی تلاوت اور دینی کتابوں کے مطالعہ کا بڑا شغف تھا، یہی گویا ان کی روح کی غذا تھی۔ اور چند ہینوں کے جبکہ سید کریم ہو گئے تھے یہ ذوق اور شغف اور زیادہ بڑھ گیا تھا۔

آخری دنوں میں بڑے اہتمام سے سیرۃ النبی کا مطالعہ شروع کیا تھا چند ہی روز میں اس کی ۳ جلدوں کا مطالعہ کر لیا۔ دیکھنے والوں نے بتایا کہ اُس کے مطالعہ کے وقت آنکھوں سے اکثر آنسو ٹپکتے رہتے۔ کبھی کبھی گریہ کے غلبہ سے پڑھنے کے قابل نہ رہتے لیکن طبیعت سنبھل جانے پر پھر مطالعہ شروع کر دیتے۔ اللہ تعالیٰ اُن کی حسنت کو قبول فرمائے اور اُن کی اور ہم سب کی سیئات و خطیئات کو اپنے رحم و کرم سے معاف فرمائے اور معصیٰ ابنی رحمت سے جنت عطا فرمائے۔

الفرقان کے چندہ کے بارہ میں فیصلہ :- ناظرین نے خطوط کے ذریعہ اس مسئلہ میں جو مشورے دیے اُن سب کو سامنے رکھ کر مناسب ہی سمجھا گیا کہ الفرقان کے صفحات ۸۷ کو دیے جائیں اور چندہ ۱۲ روپے۔ نومبر کے اس شمارہ سے اسی کے مطابق حلاوت کو رقم جو صاحب الفرقان کا چندہ مئی ۱۹۴۵ سے روانہ کریں وہ ۱۲ روپے روانہ کریں۔ نیچر الفرقان۔

حَمْدُ قُرْآنِ مولانا محمد منظور نعمانی

مرکز والی مسجد۔ سہر شوال ۱۳۹۹ھ

قُرْآنِ مجید کس لئے نازل فرمایا گیا ہے

وہ کس پاک ذات الہی صفا کا نازل فرمایا ہوا ہے

موسیٰ کے منصبِ نبوت پر فائز کئے جانے کا عجیب و غریب واقعہ

حمد و صلوٰۃ اور اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

طہ۔ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ۖ إِلَّا تَذَكُّرًا
لِّمَن يَخْشَىٰ ۚ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ
الْعُلَىٰ ۚ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ۚ لَهُ مَا فِي
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ ۚ
وَإِنْ يُجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ ۚ وَاللَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۚ وَهَلْ آتَاكَ
حَدِيثُ مُوسَىٰ ۚ إِذْ مَاكَىٰ نَايِمًا فَقَالَ لَإِهْلِيهِ امْكُثُوا
إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا ۖ أَلْعَلِّي أُتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدُ
عَلَى النَّارِ هُنَّ ۚ

(طہ از آیت طہ تا طہ)

لہ (لئے ہمارے پیغمبر!) ہم نے قرآن تم پر اس لئے نازل نہیں کیا ہے کہ تم رنج اور دکھ اٹھاؤ بلکہ ایسے لوگوں کی نصیحت کے لئے نازل کیا ہے جو درتے ہیں (خدا سے اور بد اعمالیوں کے بُرے انجام سے) یہ اس، سنی کی طرف سے نازل کیا گیا ہے جس نے زمین کو اور بلند آسمانوں کو پیدا فرمایا، وہ بڑی رحمت والا عرش پر متمکن ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے اور جو ان کے درمیان ہے اور جو تخت الثریٰ میں ہے سب اسی کا اور صفت اسی کا ہے، اور ان کے وسیع و محیط علم کی یہ نشان ہے کہ (اگر تم بیکار و بات کو تو وہ (اس کو تو سنتا اور جانتا ہی ہے، اس کے علاوہ) کچھ چپکے سے کئی ہوئی بات کو بھی وہ جانتا ہے اور ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جو اس سے بھی زیادہ پوشیدہ ہوں، اُس اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اسی کے لیے سارے آسمانے حسنی" (اچھے نام اور اچھی صفات) ہیں۔

اور (اے پیغمبر!) سوئی کا واقعہ تم نے سنا: جب (عین سے آتے ہوئے رات کے وقت) انھیں آگ (اور اس کی روشنی) نظر آئی تو اپنی اہل خانہ سے کہا تم یہاں ٹھہرو مجھے آگ دکھائی دے رہی (میں اُس طرف جاتا ہوں) امید ہے کہ تمہارے لئے اُس آگ میں سے (کھانا) نکال دیا جائے گا) نئے آؤں یا وہاں سے راستہ کا پتہ پالوں۔

سورہ طہ آیت ۷۱ تا ۷۴

(تفسیر و تشریح) یہ سورہ لا وہ بھی کئی سورتوں میں سے ہے، اس کا آغاز کلمہ طہ سے ہوا ہے ظاہر یہی ہے کہ "الم" اور "المز" وغیرہ کی طرح یہ "طہ" بھی حروف مقطعات میں سے ہے، جن کی مُراد اور معنی ہمیں معلوم نہیں، ان کے بارے میں بار بار تفصیل سے کہا جا چکا ہے لیکن ایک پہل اس کلمہ طہ کے بارے میں یہ بھی ہے کہ عرب کے بعض قبائل کی زبان اور بول چال میں طہ کے معنی ہیں "یا راجل"، یعنی اے مخاطب شخص! اور بعض مفسرین نے بعض قبائل کے حوالے سے اس کے معنی "یا حبیبی" بھی نقل کئے ہیں یعنی اے حبیب، اے میرے پیارے — پس اگر اس قول کو لیا جائے تو پھر طہ حروف مقطعات میں سے نہ ہوگا بلکہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اے پیغمبر! یا اے حبیب!

آگے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ آسمانوں میں اور زمین میں اور ان کی درمیانی فضا میں اور زمینوں کے اہل نیچے تختِ انری میں جو کچھ ہے یعنی اعلیٰ سے اسفل تک ساری کائنات اسی کی ملکیت ہے وہی سب کا مالک اور بادشاہ ہے اس کے آگے اس کے علم کی وسعت کو اس طرح ارشاد فرمایا گیا ہے۔ ”وَرَأَىٰ جَهَنَّمَ بِالنَّوْلِ فَإِنَّهُ يَخْلَعُ اللَّيْسَ وَأَخْلَعُ“ مطلب یہ ہے کہ اگر تم کوئی بات باوازا اور بکار کے کہو تو وہ اس کو تو سننا اور جاننا ہی ہے، اس کے علاوہ اس کو ان باتوں کا بھی علم ہے جو بالکل چپکے کی جائیں اور ان چیزوں کا بھی علم ہے جو اُس سے بھی زیادہ پوشیدہ ہوں ظلالِ دل کے خیالات اور امارتوں اور ریتوں کا بھی اس کو علم ہے الغرض اس کا علم ظاہر و باطن سب کو محیط ہے، کوئی بھی چیز اس کے علم سے باہر نہیں۔

اس سب کے بعد فرمایا گیا ہے: ”اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ“ وہ اللہ اس کے سوا کوئی عبادت و پرستش کے لائق نہیں، اسی کے میں سب اچھے نام اور اچھی صفات۔ حاصل یہ ہوا کہ قرآن اس مالک الملک اور رب قدوس کا نازل فرمایا ہوا ہدایت نامہ ہے جس کی پریشان ہے۔ اب جو بد بخت اس سے روگردانی اور اس کی نافرمانی کرتے ہیں وہ خود سوچ لیں کہ اُن کا انجام کیا ہوگا، اے پیغمبر! آپ ان کے غم میں اپنی جان نہ گلاؤں، ہم نے یہ قرآن اس لئے نازل نہیں کیا ہے کہ ان بد بختوں کے نہ ماننے کی وجہ سے آپ رنجیدہ اور غمگین ہوں۔

آگے موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تسکین کا بڑا سامان ہے اور تم کے منکوبِ مشرکوں کو تنبیہ ہے کہ اگر وہ اسی طرح انکار و تکذیب اور اللہ کے پیغمبر کی مخالفت و مزاحمت پر اصرار کرتے رہے اور ایسا نہ لگا تو ان کا انجام وہی ہوگا جو موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں فرعون اور اس کی قوم کا ہوا تھا۔ اسی لئے یہاں موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ و حوالہ نبوت کے آغاز اور فرعون کو خدا کی بندگی اور اس کی ہدایت کی پیروی کی دعوت کے قلعے سے شروع کیا گیا ہے۔ ”وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ مُّؤْمِنٌ إِذْ نَادَىٰ نَارًا أَفْقَالًا لَا يَهْدِيهِمْ وَكُنُوزًا إِنِّي أَنَشُدُّكُمْ نَارًا...“

میں اسی درس قرآن کے سلسلہ میں پہلے بھی بار بار کہ چکا ہوں کہ قرآن پاک میں انبیاء

علیم السلام اور ان کی قوموں کے واقعات اُس طرح بیان نہیں کئے گئے ہیں جس طرح سورہ خنین اور اہل قصص بیان کرتے ہیں سورہ خنین اور اہل قصص کا طریقہ یہ ہے کہ وہ ہر واقعہ اپنی معلومات کے مطابق تاریخی ترتیب کے ساتھ پوری تفصیل سے ایک ہی جگہ بیان کر دیتے ہیں لیکن قرآنی پاک تاریخ کی یا قصہ کمانی کی کتاب نہیں ہے بلکہ یہ کتاب ہدایت ہے ایسے موقع اور مقام کے تقاضے کے مطابق کہیں واقعہ کا ایک حصہ بیان کر دیا جاتا ہے کہیں دوسرا یا تیسرا حصہ بیان کر دیا جاتا ہے، اور ایسا بھی ہے کہ ایک ہی واقعہ یا واقعہ کا ایک ہی حصہ مختلف سورتوں میں بار بار بیان فرمایا گیا ہے، ہدایت و نصیحت کے مقصد کے لئے یہی طریقہ زیادہ مناسب ہے۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ قرآن مجید میں سیوں جگہ بیان فرمایا گیا ہے اور کسی ایک جگہ بھی پورا واقعہ اول سے آخر تک بیان نہیں فرمایا گیا ہے۔

حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے جب اُردو داں طبقہ کے لئے تفسیر بیان القرآن لکھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پورا واقعہ قرآن مجید کے مختلف مقامات کے بیان سے اخذ کر کے اور اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ قرآن پاک کے مختلف مقامات سے اخذ کر کے مرتب کر دیا اور اسکو ایک مستقل رسالہ کی شکل میں شائع فرمادیا۔ اس وقت مجھے اُس رسالہ کا نام یاد نہیں آ رہا ہے۔ یہاں سورہ طہ میں جیسا کہ میں نے عرض کیا، موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ان کی نبوت کے آغاز سے بیان فرمایا گیا، ان کی زندگی کے اس سے پہلے واقعات یہاں بیان نہیں فرمائے گئے، دوسرے مقامات پر خاص کر سورہ قصص میں قبل نبوت کے واقعات ابھی خاصی تفصیل سے بیان فرمائے گئے ہیں۔ یہ واقعات بھی بڑے اہم ہیں اور ان میں اللہ تعالیٰ کی قدرت اور حکمت کی بڑی نشانیاں ہیں۔ میں ان کا خلاصہ عرض کرتا ہوں:-

سورہ یوسف میں یہ گزرجا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح یوسف علیہ السلام کو جو حضرت یعقوب علیہ السلام کے صاحبزادے تھے، مصر بھیج دیا اور پھر کس طرح ان کو غلامی اور جیل خانوں وغیرہ کی منزلوں سے گزار کر مصر کی اور فرما نہوائی کے منصب تک پہنچایا اور پھر انھوں نے اپنے والد ماجد حضرت یعقوب علیہ السلام اور اپنے پورے خاندان کو وہاں بلالیا۔ اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے اور ان کی اولاد کی مختلف شاخیں بنی اسرائیل کہلاتی

ہیں۔ — الغرض یوسف علیہ السلام کے زمانے سے مصر میں بنی اسرائیل کی آبادی شروع ہوئی۔
 ابتدائی دور بڑی وجاہت اور عزت کا دور تھا پھر جیساکہ دنیا میں ہوا کرتا ہے اور قوموں کے
 حالات بدلتے ہیں اسی طرح مصر میں آباد ہونے والے بنی اسرائیل کے حالات بدلتے چلا گیا، میرا خیال ہے کہ ان کے اعمال اخلاق
 اور ظاہری و باطنی حالات میں بھی تبدیلی آئی جس طرح کہ خیر القرون کے بعد مسلمانوں میں تبدیلی آئی۔ اور
 بعض علاقوں کے مسلمان بہت ہی بدستی میں گر گئے تو تیز ان خیال ہے کہ اسی طرح مصر میں رہنے
 والے بنی اسرائیل بہت بدستی میں گر گئے۔ اور مقامی آبادی جو قبلی گملائی تھی ان کے مقابلہ میں
 بنی اسرائیل کی حیثیت غلاموں کی سی ہو گئی۔ انہی حالات میں موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا زمانہ قریب
 آیا، مفسرین نقل کرتے ہیں کہ اس زمانے کے بادشاہ مصر (فرعون) نے ایک خواب دیکھا جس کی
 تعبیر کامنوں نے دی کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص پیدا ہو گا وہ تمہاری مملکت کے زوال کا
 باعث بنے گا۔ اس نے اس خطرہ کی پیش بندی کے طور پر طے کیا کہ اسرائیلیوں کی طاقت بڑھنے نہ
 دی جائے اور جو بچے پیدا ہوں ان میں سے لڑکوں کو جینا جن کے قتل کا دیا جائے کیونکہ انہی سے
 خطرہ ہو سکتا ہے اور لڑکیوں کو زور دینے دیا جائے وہ ہمارے گھروں میں بانیوں اور غلاموں
 کا کام کریں گی۔ اس آئینہ پر پوری طرح عمل شروع ہو گیا۔ کسی اسرائیلی گھر انہی میں جو لڑکا پیدا ہوتا وہ
 ماں کی گود سے پھینک دیا جاتا اور ذبح کر دیا جاتا، انہی حالات اور دنوں میں موسیٰ علیہ السلام
 پیدا ہوئے۔ اللہ نے ان کی ماں کے دل میں ڈالا کہ وہ ان کو ایک صندوق میں بند کر کے دیا ہے
 نیل میں چھوڑ دیں اور اللہ پر بھروسہ کریں، اللہ نے ان کے دل میں یقین پیدا کیا کہ اللہ تعالیٰ
 طور پر تمہارے اس بچے کی حفاظت کرے گا اور اس کو ہر دشمن کے لئے تمہارے ہی پاس
 پہنچا دے گا اور پوری عمر دے کہ نبوت و رسالت کے مقام تک پہنچائے گا۔ سورہ قصص میں ہے
 رَاٰنَا اٰدَہٗمُ الْاٰیٰتِ وَجَاٰعِلُوْہٖۤ ذٰلِکَ الْاٰیٰتِ سَلٰمٌ ہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے ایسا
 ہی کیا۔ ایک صندوق میں بند کر کے ان کو دریائے نیل میں ڈال دیا اور خدا کے سپرد کر دیا، اسی
 کے ساتھ اپنی بڑی لڑکی کو جو بوشیار تھی لگا کر تم دیکھتی رہو کہ یہ صندوق کو کھر جاتا ہے اور اس کے
 ساتھ ساتھ تم بھی اسی رُخ پر چلتی رہو نیل کی لہروں نے صندوق کو فرعون کے محل کی طرف پہنچا دیا
 وہاں جو دربان اور سپاہی وغیرہ ہوں گے انہوں نے دیکھا کہ ایک صندوق چلا آیا ہے انہوں نے

اس کو اٹھایا اور اس کی بیوی کے سامنے کھولا گیا۔ دیکھا کہ اس میں ایک بڑا حسین و جمیل اور تندرست نو مولود بچہ ہے۔ فرعون نے اس خلوہ سے کہ شاید یہ اسرائیلی بچہ ہو اس کو قتل کرانے کا ارادہ کیا۔ بیوی نے کہا کہ ایسے معصوم اور حسین بچہ کو قتل نہ کرو، ہمیں تو بڑی امید ہے کہ بڑا ہو کر یہ ہمارے بہت کام آئے گا یا ہم اس کو بیٹا بنالیں گے۔ (کہا جاتا ہے کہ اس کے کوئی اولاد نہ تھی) بہر حال فرعون کی ملکہ نے کچھ اس انداز سے اپنی بات کہی اور اس پر اصرار کیا کہ وہ بات مان لی گئی اور بجائے اس کے کہ اس بچہ کو قتل کر دیا جاتا، خاص اہتمام سے اس کی پرورش کا فیصلہ کر لیا گیا۔ اب اس کے لئے کسی دودھ پلانے والی انا کی تلاش ہوئی۔ جانے کتنی دودھ والی عورتیں جمع کر لی گئیں لیکن حضرت موسیٰ نے کسی کا دودھ قبول نہیں کیا اور عبیدہ کو نو مولود بچہ کو رونا بلکنا چاہئے تھا، بھوک سے روتے بکھتے رہے۔ قرآن مجید میں ہے: "وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ" موسیٰ علیہ السلام کی بہن جو اپنی ماں کے حکم سے اس صندوقچہ کا پیچھا کرتے ہوئے شاہی محل تک پہنچ گئی تھی، اس نے موقع پا کر کہا کہ میں ایک بی بی کو بتاؤں شاید یہ بچہ ان کا دودھ قبول کر لے، پتا چزا ان کے بتلانے پر موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو ان کے گھر سے شاہی محل بلوایا گیا کوئی نہیں جانتا تھا کہ یہ بچہ انھی کا ہے۔ انھوں نے جیسے ہی دودھ منہ میں دیا، موسیٰ علیہ السلام نے لے لیا۔ شاہی محل کی طرف سے دودھ کے لئے ان کی مستقل خدمت لے لی گئی اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ پورا ہوا۔ اِنَّا سَآدَةُ الْاٰلِیْنَ

پھر کیا تھا، شاہی محل کے ایک لاڈلے بچے کی طرح موسیٰ علیہ السلام کی پرورش ہوتی رہی، وہ پل بڑھ کر جوان ہوئے، ان کو اپنی ماں سے ہی معلوم ہو گیا ہو گا کہ میں احقر اسرائیلی ہوں اور یہ میری ماں ہیں۔ آگے قرآن مجید میں ان کا ایک واقعہ یہ نقل کیا گیا ہے کہ ایک دن انھوں نے مصر ہی میں دیکھا کہ ایک قطعی ایک اسرائیلی سے الجھ رہا ہے اور اس کو پکڑے ہوئے ہے۔ مظالم اسرائیلی نے موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کی کہ مجھے اس ظالم سے بچاؤ! موسیٰ علیہ السلام نے اس قبلی کو دانستہ ہو گا کہ وہ ظلم سے باز آجائے، لیکن وہ نہیں مانا تو حضرت موسیٰ نے اس کے ایک گھونسلہ رسید کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کی رست ہرگز اسے مار ڈالنے کی نہیں تھی، لیکن قضا کا مارا وہ قطعی حضرت موسیٰ کے گھونسلہ کی ضرب سے مرہی گیا، حضرت موسیٰ کو اپنے اس فعل پر نہ امدت ہوئی اور انھوں

نے اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا۔ پھر دوسرے دن اسی طرح کا ایک واقعہ اور پیش آیا، اس میں موسیٰ علیہ السلام نے کسی کو مارا تو نہیں اور نہ کوئی سزا لیکن کچھ ایسی صورت ہو گئی کہ اگر گزشتہ کل ان کے ہاتھ سے جو ایک قطعی قتل ہو گیا تھا اور کسی قطعی کو اس کا علم نہ تھا، دوسرے دن کے واقعہ سے لوگوں کو اس کا علم ہو گیا اور حضرت موسیٰ کے قتل کا منصوبہ بننے لگا۔ ایک خبر خواہ نے موسیٰ علیہ السلام کو بتلایا کہ تمہارے بارے میں مشورہ ہو رہا ہے کہ تمہیں قتل کر دیا جائے۔ موسیٰ علیہ السلام کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو انہوں نے مصر سے نکل جانے کا فیصلہ کر لیا، اور مدینہ کی طرف چل پڑے۔ منزل پر مسند بنی طے کر کے یہ تھکے بارے مدینہ کے قریب پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک کنوئیں پر لوگ اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے ہیں اور یہ بھی دیکھا کہ دو شریف سی لڑکیاں بھی اپنے جانوروں کو گھیرے اور روکے ہوئے ایک طرف کھڑی ہیں، انہوں نے ان سے پوچھا کہ تم اس طرح اپنے جانوروں کو روکے ہوئے کیوں الگ کھڑی ہو؟ انہوں نے کہا کہ، میں اس کا انتظار ہے کہ یہ لوگ اپنے اپنے جانوروں کو پانی پلا کر لے جائیں اور بگڑا لیا ہو جائے تو ہم اپنے جانوروں کو پانی پلا دیں۔ ہمارے گھر کوئی مرد اس قابل نہیں ہے جو یہ کام کرے، ایک ہمارے والد ہیں جو بہت بوڑھے ہیں اس لئے ہم کو ہی یہ خدمت انجام دینی ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کے دل نے فیصلہ کیا کہ مجھے ان بے چاروں کی مدد کرنی چاہئے۔ اندر نے بڑی جسمانی طاقت دی تھی، وہ ڈول لے کر کنوئیں پر چڑھے اور مال لائیک کے سب جانوروں کو پانی پلادیا۔ وہ دونوں بہنیں جانوروں کو لے کر گھر واپس گئیں اور اپنے والد بزرگوار کو یہ واقعہ بتلایا اور ساتھ ہی کہا کہ آپ کو لوگوں کی ضرورت ہے۔ یہ آدمی بڑا اچھا، بڑا طاقت ور اور صاحب امانت معلوم ہوتا ہے اگر آپ اس کو رکھ لیں تو بہتر ہوگا۔ ان بزرگوار نے موسیٰ علیہ السلام کو بلوایا اور بات چیت کی اور یہ طے ہوا کہ اتنی مدت تک تم یہاں رہو اور ہمارے کام کا چکر دو، اس کے بعد ہم اپنی ایک بیٹی کا تم سے نکاح کر دیں گے۔ اس طرح موسیٰ علیہ السلام ایک مدت تک مدینہ میں ان بزرگوار کے پاس مقیم رہے۔ جب معاہدہ کی مدت پوری ہوئی تو انہوں نے بیٹی ان کے نکاح میں دے دی اور پھر ایک وقت آیا کہ موسیٰ علیہ السلام ان بزرگوار سے اجازت لے کر اور رخصت ہو کر اپنی منکوحہ بیوی کو ساتھ لے کر مصر کی طرف روانہ ہوئے، راستہ میں ایسی جگہ پہنچے جہاں سے چار ڈلو سینا کچھ قریب تھا۔ رات انہیں یہی تھی، اور

سرزمی کا موسم تھا، راستہ بھی غالباً بھول گئے تھے، ان سب باتوں کی وجہ سے میاں بیوی دونوں بہت پریشان تھے کہ طور کی مہربان سے آگ کی وہ شنی دکھائی دی۔

موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش سے لے کر اس وقت تک کا جو واقعہ میں نے مختصر بیان کیا ہے، یہ سورہ قصص وغیرہ میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ یہاں سورہ طہ میں آگ کی یہ روشنی نظر آنے اور اس کے بعد جو کچھ ہوا اس کو بیان فرمایا گیا ہے۔

ارشاد ہے: وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ سَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا وَلَعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَىٰ النَّارِ هُدًى ۝

(باقی آئندہ)

افغان انگلش ڈائجسٹ

ہمنا افغان کھٹو کا سالانہ ڈائجسٹ انگریزی زبان میں

اسلام کی دعوت اور اس کی تعلیمات پر منتخب مضامین کا مجموعہ

جو انگریزی بولنے والے ملکوں میں آباد مسلمانوں کی فرائض

شہر اسی سال (۱۳۴۲ھ) سے شروع کیا گیا ہے۔

ادیران: عتیق الرحمن سنہلی * دکان محمد آصف سدوائی

* صفحات ۱۳۴ * ساؤ ۲۰۰۰ * نفیس گٹ اپ

* قیمت: دس روپے (تعمیرات)

افغان پہلی کیشنر - کچھری روڈ، کھٹو



عیدِ مبارک

یہ ایک پُر رونق تہوار ہی نہیں، تحبِ دیدِ رفاقت اور
تعمیر کے عزم و نوا کا مقدس دن بھی ہے

آئیے!

اس تقریبِ سعید پر ذاتی و نجش، مذہبی تعصب
اور مقامی یا علاقائی تفرقے کو بھول کر قومی یک جہتی
کو مضبوط بنانے اور راہِ ترقی پر قدم سے قدم اور
کندھے سے کندھا ملا کر چلنے کا

عہد کریں

قافلہٴ اہل دل

تذکرہ خلفائے حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلوی

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرتوہی)

(تیسری اور آخری قسط)

مرزا رحیم اللہ بیگ مسمیٰ بہ مجدد درویش عظیم آبادی

آپ ملازمت کا تعلق ترک کر کے نجدت حضرت ایٹاں حاضر ہوئے۔ کسب نسبت کے اجازت و خلافت سے مشرف ہوئے۔ بہ سلسلہ سیاحت حضرت خواجہ نقشبندؒ کے مراد پر حاضری دی۔ اور اکثر بلاد اسلام مثل روم و شام، حجاز و عراق، مغرب و مآدرا، النہر اور خراسان نیز ہندوستان کی سیر کی۔ کہا کرتے تھے کہ میں نے مثل شاہ غلام علی کے کوئی شیخ نہیں پایا۔ والدین سے حقوق معاف کر لیے تھے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں کوئی کوتاہی نہ کرتے تھے۔ شہزادہ کامران دلی ہرات آپ سے عقیدت رکھتا تھا۔ اعتقاد کرتے تھے اس کو الفاظ سخت بے باکانہ طویل پر کہہ دیتے تھے۔ اسی طرح ترکستان کے دوسرے حکام بھی آپ کے خادم اور غائب بردار ہونگے تھے۔ آپ اُردو شریعت کی عدم پابندی دیکھ کر ہر جگہ سے رنجیدہ ہو کر آجاتے تھے۔ بادشاہ قلعہ کے پاس سے بھی جو آپ سے اخلاص تمام رکھتا تھا رنجیدہ ہو کر چلے آتے تھے۔ آخر شہر سبز میں حکومت اختیار کی۔ وہاں کے حاکم نے

ایک بڑا گاؤں آپ کی نذر کیا اور اس گاؤں سے اپنی حکومت کی انگوٹھی معاف کر دی۔ آخر عمر میں نکاح کیا اور ہر صادر و وارد کی خدمت اپنے اوپر لازم کر لی۔ آپ کی جائے قیام ایک خانقاہ ہو گئی۔ مذہب شافعی اختیار کیا تھا اسی وجہ سے سمرقند اور بخارا وغیرہ میں آپ شافعی کے لقب سے مشہور ہیں۔ ایک حاکم ترکستان نے جو حاکم سبزے عداوت رکھتا تھا آپ کو خفیہ طریقہ پر قتل کرادیا، آپ نے اس طرح شہادت نوش کیا۔

حضرت انور مدثر شیر محمدؒ

آپ تحصیل علوم سے فاضل ہو کر استاد حضرت شاہ غلام علیؒ کی حاضری سے مشرف ہوئے۔ کسب نسبت کر کے احادیث پائی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں آکر علم ظاہری سے بہت ذہول طاری ہو گیا۔ فرماتے تھے کہ میرا حال اس حد تک پہنچ گیا تھا کہ سہل سے سہل بخوبی ترکیب بھی سمجھ کر مشکل ہو گئی، پھر اس خیال سے کہ کہیں علم تلف نہ ہو جائے دوبارہ علم ظاہری کی طرف متوجہ ہوئے۔ سیکڑوں طالبین آپ کے ذوالیہ علم سے بہرہ اندوز ہوئے۔ آپ اپنے شاگردوں کو تقویٰ اور اعمال خیر کی تلقین فرماتے تھے۔ آپ کی مجلس میں طلباء سے اگر کوئی غیبت کرتا تھا تو اس پر جبراً نہ مقرر کر دیا جاتا تھا۔ آخر عمر میں بہت ضعیف ہو گئے تھے کتابوں کو بیچ کر دیا تھا۔ اور سوائے تلاوت قرآن مجید اور صلوٰۃ مفروضہ کے گویا اور کوئی شغلہ نہیں تھا۔ ملک ہندوستان میں انگریز کمپنی کی حکومت ہو جانے کی وجہ سے اس کو دارالحرب قرار دیتے۔ اس میں سکونت مکروہ سمجھتے تھے اس لیے عین بیماری میں ہی ہجرت متوجہ بحر میں شریفلین ہوئے۔ بلکہ لٹان میں پہنچے تھے کہ وفات پائی۔

مولانا شیر محمد افغانی قم دہلوی ایک مشہور عالم تھے۔ مختصرات کو مختلف مقامات پر پڑھا۔ پھر دلدار ہوئے اور حضرت شاہ عبدالقادر دہلویؒ ابن شاہ دہلیؒ محدث دہلویؒ سے تمام کتب درسیہ پڑھیں۔ پھر حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ سے تعلق پیدا کیا اور ان سے طریقہ نقشبندیہ سیکھا۔ بعدہ درس سنیہ مدرسہ میں مشغول ہوئے۔ آپ سے بہت علماء نے علم حاصل کیا۔ آپ بہت ذکاوت مین عالم تھے نزاع و جدل کا عادی نہ تھے اپنی آخر عمر میں حج و زیارت کے لیے حرمین شریفین کا سفر کیا۔ اس مقدس سفر میں ایک اٹا بے راہ میں انتقال ہوا۔ ۱۹ صفر ۱۳۹۹ھ آپ کی تالیف وفات ہے۔ (نور الخواطر جلد ہفتم بحوالہ آثار العباد)

حضرت مولانا محمد جان صلیح الحرم

آپ بعد تحصیل علم خدمت حضرت ایشاؑ پہنچے اور یاغنت ملے بسیار کہیں ہر روز حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ کی زیارت کے لیے سات کوں جاتے تھے اور رات کو دہاں پر عبادت میں مشغول رہتے تھے۔ صبح کو پانی کا ایک گھڑا۔ کیونکہ دہاں کا پانی بہت ہی خوشگوار ہے۔ برائے حضرت ایشاؑ لاتے تھے۔

حضرت شاہ عبدالغنیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے ایک خادم نقل کرتے تھے کہ میرا لڑکا قریب برگ ہو گیا تھا میں وقت شب اس لڑکے کو درگاہ قطب الاقطاب میں لایا آپ مراقبہ میں مشغول تھے۔ آپ کے سامنے بچے کے گئے دوا اور سلب مرض کی درخواست کی۔ آپ نے اسی وقت سلب مرض کر دیا۔ بچے نے شفا پائی۔ ایک دوسرے شخص نے نقل کیا کہ میں ایک عورت کی محبت میں گرفتار ہو گیا تھا قریب تھا کہ بد کرداری میں گرفتار ہو جاؤں میں نے آپ سے عرض کیا اور کہا اب کوئی چیز سوائے بد کرداری کے باقی نہیں رہی۔ اگر آپ نے میرے حال پر عنایت فرمادے تو دل نہ کی اور مجھ سے بد کرداری واقع ہوئی تو میں آپ کا نام پیش جناب باری لوں گا۔

آپ نے لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ کا عمل مجھ کو تعلیم کیا۔ میں نے کہا سبحان افتراب میں تو یہ وظیفہ ہمیشہ پڑھتا ہوں۔ فرمایا اب میرے کھنے سے پڑھ میں نے پڑھا ایسا معلوم ہوا گویا سب ممکنہ ہی میرے اور اس عورت کے درمیان حاصل ہو گئی۔

حضرت پیر محمدؒ سے اخلاص اور اجازت پا کر حرم محترم میں پہنچے۔ ابتدا میں بہت سی مشکلات پیش آئیں کہ خود کار فتوحات کا دروازہ کھل گیا۔ بادشاہ کے خاص لوگوں کا رجوع آپ کی طرف ہو گیا۔ آپ کے خلفاء استنبول اور اضلاع روم تک منتشر ہوئے۔ سلطان روم کی جانب سے آپ کے لیے وظیفہ مقرر ہوا۔ سلطان کی والدہ بھی آپ کی حقیقت مند تھیں۔ آپ نے ایک خانقاہ بنائی جس میں ہزار ہا عباد کی خدمت کرتے تھے۔ یہاں تک کہ حدود ۱۲۶۶ھ میں کہ منظر کے اندر جو اورد عمت سے پیوست ہو گئے۔

حضرت سید احمد کریمی

آپ نے اولیٰ بغداد میں باخیز طریقہ مولانا خاںؒ سے کیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

حکم کے مطابق بندہ اسے دہلی آئے اور طریقہ مجددیہ حضرت شاہ غلام علیؒ سے حاصل کیا۔ راستے میں بیمار ہو گئے تھے۔ حضرت رسالت آباد صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ شفا کے لیے دوا تعلیم فرماتے ہیں۔ درد شریف پڑھا اور شفا پائی۔
ملا پیر محمدؒ

آپ بہت استغراق لکھتے تھے۔ حضرت شاہ صاحبؒ سے پورا سلوک لے لیا تھا۔ حضرت مرزا مظہر جانجانیؒ کے مراد پر مراقبہ کرکے بیٹھتے تھے۔ کہنے ہیں کہ بعض دفعہ ان پر مراقبے میں تمام رات گزار جاتی تھی۔ اور اگر بادشاہ آتی تھی تو اس کی بھی ان کو پروا نہ ہوتی تھی۔
آپ نے غلامہ کشمیر میں بہت شہرت پائی۔
ملا گل محمد غزنویؒ

آپ غزنین سے چل کر حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں دہلی آئے۔ کسب نسبت کے شیخ بناد ہوئے۔ خلافت سے شرف ہوئے اور اپنے ملک میں طالبین کے مرجع و آبِ بلکہ بقول صاحب مناقب احمدیہ مقامات سعید یہ آپ کے ذریعہ لوگوں کو بہت کچھ روحانی فوائد ہوئے۔ آپ نے بھی چند آدمیوں کو اجازت دی تھی۔ سچ کو گئے اور وفات پائی۔
مولوی سہراچی مشہور بہ مولوی محمد جانؒ

آپ نے کسب فیض حضرت شاہ صاحبؒ سے کیا اور خلافت سے ممتاز ہوئے۔ ہر آت کے لوگ آپ کی بہت سی گواہیاں بیان کرتے ہیں۔ قندھار کے ہزاروں آدمیوں کو ہدایت کے راستے پر پہنچایا۔ قندھار سے دو تین میل کے فاصلے پر میر بازار میں آپ کا مزار ہے۔
مولانا محمد عظیمؒ

آپ بہت خوش اخلاق بزرگ تھے۔ اگرچہ آپ کی خلقت اخلاق حمیدہ پر مبنی تھی۔ آپ اجازت حضرت ابیضانؒ سے شرف ہو گئے تھے۔ بعد انتقال پر مورثہ زمین شریفین چلے گئے۔

مولانا ابوالحسن زید قادری مجددی کے مکتوب گرامی سے مدفن کا پتہ معلوم ہوا۔ انھوں نے لکھا ہے ...
سچا مفسر کا یہی پورا مقام ہے، یہ عاجز دہاں گیا ہے۔"

ادب میں امتعال فرمایا۔

مولوی نور محمدؒ

آپ کی خدمت میں کثیرہ کتب حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ یہ سب کتب ان کے درجہ میں مشغول ہوئے۔ بلا خواہات پائی گئے ہیں کہ حضرت ایشان فرمایا کرتے تھے کہ چار آدمی میرے خاندان طریقت کے لیے باعث فخر ہیں:

(۱) مولوی شیر محمد (۲) مولوی محمد جان (۳) مولوی محمد عظیم اور (۴) مولوی نور محمد

یہ چاروں ہم پروردگار کے خاندان تھے نیز یہ چاروں کے چاروں عالم متبحر تھے۔

مرزا قمر ادب

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ایشانؒ آپ کے کمال مذہبی و دینی آپ کو پہنچا دیا تھا کہ تھے قوی نسبت رکھتے تھے اور لوگوں کو آپ سے عظیم کیفیات حاصل ہوتی تھیں حضرت عظیم کے مجاز تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی حیات ہی میں آپ نے وفات پائی اور حضرت مرزا اسلم صاحبؒ شہید کے بائیں ہزارہ فون ہوئے محمد مندور امام مسجد اکبر آبادیؒ

حضرت شاہ غلام علیؒ کے خلفاء میں بہت قوی نسبت رکھتے تھے اور افادہ فیض کرتے تھے۔
میاں محمد اصفہرؒ

آپ نہایت قوی القبت تھے حضرت ایشانؒ کے حکم سے حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی خدمت میں پہنچے تھے حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی آپ پر بہت عنایت تھی۔ خانقاہ کا نظم و نسق آپ سے ہی متعلق تھا۔ آپ کی توجہات سے بہت سے لوگ خط وافر حاصل کئے تھے۔ پہلا سفر حرمین شریفین طے کر کے واپس آئے۔ بعد حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے پہلے حج و زیارت کے لیے گئے۔ پھر دہلی واپس آئے۔ آپ نے ۱۲۵۵ھ میں وفات پائی اور خانقاہ میں مدفون ہوئے۔

میر نقی علیؒ

آپ نے حضرت شاہ غلام علیؒ سے کسب نسب کیا اور لکھنؤ چلے گئے۔

میاں احمد یارؒ

آپ بردار گئے۔ نسبت مجددیہ کو حضرت ایٹانؒ سے لیا۔ آپ کی قبر بھی خانقاہ میں ہے۔

میاں محمد الدین پشاورویؒ

آپ دردینان قادریہ میں سے تھے۔ اور شروع میں منکر طریقہ مجددیہ تھے۔ پناہ سے خدمت حضرت ایٹانؒ میں پہنچے۔ بالآخر حلقہ بگوش ہو کر اجازت پائی اور پشاور چلے گئے۔

محمد شیر خاںؒ

آپ نے ولایت افغانہ سے آکر حضرت شاہ صاحبؒ سے نسبت مجددیہ حاصل کی اور اوطان واپس گئے۔

شیخ جلیل الرحمنؒ

آپ حضرت ایٹانؒ کے خادم خاص تھے۔ قوی نسبت رکھتے تھے۔ حضرت ایٹانؒ آپ پر خامی عنایت فرماتے تھے۔ ایک بار سخت نے عین حلقہ ذکر میں آپ پر لہر کا دوا کر لیا۔ آپ اس وقت روئے حضرت ایٹانؒ بیٹھے ہوئے تھے۔ بے اختیار حضرت ایٹانؒ کے پاؤں پر گر پڑے اور اسی دم شربت شہادت پی لیا۔

یہ معاملہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے فرض الوفات کے آخر میں واقع ہوا تھا۔ اس شہید کی تربیت بھی حضرت مرزا مظہر جانجانا شہیدؒ کے پائینی کو ہے۔

حضرت مولانا قاری امام الدین بخشی امر دہیؒ

آپ ۱۱۹۳ھ میں پیدائ ہوئے۔ آپ کے والد خانہ ان بخشی میں پہلے شخص تھے۔ بھٹوں نے شیعہ مذہب اختیار کر لیا تھا۔ چنانچہ آپ بھی ابتداءً عمر میں اپنے باپ کے مسلک پر رہے۔ پھر مرزا شاہ ضیف انٹر لکھنؤی خلیفہ حضرت مرزا مظہر جانجاناؒ سے تحصیل علم کی۔ اسی کا یہ ایک نتیجہ برآمد ہوا کہ آپ نے اپنے امائی مذہب اہل السنۃ والجماعت کو اختیار کر لیا۔ تبدیل مذہب کی بناء پر باپ کی سختیوں سے عاجز آکر بمشورہ حضرت شاہ ضیف انٹر آپ دہلی گئے۔ وہاں حضرت شاہ عبد القادر محدث دہلویؒ کے درس میں شامل ہو گئے اور تکمیل کی۔ حضرت مولانا فضل الرحمن گجر لارہا بھی آپ کے ہم درس تھے۔ طالب علمی کے زمانے میں وہ کچھ ایسے فضیلت والے شخص کے ہمراہ امر دہ آئے

رہتے تھے اور بخاری صاحب کی مسجد میں ٹھہرتے تھے۔ اسی اثنا عشرین صلوک باطنی طے کرنے کا عہدہ آپ کے قلب میں پیدا ہوا۔ اس موقع پر بھی آپ اپنے استاد و مرقدی حضرت سید شاہ عقیقہ ائیں رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد کے مطابق حضرت شاہ غلام علی مجددیؒ کی خدمت میں پہنچے۔ ان کی خدمت میں رہ کر حقائق و معارف کے باطنی درس سے مستفیض ہوئے۔ مجاہدہ و ریاضت سے مقامات عالیہ طے کیے اور غلبتِ خلافت سے سرفراز ہوئے۔ پیر و مرشد کے حکم کے مطابق قادیان صاحب اپنے وطن امر دہہ واپس آئے اور سن افادہ میں مصروف ہوئے اور بادل الہی کے اندر اپنے اوقات کو صرف کیا عزت گزینی آپ کو زیادہ پسند تھی۔ متوکل اور فاضل و دست تھے۔ تواضع اور کسر نفسی آپ کا شیعہ تھا۔ مرید بہت کم کرتے تھے۔ چہرہ نورانی، مخدہ پیشانی، عابد و زاہد بزرگ تھے۔ کوئی سنت بلکہ تسبیح بھی نہ بھولتے تھے۔

آپ کے معجزات یہ تھے کہ بعد نماز فجر مراقبہ اشراق سے فائز ہو کر حدیث و تفسیر اور حق کا درس دیتے تھے۔ دُور دُور سے تشنگانِ علم آتے اور ان کے دریاے فیض سے سیراب ہتے تھے۔ پھر کے بعد پھر طلباء کو درس دیتے تھے۔ بعد نماز عصر طالبانِ حق کی تعلیم باطنی میں مشغول ہو جاتے تھے۔ جمعہ کے دن دعا کہتے تھے۔ قادیان عبدالرحمن محدث پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے امر دہہ آکر آپ سے علم تحفہ پڑھ کر سند حاصل کی۔ تذکرہ رحمانیہ میں وہ سند درج ہے۔ بخاری کے بھی چند پائے آپ نے امر دہہ میں ہی پڑھے۔ باقی حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلویؒ سے دہلی جا کر پڑھے تھے۔ قادیان عبدالرحمن محدث پانی پتیؒ نے رسالہ تبیین الضاد آپ کے صاحبزادے مولانا کریم بخش نجفی کی فرمائش پر لکھا تھا جبکہ اس رسالے کے دیباچے سے ظاہر ہوتا ہے۔ امر دہہ کے شہرہ سونگ مولانا آل محمد بخش نجفی مولف نے حضرت ابنہ الحاج آپ کے اکمال پاتے تھے۔ حضرت مولانا قادیان امام الدینؒ کے ذریعہ سے علم تجرید قرأت کی بھی بڑی اشاعت ہوئی۔ کشف الغطا، رد الربا، السماع والنفا و اور چند تجریدی مسائل آپ نے تالیف فرمائے تھے۔

اپنے صلوک (یعنی خلعتی نزد چاہ شیعہ کی) مسجد میں جس کو آپ نے دوبارہ تعمیر کرایا تھا زیادہ وقت گزارتے تھے اور وہیں درس افادہ کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔
آپ نے ہر یقینہ ۱۳۵۶ھ ہجری میں وفات پائی۔

حضرت مولانا حافظ سید عبدالحمید مجددی دہلوی قم احمدیؒ

آپ حضرت شاہ حفیظ انصاریؒ کے صاحبزادے تھے۔ دہلی میں پیدا ہوئے اور وہیں نشہ دنیا پائی حضرت شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ کی خدمت میں سلوک طے کیا۔ بالآخر خلافت و اجازت سے متاثر ہوئے۔ پھر مرشد کے حکم سے امر وہ تشریف لائے اور وہیں سکونت اختیار کر لی۔ مولانا کی ایک مسجد کے حجرے میں ذکر و فکر میں مشغول رہ کر اپنی پروری عمر گزاری اور معمولات کے پابند رہے۔ انوار العارفین کے مصنف صدیقی محمد حسین شیشی مراد آبادیؒ اپنے والد کے ہمراہ بچپن میں آپ سے ملے۔ انھوں نے اپنی کتاب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔ دیکھتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بچپن میں مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا آپ فرماتے تھے کہ یہاں ذرا یہ دعا مانگو اور کہو کہ ”اے انور عبدالحمید کو بخش دے“ میں جلد دعا مانگی اور کہا ”اے انور مولوی صاحب کو بخش دے“ فرماتے تھے نہیں یوں کہہ کر ”اے انور عبدالحمید کو بخش دے“ پھر میں نے وہی کہا انھوں نے پھر اصرار کیا۔ بالآخر میں نے دل میں سوچا کہ جب تک ان کے کہنے کے مطابق نہ کہوں گا چھٹکارا نہ ہو گا۔ مجبوراً میں نے وہ الفاظ ادا کیے۔ اس پر بہت خوش ہوئے اور صحن مسجد میں امرود کا درخت تھا۔ دو تین امرود اس میں سے لٹا کر کھج کر دیے۔

آپ کمالات ظاہری باطنی سے آراستہ عالم فاضل اور مقتدا وقت تھے۔ مندرجہ بالا تذکرہ کی برکتی اہل دنیا سے اجتناب رہتا تھا۔ اکثریت سے ملاقات قرآن مجید فرماتے تھے اور مراقبہ و مجاہدہ کا شغل بھی رہتا تھا۔ اگر کوئی ملنے آتا تو محراب کے اندر سے صحن مسجد میں آتے اور ایک دو باتوں کے بعد سلام کے واپس ہو جاتے تھے۔ غیر ضروری بات کسی سے نہ کرتے تھے۔ ۱۳۵۱ھ میں وصال ہوا اور اسی مسجد کے صحن میں جس کے حجرے میں پہنتے تھے اسی امرود کے درخت کے پاس مدفون ہوئے۔ یہ حضرت مولانا شاہ غلام علیؒ نے آپ کو جو سند خلافت و اجازت عطا فرمائی۔ اس کو یہ ترجمہ جو کاتب صحت کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين۔

لے ماخذ از ترجمہ التواضع، انوار العارفین، تذکرہ الاحرام، نزهة الخواطر جلد ۱

آج ہر گاہ برادر طریقت میاں عبدالحی دقت الہیہ لایعنت و برضی تہ مجاہدت ہمراہ کمال
رحمۃ اللہ علیہم از نسبت حضور و آگاہی خفیہ وافر حاصل نمودند و دل ایشان وارنگے از فنا متصف
بصبغة اللہ گردانید و بہرہ از نسبت لطائف عالم امر و لطائف عالم خلق نیز پیدا کردہ اند ایشان
را اجازت تعلیم طریقہ گفشدہ و ارشاد نسبت نقشبندیہ احمدیہ نمایند و طالبان را در طریقہ قادر و
چشتیہ داخل گفشدہ اما تلقین اذکار و مراقبات عزیزان نقشبندی کرہ باشند اسل اللہ تعالیٰ
لہ الاستقامۃ علی الطریقۃ و السنۃ السنیۃ اوقات و لطائف اعمال سمورہ دارند و توجہ قلب و دیگر
لطائف و بذات الہی سبحانہ و ہر نفس لازم گیرند از صحبت الہی دنیا و اہل غفلت و بطالت تنہا
واجب شناسند و امور خود بہر کم حضرت حق سبحانہ تعویض نمودن و بواسطہ ادرار طیبہ
مشائخ ملتہی بودن فرض شناسند و مطالعہ مہناج العابدین امام غزالی و شجاعت فخر الدین علی
و تمیعات ملتہا جامی و مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہم التزام نمایند و بہ غفر و قناعت
و دوام ذکر و خود بسر دارند وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔

و انا الفقیر عبد اللہ معروف غلام علی عفی عنہ
ترجمہ ”ابو محمد معلوۃ“ جو کہ برادر طریقت میاں عبدالحی نے — اللہ تعالیٰ
ان کو اپنی مرصیات کی توفیق سے — پیران کبار کی توجہات سے نسبت حضور و آگاہی سے حاصل
وافر حاصل کر لیا ہے نیز ان کے دل کو فائیت نے صبغة اللہ کے رنگ میں رنگ لیا ہے
نیز انہوں نے لطائف عالم امر و لطائف عالم خلق کی نسبت سے جھڑپا لیا ہے لہذا ان کو تعلیم
طریقہ کی اجازت دیدی گئی۔ وہ نسبت نقشبندیہ احمدیہ کا سلوک طے کر آئیں اور طالبین کو طریقہ
قادر و چشتیہ میں بھی داخل کر سکتے ہیں۔ لیکن حضرات نقشبندیہ کے اذکار و مراقبات کی تلقین
کو جس میں اللہ تعالیٰ سے ان کے لیے استقامت علی الطریقۃ اور استقامت علی السنۃ المکرمہ
کی دعا کرتا ہوں — اپنے اوقات کو لطائف اعمال سے سمورہ رکھیں اور توجہ قلب اور توجہ
بہ دیگر لطائف و بذات الہی سبحانہ ہر سانس میں لازم سمجھیں۔ اہل دنیا اہل غفلت اور بیکار
لوگوں سے بچنا ضروری سمجھیں۔ اپنے کاموں کو حضرت حق سبحانہ کے فضل و کرم پر چھوڑنا اور اللہ
مشائخ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے التماس کرنا ضروری سمجھیں۔ مہناج العابدین امام غزالی

رحمت خیر الدین علیؒ، تعلیمات ملا جائی اور مکتوبات حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مطالعہ کا التزام کریں
فروغِ قنات اور دوام ذکر میں اپنی عمر بسر کریں۔ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔
(اسلام میں کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے)۔

فقیر عبد اللہ معروف غلام علی عفی عنہ

مولانا خوند جان محمد ہزارویؒ

آپ کے والدہ کا اسم مبارک خان بہادری تھا۔ آپ کے دوسرے بھائی کا نام خان محمد تھا جن کے
صاحبزادے مولانا فیض محمد مدرسہ انبالہ میں مدرس تھے۔ خوند جان محمد مفتوح حمید طلاقہ بھجے ہزاروی
کے باشند تھے۔ طلب حق اور تلاشِ مرشد میں سفر کرتے تھے۔ پھر کالہ حضرت شاہ عبدالرحیم
دلاوی شہید (متوفی ۱۲۴۶ھ) کے ہمراہ ہندوستان آئے اور شائع و نشرائے عصر سے ملاقات
کرتے ہوئے دونوں حضرت شاہ عبدالباری صدیقی جتئی امر دہی کی خدمت اقدس میں اعراسہ
حاضر ہوئے۔ حضرت شاہ عبدالباریؒ نے ان دونوں کے حالات کا مشاہدہ فرما کر شاہ عبدالرحیم
صاحب کو اپنی خدمت میں رکھا اور بیعت کیا۔ اور خوند جان محمد کو مشورہ دیا کہ ان کو حضرت
شاہ غلام علی سے تعلق پیدا کرنا چاہیے۔ بالآخر حضرت شاہ عبدالرحیمؒ حضرت شاہ عبدالباریؒ
کی خدمت اقدس میں رہ کر مستفیض ہوئے اور پورا سلوک طے کر کے ان کے خلیفہ ہوئے۔ اور
خوند جان محمد حضرت شاہ غلام علیؒ کے مجاز ہوئے۔ لہذا ہی خلیع مظفرنگر میں سکونت اختیار
کر لی تھی وہیں ۱۲۵۳ھ میں انتقال ہوا۔ ۹۶ سال کی عمر پائی اور متصل مسجد عیسائی شاہ بیرہ کے
دہشت کے نیچے ایک گوشے میں مدفون ہوئے۔

آپ کے صاحبزادے شاہ عبدالعلیم تھے جو نقشبندی سلسلے میں حضرت شاہ غلام علیؒ سے بیعت
ہوئے تھے۔ مدین خاں خاں میں رہے۔ مگر بعد کتناہ و احسان علی صاحب قادری پاکستانی سے سلوک
قادری میں مرید ہو گئے تھے اور ان کی سے خلافت پائی تھی۔ ان شاہ عبدالعلیم کے خلیفہ مولانا ناصر اللہ
خالہ نوشکی غوجا کوئی تالیف دکن تھے اور ان کے خلیفہ مولوی فرید احمد غازی پوریؒ تھے
جو فرید تھے۔ جو فرید میں خوند جان محمدؒ اور ان کے صاحبزادے کے حالات تفصیل سے درج ہیں۔

ایمان کامل کی تحصیل کا راستہ

اعمال صالحہ اور اللہ والوں کی صحبت

(حضرت مولانا شاہ وصی اللہ قدس سرہ العزیز کی ایک مجلس)

فرمایا کہ ترصیع الجواہر المکیہ میں ہے کہ سیدی عبدالغنی نابلسی نے اپنی کتاب فتح ربانی فیض سبحانی میں فرمایا ہے کہ ایمان کامل کے مقام کی تحصیل کسی ہے یعنی اختیاری ہو۔ اباب کے اختیار کرنے اور اس کے موافق سے انتخاب کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اباب اس کے یہی اعمال صالحہ ہیں اس لیے کہ ایمان کامل انھیں کا نتیجہ ہے یعنی اعمال صالحہ پر اس کا ترتیب ہو جاتا ہے۔ اور موافق اس کے وہ اخلاق ردیہ ہیں جو نفیس میں ہوتے ہیں، مثلاً ریا، شمعہ اور عجب وغیرہ اور ان چیزوں میں سے جو ایمان کامل تک انسان کے پہنچنے میں مددگار بنتی ہیں، ان ایمان (یعنی علماء و صلحاء اور مشائخ حقانی) کی صحبت ان کی خدمت اور ان کا احترام ہے۔ اور یہ کہ ان کے ساتھ جو اعتقاد رکھے اس میں مخلص ہو اور اس امر کا یقین رکھے کہ یہ لوگ انوار الہیہ ہیں خود موثر بالذات نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں اس کی زمین میں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے اسرار و دیعت فرمائے ہیں باقی ان سب کی کنجیاں اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ میں ہیں وہی اپنی عنایت سے جس پر چاہتے ہیں قبول دیتے ہیں اور جن لوگوں کے لیے چاہتے ہیں ان کا دروازہ بند فرادیتے ہیں۔ پس نہ وہ ان سے فیض حاصل کر سکتا ہے اور نہ یہ ہی اس کو فیض پہنچا سکتے ہیں۔

اسی طرت جو چیز ایمان کامل کی تحصیل کے لیے موردِ معاونت ہے، وہ مشائخِ اہلباب سلوک کی کتابیں بھی ہیں کہ ان کی تعلیم اور ان کے مطالعہ سے بھی ایمان کامل کے مقام تک رسائی ہو جاتی ہے۔ انتہی کلامہ

یہ وہ تفصیل تھی جو حضرت شیخ عبدالغنی نابلسیؒ نے بیان فرمائی ہے۔۔۔۔۔ اب ایک اور کام کی بات سنئے :- (حضرتؒ کے ہاتھ میں حضرت قاضی ثناء اللہؒ کی تصنیف ”الابجد منہ تھی، اس کی طرٹ اشارہ کرتے ہوئے فرمایا)

یہ کتاب فقہ کی ہے۔ ”الابجد منہ اس کا نام ہے اس میں قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتیؒ نے آخر میں کتاب الاحسان کے عنوان سے ایک باب قائم فرمایا ہے حالانکہ کسی فقہ کی کتاب میں یہ باب نہیں ہے۔ کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الزکوٰۃ وغیرہ جوامے ”کتاب الاحسان“ میں نہیں بھی تھے، انھوں نے اسکو بھی فقہ کی کتاب میں لیا ہے، احسان سے مراد وہی ہے جو حدیث جبریلؑ میں آیا ہے کہ جبریلؑ نے حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر چند سوالات کیے مالا سلام، کیا ہے؟ ما الایمان؟ ایمان کیا ہے؟ اس کے بعد پوچھا کہ ما الاحسان؟ ان کیلئے پس قاضی ثناء نے ایمان اور اسلام کے مسائل بیان کر نیکے بعد احسان کے متعلق بھی مختصر کلام فرمایا ہے۔ یہ نہایت عمدہ کتاب ہے لہذا اب لوگ اس کو بہت کم پڑھتے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ ”یہ ایمان اور احسان“ اللہ تعالیٰ۔۔۔۔۔ ایں ہونہ کہ گفتہ شد صورت ایمان و اسلام و شریعت است۔ (وہا نو! اللہ تعالیٰ تم کو نیک و بخیرت بنائے کہ یہ جو کچھ کہ اب تک بیان ہوا وہ سب ایمان و اسلام اور شریعت کی صورت صورت تھی یعنی ظاہر شرع کا بیان تھا، و مغز و حقیقت اور خدمت درویشان باہر حجت۔۔۔۔۔ راتی ایمان و اسلام اور شریعت کا مغز اور اہل حقیقت کہ درویشوں کی خدمت میں تلاش کرنا چاہیے۔ یعنی دین کی روت اور اس کا باطن اگر درکار ہے تو وہ کتابوں میں نہیں ملے گا، بلکہ اس کی جگہ مشائخ کا سینہ ہے لہذا ان کی صحبت ہی اس کو اہل کیا جاسکتا ہے۔)

دیکھئے پہلے میں نے عبدالغنی نابلسی کا قول نقل کیا ہے اس میں مشائخ کی صحبت کہ ایمان کامل کی تحصیل کے لیے صرف میں ہی فرمایا تھا چنانچہ فرمایا تھا کہ ”و معایعین علی

تخصیصہ صحبۃ اہلہ و خدمتہم واحترامہم والاخلاص فی اعتقادہا اور یہاں
قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ رُوحِ اسلام، رُوحِ ایمان اور رُوحِ شریعت (اسی کا دوسرا نام تو
کمال ہے)، اس کی تکمیل کا واحد ذریعہ خدمت و صحبت درویشاں ہے اور یہ صحیح بات ہے۔
ہمارے شیخ الشیخ حضرت عبدالقدوس گنگوہیؒ بھی اسی کے قریب قریب فرماتے ہیں السنۃ
الجلیۃ میں حضرتؒ (یعنی حضرت مولانا تھانویؒ) نے اُن کا ایک مکتوب نقل فرمایا ہے اس
میں فرماتے ہیں کہ

ہر یکے کو از اولیاء بر قدر علو درجہ خویش در متابعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ
وسلم دے وقفے دارد کہ یکے بدیگریّت نزد و فہم آں اور انہو چنانکہ استہ آن
ناطقست و کیف تصبر علی ما لہم خطبہ خبرا اگر استخا انکار بود حراں
عظیم باشد کہ منکر بجا کہ نزد جز مخدول و مطرد نہ بود صاحب عوارف می گوید من
انکر ہم صل و استند نی۔ و مصدق اگرچہ بدرجہ ایشان نزدیک است امید
است کہ تصدیق اور صحبت و خدمت ایشان آرد و اور انکمال مرداں رساند
و عارف سبحان گرداند۔

(سنۃ الجلیۃ)

یعنی اولیاء اللہ میں سے ہر ایک اپنے اپنے درجہ اور تہ کے مطابق سید المرسلین صلی اللہ
علیہ وسلم کی متابعت میں ایسا دم و قدم رکھتا ہے کہ ان میں سے ایک کسی دوسرے کے درجہ کو
نہیں پہنچتا بلکہ اُس کے مقام کی بھی اسے فہم نہیں ہوتی ہے جیسا کہ قرآن میں ارشاد فرمایا
گیا ہے کہ آپؐ کیونکر سب فرما سکتے ہیں ان امور پر جن کی حقیقت کا آپؐ کے علم نے احاطہ نہیں کیا
ہے۔ تو اگر دہاں انکار ہوگا تو حراں عظیم ہوگا کیونکہ منکر ذلیل و رسوا ہی ہوا کرتا ہے۔

صاحب عوارف فرماتے ہیں کہ میں نے اولیاء اللہ کا انکار کیا وہ گمراہ ہوا اور اُس نے سب سے
تجاوز کیا اور اُن کی تصدیق کرنے والا اگرچہ اُن کے مقام کو نہیں پہنچ جاتا آہم امید ہے وہ تعذیب
جسے وہ ان حضرات کی خدمت میں لایا ہے وہ اسے کمال تک پہنچائے اور حق تعالیٰ
کا عارف بنادے۔
(سنۃ الجلیۃ)

دیکھئے اس میں مصدق کے متعلق فرمایا ہے ہیں کہ ان حضرات کی تصدیق ہی اس کو
 "بکمال مردان رساند و عارف سبحان گرداند" سبحان اللہ کیا عمدہ بات فرمائی ہے، اور طریق کو
 کتنا آسان فرمادیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر کسی کو تصدیق حاصل ہوگی تو جو اس کے پاس بیٹھے گا
 کیا اس کو تصدیق حاصل نہ ہوگی جبکہ تصدیق قلب کا فعل ہے اور قلب ہی میں ہوتی ہے۔ یہ تو
 صحبت کے حق میں بڑی تقصیر ہے۔ تو اس کے حصول کا بجز صحبت کے اور ذریعہ ہی کیا ہو سکتا ہو۔
 بندگوں کا اتفاق ہے کہ اس طریق میں جس کو جو کچھ ملتا ہے وہ صحبت ہی سے ملتا ہے۔ علماء تو
 عقل کے متعلق بھی لکھتے ہیں کہ اگرچہ یہ فطری اور فطبی ہوتی ہے تاہم عقلا کی صحبت نیز کتب مکتب
 اور عقل مندوں کی حکایات کے مطالعہ سے بڑھتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ القول المجل میں شیخ کی شرائط بیان کرتے ہوئے
 فرماتے ہیں کہ۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ بیعت لینے والا کمال مرشدوں کی صحبت میں رہا ہو اور ان سے ادب
 یکساں ہو۔ زمانہ دراز تک ان سے باطنی کا نور اور اطمینان حاصل کیا ہو اور یہ یعنی صحبت کا طبع اس
 واسطے شروط ہوئی کہ عادت الہیوں ہی جاری ہوئی ہے کہ مراد نہیں ملتی جب تک مراد پانے والوں
 کو نہ دیکھے جیسے انسان کو علم نہیں حاصل ہوتا مگر علماء کی صحبت سے اور اسی قیاس پر ہیں اور
 پیشے یعنی جیسے آہنگری بدون صحبت آہنگر کے اور بخاری بدون صحبت بخاری کے نہیں آتی۔

(ص ۲۱۔ القول المجل)

اس سے معلوم ہوا کہ صحبت کا طریق میں کوئی مقام ہے مگر یہ ضرور ہے کہ صحبت وہ کارندہ
 ہوگی جو اخلاص و صدق کے ساتھ ہو۔ صدق اور تصدیق نہایت ضروری ہے۔ تصدیق ہی کے
 متعلق فرمایا ہے کہ یہی اس کو کمال مردان تک پہنچا دے گی اور عارف سبحان بنائے گی۔ قرآن
 شریف میں ایک جگہ فرمایا گیا ہے۔ والذین یصدقون بیوم الدین۔ اس میں تصدیق کا
 لفظ آیا ہے اور ہر جگہ تو یؤمنون فرمایا ہے۔ یہاں پر یصدقون فرمایا ہے۔
 حاصل یہ کہ صحبت جو خلوص اور صدق کے ساتھ ہو کثرت و کمیت اس کو دخل عظیم ہے اتنا کہ
 اگر اس کو اصل طریق ہی کھدیا جائے تو غلط نہ ہوگا کیونکہ اعمال صالحہ کو جو اسباب ایمان کمال کے لیے

فرمایا ہے اور اخلاق رویہ کو جو واقعہ تکمیل ایمان فرمایا ہے تو ان دونوں پر بھی عمل صحبت ہی سے ہوتا ہے اسی سے اعمال صالحہ کی توفیق بھی ہوتی ہے اور اسی کی وجہ سے رذائل کے انزال کی بہت نفس میں پیدا ہوتی ہے پس یہ تزکیہ وغیرہ جو کچھ سالک کرتا ہے وہ سب اس پر صحبت ہی کی وجہ سے آسان ہوتا ہے کسی بزرگ کی انکساری۔ تو وضع اخلاق کو دیکھ کر ان سب اخلاق حسنہ سے متعلق ہونے کو حجب چاہئے لگتا ہے پس یہیں سے سالک کا کام بن جاتا ہے اور راہ کھل جاتی ہے۔

بہت عمدہ اور نہایت ضروری مضمون بیان کر رہا ہوں اگر دل سے سونگے تو ہندگوں کی بہت سی باتیں جان جاؤ گے اور اس دُنیا میں اور بیوی بچوں میں رہتے ہوئے دل خدا تعالیٰ کی طرف رجوع ہو جائے گا۔ اور نہیں سونگے تو تم خود ہی اس کا نتیجہ بد دیکھو گے۔

کلام طویل ہو گیا میں یہ کہہ رہا تھا کہ قاضی صاحبؒ نے لکھا ہے کہ شریعت کے منفر کو جس کا دوسرا نام حقیقت ہے۔ بزرگوں اور درویشوں کی خدمت میں تلاش کرتا اور وہاں سے اس کو حاصل کرنا چاہیے۔ اُسے ایک بڑا مسئلہ حل فرماتے ہیں جس سے جاہل ہونے کے سبب گمراہی کا احتمال تھا اور آج تو لوگوں نے اسی گمراہی کا دھندہ میں کتنوں کو الجھا لیا ہے۔

قاضی صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ”دُخیال بنایا کہ حقیقت خلاف شریعت است کو ایسی سخن جہل و کفر است۔“

یعنی یہ خیال بھی نہ کرنا چاہیے کہ شریعت اور طریقت اور ہے۔ یعنی حقیقت و طریقت شریعت کے خلاف اور اس کے مخالف کوئی چیز ہے۔ تو یہ تو بے بات جہالت کی ہے بلکہ کفر کی ہے۔ ایسا نہیں کہ ”بلکہ ہمیں شریعت است کہ در خدمت درویشاں چوں قلب از تعلق ظنی و سمعی کہ کما سوسی اندر داشت پاک شود و رذائل نفس بظرف گشت نفس سلطنت شود و اخلاص ہم سادہ شریعت حق اوابان شود۔“

یعنی طریقت اور حقیقت شریعت کے مخالف کوئی چیز نہیں ہے بلکہ یہی شریعت ہی ہے کہ بزرگوں کی خدمت میں جہلنے اور ان کی صحبت میں بیٹھنے کی برکت سے جب قلب نامی کفر

کے علمی اور جسمی تعلق سے پاک ہو جاتا ہے۔ یعنی جو تعلقات کہ اللہ تعالیٰ کے تعلق میں حائل اور مانع ہوتے ہیں ان سے قلب پاک صاف ہو جاتا ہے اور نفس سے اس کے ذائل و درہو کہ نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے اور انسان میں خلوص اور صدق پیدا ہو جاتا ہے تو پھر یہی شریعت اس کے حق میں باعزت ہو جاتی ہے اور اب اس کے ظاہری اعمال کا وزن قلب کی شرکت کی وجہ سے بہت بڑھ جاتا ہے چنانچہ یہ حال ہو جاتا ہے کہ

”دو رکعت اور بہتر از لک رکعت دیگر اس بات وہم جہیں سووم اور صدقہ اور“
یعنی اب اس شخص کی دو رکعت نماز دوسرے لوگوں کی جو ایسے نہ ہوں ایک لاکھ رکعت نماز سے بڑھ جاتی ہے اور یہی سال روزہ صدقہ اور اس کی جملہ عبادات کا ہو جاتا ہے۔

”اور رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم اگر شاہل احمد ندود خدا خیر برابریک سیر یا نیم سیر جو بنائے کہ صحابہ در راہ خدا دادہ اند۔ اس از بہت قوت ایمان و اخلاص شان است۔“
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تم لوگ (یعنی غیر صحابہ) احمد پہاڑ کے برابر بھی سونا راہ خدا میں خرچ کر دو تو وہ اُس ایک سیر یا آدھ سیر جو کے برابر نہ ہوگا جو کہ صحابہ نے راہ خدا میں دیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ فرق ان حضرات کے ایمان و اخلاص ہی کے اعتبار سے ہے۔ حضرات صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے اخلاص کا اوزہ ایمان کا جو درجہ حاصل تھا وہ غیر صحابی کو حاصل ہو ہی نہیں سکتا۔ کوئی کیا بڑا ولی اور بڑا دلچاہے کہ اپنی عبادت میں وہ مقام حاصل کر لے جو صحابی کو حاصل تھا نا ممکن ہے.... اگے قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ

”نور باطن پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از سینہ در دلیشاں باید جست و بیاں نور سینہ خود را روشن باید کرد تا ہر خیر و شر بفر است صحیحہ دریافت شود۔“

یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نور باطن کو درویشوں کے سینہ سے تلاش کرنا چاہیے... مطلب یہ کہ ان کی صحبت سے اس کو حاصل کرنا چاہیے اور اس نور سے اپنے سینہ کو روشن کرنا چاہیے تاکہ فراست صحیحہ پیدا ہو جائے اور اس کے ذریعہ سے ہر خیر و شر کو معلوم کیا جاسکے اور ان میں باہم امتیاز ہو سکے۔ اگے فرماتے ہیں کہ:-

”دلی در قرآن متقی“ افرمودہ دور حدیث علامت اولیا و انڈر فرزندہ کہ در صحبت او خدا
یواید یعنی محبت دنیا در صحبت ادا کم شود و محبت حق زیادہ گردد و انڈر اعلم دیکھ کہ متقی بناتہ
او دلی بناتہ شغزی

اے بابا الیس آدم دلت ہست پس ہر دستی نشاید داد دست
فرماتے ہیں کہ یہ دلی قرآن شریف میں متقی کو فرمایا گیا ہے اور حدیث شریف میں
اولیا و انڈر کی علامات کا ذکر یہ آیا ہے کہ اس کی صحبت سے خدا یاد آئے یعنی دنیا کی صحبت اس
کی صحبت میں بیٹھنے سے کم ہو جائے اور انڈر نقائے کی محبت زیادہ ہو جائے چنانچہ جو شخص متقی
نہیں ہے۔ وہ دلی نہیں ہو سکتا۔ مولا ناروم فرماتے ہیں کہ بہت ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کئی شکل میں شیطا
ہوتا ہے لہذا سوچ سمجھ کر کام کرنا چاہیے اور ہر شخص کے ہاتھ میں ہاتھ نہ دینا چاہیے یعنی ہر ایک
کو بزرگ جان کر اس سے بہت نہیں ہو جانا چاہیے۔ اسی مضمون کو حضرت عزیزاں علی راہ متقی قدس
سرفہ فرماتے ہیں کہ

باہر کشمندی و نشد جمع دلت دز تو نہ رسید صحبت آب دگلت
ز ہزار صحبتش گریزاں می باش دور نہ بگفت روح عزیزاں بگلت
یعنی جس کسی کے پاس تم بیٹھے اور تم کو باطنی صحبت نہ حاصل ہوئی اور تم سے آب دگل کی
صحبت یعنی دینی تعلقات نہ چھوٹے اور نہ ترک ہوئے تو خبردار اس کی صحبت سے دور بھاگو
دور عزیزاں کی یعنی میری روح تم کو یہ تمہارا جرم معاف نہ کرے گی۔ (الابرمہ ص ۱۷۱)
اسی مضمون کے متعلق حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ جہاں سے ضرر کا اندیشہ ہو یعنی مثلاً وہ شخص
بے شریع ہو دہاں سے بھاگنا چاہیے اور جو شخص کو لفظ ہر متقی معلوم ہوتا ہو اس کی صحبت اختیار کرنے
اور اس کے ہاتھ میں ہاتھ دینے میں مضائقہ نہیں ہے یعنی کم از کم سرور کا احتمال یہاں نہیں
فائدہ ہو یا نہ ہو پس اگر اس کی صحبت تاثیر کرے اور وہ تاثیر علما و ظاہر و باطن کے نزدیک معتبر
بھی ہو تو ایسے شخص کی صحبت کو کبریت احمر (یعنی کیمیا اور اکیر) جانے اور غنیمت شمار کر۔ اور اگر اس
کی صحبت کا کوئی اثر ظاہر نہ ہو یا وہ تاثیر اکابر کے نزدیک معتبر نہ ہو تو اس کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے
اس کی صحبت کو ترک کر دے اور خدا کا راستہ دوسری جگہ سے طلب کرے کیونکہ مقصود خدا تعالیٰ

ہیں مگر کوئی خاص شخص۔

ادردہ تافیر جو اکابر کے نزدیک معتبر ہے یہ ہے کہ اس کی صحبت میں ایک ایسا حال پیدا ہو جائے کہ جس کی وجہ سے دل دنیا سے سرور ہو جائے اور خدا کی محبت اور دوستانہ خدا کی محبت اور اعمال صالحہ سے تعلق اور اپنے کام کرنے کی توفیق اور بدی سے بچنے کی توفیق اور ان سے ہیزاری قلب میں پیدا ہو جائے۔ نیز اس کی صحبت سے حکم اذکار ذکر اللہ خدا یاد آئے اور دوام حضور حاصل ہو اور خدا کی یاد میں اطمینان قلبی اور جمعیت دلی نصیب ہو اور جو جوں اعمال صالحہ کرتا جائے تو اس حالت اور نسبت میں جو اس شخص سے اس کو ملتی ہے۔ قربت کا مشاہدہ کرے اور جب جب مصیبت کا آڑ کا بھج جائے تو اپنے اندر ایک تنگدلی اور بے آرامی پائے اور اس نسبت میں جو اس بزرگ سے اس کو حاصل ہوتی ہے۔ نقصان دیکھے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ جب تم کو تمہاری حسنت سے زہنی حاصل ہو اور سبائے شیخ و غم لاحق ہو تو تم سمجھ لو کہ تم یمن ہو۔ وہ اسی اطمینان اور تنگدلی کو فرمایا ہے۔

دیکھئے صحبت کی ضرورت اور اس کی تافیر کے متعلق علماء نے کیا کیا کلام کیا ہے یہی میں نے یہ جو کہا کہ علماء و مشائخ سب کا اتفاق ہے کہ جس کو طریق میں جو کچھ ملا ہے وہ صحبت کی بدلت ملا یہ بالکل صحیح ہے۔ (بشک یہ معرفت حق اللہ آباد ہے)

تصوّف کیا ہے؟ مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی مولانا ربیع الرحمن علی ندوی۔ اور۔
مولانا اویس ندوی۔ کی — مشرک تصنیف
یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور مباحث کے سلیھاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوع میں بہت ممتاز سمجھی گئی ہے، اس لئے کہ ان قد بلقاؤں پر مشتمل ہو

قیمت مجلد صرف پانچ روپے

گلبرگ کاغذ

مسیار کی کتابت و طباعت

مَنَاشِرُ: کَتَبُ خانہ الفتان، کچھری رُوڈ، لکھنؤ

ذہبی نے میزان الاعتدال کے دیباچہ میں لکھا ہے "اس میں (میزان الاعتدال میں) ان راویوں کا بھی ذکر ہے جن کے بارے میں، باوجود انکی ثقاہت اور جلال کے، معمولی نرمی کی بنا پر اور بہت ذرا احکامات پر جرح کی گئی ہے، مگر ابن عدی وغیرہ مؤلفین کتب جرح نے ایسوں کا ذکر نہ کیا ہوتا تو میں ہرگز ان کا یہاں ذکر ان کی ثقاہت کی وجہ سے نہ کرتا۔ میں نے اس کو مناسب نہیں سمجھا کہ ان میں سے کسی ایک کا بھی نام حذف کر دوں جن کا ذکر اصحاب جرح کی کتابوں میں ان کی معمولی نرمی کی وجہ سے بطلان مجروح کیا گیا ہے۔ اس خوف سے میں نے ان کا ذکر کیا ہے کہ کہیں میری گفت نہ کی جائے اس لیے نہیں کیا ہے کہ وہ میرے نزدیک ضعیف راوی ہیں۔"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ایسے ارباب جن جرح و تعدیل کی کیا کہتے ہیں۔ مجلی کا قول ہے "یہ اسلمی عدلی ہے" افغنی جی عدلی اس کی حدیث نہیں مانی جاتی بلکہ ایک ہے زیادہ ناقدین نے اسلمی کو مذہب قرار دیا ہے اگر امام شافعی اسلمی کی روایتوں کو اسی طرح یہ کثرت نہ بیان کرتے ہیں (رحمہم اللہ) سے بیان کرتے ہیں تو ابن عدی اسلمی کے ساتھ کوئی بنائے کی ایسی ہی ہرگز نہ کرتے اور اس میں ابن عقبہ کے ایسوں کے اقوال کو سند نہ پیش کرتے۔

میری کچھ میں نہیں آتا کہ کس طرح ابن عدی کی زبان امام محمد بن انس کے ایسے حضرات کے بارے میں یہ کہنے پر کھنکھاتی ہو کہ ان کا علم قابل اعتنا نہیں ہے۔ حالانکہ ابن عدی کے امام (یعنی امام شافعی) بھی امام محمد کے علم سے بڑے اعتنائی میں بہت کے بلکہ انھوں نے فقہ کا علم امام محمد ہی سے حاصل کیا، بات یہ ہے کہ (انھوں نے آتے تو انکو کھینچے ہیں یسٹل کے مطابق) اس چیز سے جو اسے نہیں ملتی ہے اپنے کو سودہ قرار دینے والا بہر حال علم کے علم سے مستغنی ہوا کرتا ہے، اپنا جھانپنا پر فارغ رہ کر اور یہ دیکھے بغیر کہ اس کے کہنے کیا ہے اور اس کے پیچھے

کہا ہے! — ابن عدی ہمارے تمام ائمہ کے ساتھ ہی حرکت کرتا ہے۔ ائمہ قتالی ابن عدی کی ان کتابوں پر ان کے گریہ اپنا فعلی نازل فرمائے، ابن عدی کی اکامل کے عیب میں ایک عیب یہ بھی ہے کہ وہ ایک شخص پر اس کی روایت کو حدیث کی بنا پر طعن کرتا ہے حالانکہ طعن اس شخص پر نہیں بلکہ اس سے روایت کرنے والے پر ہونا چاہیے اس عیب کا آثار خود ذہبی نے میزان الاعتدال میں کئی مقامات پر کیا ہے، مثلاً ایک جگہ ذہبی نے لکھا ہے "انہ ابو حنیفہ کی روایات کے بارے میں جن کی تعداد — ابن عدی کے نزدیک — تین سو ہے ابن عدی (باقی اگلے صفحہ پر)

یزان الاموال کے آخر میں دوسری نے لکھا ہے "میزان الاعتدال کی اصل غرض اہل اسلام کا ہونے
ضعیف راویوں کا ذکر ہے۔ اس کتاب کا ہدف میں محدث سے حضرات (ضعیف نہیں ہیں) ثقہ ہیں، میں نے
ان کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ ان کی (منسوب) ضعف کو دفع کر دوں، یا یہ بتاؤں کہ ان کے ہمارے میں
ضعف کی بات جو کھی جاتی ہے وہ بے بااد غیر موثر ہے۔"

جعفر بن الراس الوداعی کے احوال میں میزان الاعتدال میں ذہبی نے لکھا ہے "ثقة حضرت
میں سے ایک ابن عدی نے اپنی کتاب اکمال میں ان کا ذکر کر کے ہرا کیا۔"

سادی بن ابی سیلان الکوفی کے احوال میں جو امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں، ذہبی نے لکھا ہے، "حضرت
انس بن ساد نے حدیث کی سماعت کی، ابراہیم نخعی سے فقہ حاصل کی، بہت سے حضرات نے جیسے
سفیان ثوری، شعبہ اور ابو حنیفہ وغیرہ ان سے سماعت حدیث کی۔ ساد کے بارے میں عقیدہ ارجاء
کی بنا پر جرح کی گئی ہے۔ اگر ابن عدی نے اپنی کتاب میں ان کا ذکر نہ کیا ہوتا تو میں بھی نہ کرتا۔"

(بقیہ حاشیہ منقولہ)

کا نقاد ہے مرویات وہ ہیں جو آثار میں جعفر بخیری کا روایت کردہ ہیں۔ ان روایات میں جو باتیں بھی قابل گرفت ہیں وہ
سب کی سب اس راوی (ابا بن جعفر) کے پہلو سے ہیں جو خود اس حدیث کے شاخ حدیث میں ہے ابن عدی کی برابر
یہ کوشش یہی ہے کہ ابا بن جعفر کی روایت میں جو گرفت کی باتیں ہیں وہ ابو حنیفہ پر ساد کا طور پر چسپاں کر دی
جائیں، یہ سراسر غلط و جور ہے یہی حال ابن عدی کی تمام گرفتوں کا ہے ایسی گرفتوں کی زین مثال یہ ہے کہ (راوی
کے بجائے اس کی) اسناد پر نظر کی جائے؟

ہمارے شیخ (امام الکونزی) نے اپنی تصنیف "تائیب الخلیف علی مساند فی ترجمہ ابی حنیفہ من الاکاذیب"
میں جو تحریر کیا ہے "ابن عدی، فقہ، فہرہ ذکر اور علوم عربیہ سے اپنے بعد (کم علمی) کے باوجود ابو حنیفہ اور
ان کے اصحاب کے بارے میں بڑا بال دماڑ ہے، جب وہ ابو جعفر الطحاوی سے قریب ہوا اور ان سے کچھ
سنا تو اس کا حال قدر سے بہتر ہوا، یہاں تک کہ اس نے ایک کتاب احادیث ابی حنیفہ کے سلسلے میں بطور سند تالیف کی۔
ہمارے شیخ (امام اکھثر کا) نے کتاب اکمال پر نقد کے سلسلے میں ایک الگ کتاب تصنیف کی ہے
جس کا نام "البراء وجود التقری فی کامل ابن عدی" ہے۔ یہ تنقیدی کتاب ابھی تک طبع نہیں ہوئی ہے۔

مؤرخین طائے احوال میں جو طویل القصد روایوں میں سے ایک ہیں، ذہبی نے نیز اہل الاستیصال میں کہا ہے "حمید کا ذکر ابن عدی کی اکامل میں ہے اس لئے میں نے اس کتاب میں بھی ان کا ذکر کیا ورنہ یہ شخص مستند (حجت) ہے۔"

عابن النعمان کے احوال میں ذہبی نے لکھا ہے "میں کتابوں میں اپنے نام کی طرح بہت حد تک شہرت کو پہنچنے پر یکتا ہوں اگر ابن عدی نے ان کا ذکر نہ کیا ہوتا تو میں بھی نہ کرتا۔" احمد بن حنبل صریح احوال میں ذہبی نے لکھا ہے "ابن عدی کا کہنا ہے کہ اگر میں نے طے کر لیا ہو مگر ہر اس راوی کا اپنی اس کتاب میں ذکر کر دیا جس کے واسطے میں کچھ بھی جرح کی گئی ہے تو میں احمد بن حنبل کو اس سے ارفع واسطے سمجھتا ہوں کہ ان کا ذکر کروں۔"

اشعث بن عمار ملک حمران کے احوال میں ذہبی نے لکھا ہے "میں کتابوں کو میں نے اس لئے ان کا ذکر کیا کہ ابن عدی نے کامل میں ان کا ذکر کیا ہے، مگر ابن عدی نے ان کے بارے میں ایک بھی ایسی بات نہیں کہی جس سے کسی طرح بھی اشعث کی کمزوری ظاہر ہوتی ہو، اور کسی اور نے بھی اشعث کو مضفاز کے زمرے میں ذکر نہیں کیا ہے، ہاں، یصح بخاری اور صحیح مسلم میں اشعث سے کوئی حدیث روایت نہیں کی گئی ہے تو اس سے کیا ہوا؟"

ادیس قرنی کے احوال میں ذہبی نے لکھا ہے "بخاری نے کہا ہے کہ وہ بنی اہود راوی ہیں اور ان کی روایت کردہ حدیثوں کی سند میں خبر ہے، اسی طرح بخاری نے اپنی کتاب 'الضعفاء' میں ادیس قرنی کے بارے میں لکھا ہے "ان کی سند میں خبر ہے۔" میں کتابوں "بخاری کی اصل عمارت یہ ہے فی اسناد، نظر ان کا مطلب یہ ہے کہ جو حدیث ادیس سے روایت کی جاتی ہے اس میں سند کے نیچے لے کر ادیس تک خبر ہے، اگر بخاری نے ادیس کا ذکر مضفاز میں نہ کیا ہوتا تو میں کبھی ان کا ذکر نہ کرتا اس لئے کہ وہ صالحین اولیاء اللہ میں ہیں۔"

احمد بن شعیب بن حنفیہ کے احوال میں ذہبی نے لکھا ہے "پھر ابن عدی نے احمد کے حوالے کو تو یہ کر دیا اور کہا کہ اگر میں نے یہ نہ کر لیا ہوتا کہ جس کسی کے بارے میں بھی کچھ بھی جرح کی گئی ہے ان کا میں ذکر کر دیتا تو میں اس تفصیل کی بنا پر جو احمد بن شعیب کو حاصل ہے، ان کا ذکر نہ کرتا۔"

(حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ابو القاسم عبد اللہ بن عوفی کے احوال میں لکھا ہے "ابن عدی نے پہلے ان کو ضعیف قرار دینا شروع کیا آخر میں ان کو قوی ٹھہرایا اور یہ کہا "اگر میں نے طے نہ کر لیا ہوتا کہ جس کسی کے بھی بارے میں کسی نے کچھ بھی جرح کی ہے اس کا ذکر وہ لکھتا ہے"۔

(ابو یوسف عبد اللہ بن ابی داؤد سمعانی کے احوال میں ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں لکھا ہے ۔۔
"ابن عدی نے کہا ہے" اگر ہم نے طے نہ کر لیا ہوتا کہ جس کسی کے بارے میں بھی جرح کی گئی ہے، اس کو ہم ذکر کریں گے تو ابو داؤد کا میں ذکر کرتا؟

زمین العراقی نے اپنی "شرح الفیہ" میں لکھا ہے "ثقات و ضعیفہ کے ذکرے میں ابو داؤد کی متعدد تصانیف ہیں بعض وہ ہیں جو صرف "ضعفاء" کے احوال میں ہیں، ضعیفہ کے موضوع پر بخاری، نسائی، بیہقی، ساجی، ابن جریر، ابن ماجہ، ابی داؤد، ابن عدی اور ابن عدی نے کتابیں لکھی ہیں، لیکن ابن عدی نے اپنی کتاب "الکامل" میں ہر اس راوی کا ذکر کیا ہے جس کے بارے میں کچھ بھی جرح کی گئی ہے، خواہ وہ فقہ ہی کیوں نہ ہو، اور ابن عدی کی پروردی ذہبی نے "میزان الاعتدال" میں کی ہے۔ البتہ ذہبی نے کسی صحابی اور کسی ایسے ام کا ذکر نہیں کیا ہے جس کے لوگ پرورد ہیں، اور بہت سے لوگ بھی ذہبی سے روئے گئے ہیں، میں نے ایک جلد میں اس کا محکمہ لکھا ہے۔
"صحابی نے فتح المغیرہ" میں لکھا ہے "ثقات و ضعیفہ دونوں موضوعات پر متعدد تصانیف ہیں ضعیفہ کے موضوع پر یحییٰ بن مسعود، ابو داؤد، الرازی، بخاری (اکیچھٹا اور بڑی تصنیف دونوں) نسائی، ابو

— (حاشیہ صفحہ گزشتہ) —

سلف، میزان الاعتدال کے مبلوغ نسخوں میں ابن عدی کا ذکر نہیں ہے نہ اس خطوط میں ہے جو حلب کے کتب خانہ اعمیہ میں ہے۔ البتہ ابن عدی کا ذکر ذہبی کی کتاب تذکرۃ الحفاظ میں ہے اور اس میں تقریباً یہ بات کہی گئی ہے جو یہاں "میزان الاعتدال" سے حضرت مولانا (مولانا عبد اللہ بن علی) نے نقل کی ہے تذکرۃ الحفاظ میں یہ الفاظ نہیں ہیں "پھر ابن عدی نے احوال کے سلسلے کو قوی کر دیا۔" تو شاید مولانا (مولانا عبد اللہ بن علی) کے پاس میزان الاعتدال کا جو خطوط تھا اس میں ابن عدی کا ذکر پایا جاتا ہو یا پھر مولانا نے کتنا چاہتے ہوں کہ "ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں کہا ہے" اور سہو "میزان الاعتدال" لکھ گئے۔

حفص الفلاس، ابو احمد بن عدی، ابن عدی کی "اکمال" اپنی ما قبل کی تمام تصانیف سے زیادہ مکمل اور حلیل
اشان ہے، البتہ اس میں ایسی وسعت ہے کہ جس راوی کے بارے میں کچھ بھی جرح کی گئی ہے، خواہ
وہ ثقہ ہو، اس کا ذکر بھی ضعیف میں کر دیا ہے۔

"فتح المغیث" میں یہ بھی ہے: "ابن عدی کی کتاب "اکمال" کا بیشتر حصہ ذہبی نے اپنی کتاب
میزان الاعتدال میں لے لیا ہے اس طرح بڑا ان الاعتدال عمدہ اور قابل اعتماد کتاب کی شکل میں سامنے
آئی ہے۔ یہ ضرور ہے کہ ذہبی کا نے بھی بن عدی کی اتباع کی ہے اور ہر اس راوی کا ذکر کیا ہے جس پر
کچھ بھی جرح ہوئی ہے خواہ وہ ثقہ ہو۔

فتح الباری کے مقدمہ میں حکمر کے ذکر میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے: "ابن عدی کی عادت
ہے کہ ایسی روایتیں لکھ دیتے ہیں جن سے ثقات کی کمزوری ظاہر ہوتی ہے۔"

حافظ ابن حجر نے "تہذیب التہذیب" کے دیباچہ میں لکھا ہے: "ہر اس راوی کے ذکر کا جس
پر جرح کی گئی ہے یا جس کی آئین کی گئی ہے، فاکرہ اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب کسی کے بارے
میں اختلاف رائے ہو رہا ہو۔"

پھول کی طرح تروتازہ

اگر طبعی امراض یا فساد خون کی
مسکیت ہو تو چہرہ پر مڑھ نظر آتا ہے

خون صفا

پھوڑے، پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
خون صفا چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



محمد منظور نعمانی

تحدیثِ نعمت

(۹)

حضرت شاہ عبد القادر رائے پوری قدس سرہ کی خدمت میں

اللہ کی رحمتیں ہوں مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی کی روح پر سب سے پہلے انہی سے حضرت رائے پوری قدس سرہ کے حالات بار بار سُن کر دل میں حضرت کی عظمت اور عقیدت پیدا ہوئی۔ پھر ۱۹۳۹ء کے اواخر میں رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی میاں ندوی اور ایک دوسرے ایسے ہی ہم مشرب مسلک اور ہم ذوق دوست الحاج عبدالواحد ایم۔ اے کے ساتھ حضرت کی خدمت میں رائے پور پہلی حاضری ہوئی اور دو آئیں حضرت کی خانقاہ میں قیام رہا جو آبادی اور آبادیوں کے مشورہ و شعبہ سے الگ تکیہ میں واقع ہے، پورا ماحول نہایت شاداب و باغات اور سرسبز کھیتوں کا ہے، قریب ہی ندی بہ رہی ہے، اس خانقاہ سے بھی بڑا دلکش ماحول ہے۔

بہیسا کہ معلوم ہے حضرت قدس سرہ ایک مشہور شیخ طریقت اور مرشد تھے اور آپ کی شخصیت اور خانقاہ کا یہی خاص موضوع تھا، لیکن ہماری یہ حاضری سلوک و تصوف کی طلب میں نہیں تھی، بلکہ ایک دوسرے مقصد سے ہم لوگوں نے یہ سفر کیا تھا، مگر ہم تینوں ہی حضرت کی شخصیت سے بہت متاثر ہوئے اور ہم نے خانقاہ کی فضا میں بہت ہی غیر معمولی درجہ کا روحانی سکون و سرور محسوس کیا۔ اس کے قریب ڈیڑھ دو سال بعد مجھے ایک سخت ذہنی اور روحانی صدمہ پہونچا اور شاید اسی کے اثر سے میں بیمار پڑ گیا، بیماری نے بہت طول کھینچا، آخر میں میرے معالجوں نے مجھے مشورہ دیا کہ میں کچھ دنوں کے لیے کسی ایسی جگہ چلا جاؤں جہاں

ذہن پر کسی فکر کا بوجھ نہ پڑے اور روحانی و قلبی سکون و اطمینان کی زیادہ امید ہو۔۔۔ اس کے لیے میں نے رائے پور کی خانقاہ کو سب سے بہتر مقام سمجھا، حضرت قدس سرہ کی عنایتوں اور شفقتوں کا ایک دفعہ تجربہ ہو چکا تھا اس لیے بغیر اس کے کہ پہلے خط و کتابت کر کے اجازت حاصل کی جائے میں نے رائے پور جانے کا پروگرام بنالیا اور حضرت کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ جیسا کہ اندازہ تھا حضرت نے بڑی ہی عنایت اور شفقت کے ساتھ خصوصی ہمان بنالیا، غالباً میں نے پہلے ہی دن اپنی حاضری کی وجہ اور عرض بھی عرض کر دی تھی۔

یہاں اپنا یہ حال بھی عرض کر دوں کہ چونکہ میری تمام تر تعلیم اُن مدارس میں ہوئی تھی جن کے اساتذہ دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ تھے اور آخر میں دو سال دارالعلوم ہی میں وہاں کے اُن اکابر و اساتذہ کے قدموں میں رہا تھا جو شریعت و طریقت کے جامع تھے، اس لیے ان کے اتباع و پیروی میں دین کے دوسرے شعبوں کی طرح نقیص و سلوک کے بارے میں مجھے میرا خیال و فکر وہی تھا جو میں نے اپنے ان اکابر و اساتذہ کا دیکھا اور سمجھا تھا۔ لیکن رائے پور کی اس حاضری سے کچھ پہلے بعض خاص حالات و اسباب کی وجہ سے میرے اندر یہ ذہنی تغیر پیدا ہو گیا تھا کہ نقیص کے اصل مقصد اور اس کی روح کو تو میں دین کا ایک ضروری شعبہ سمجھتا تھا لیکن ذکر و شغل وغیرہ کے جو خاص خاص طریقے خانقاہوں میں رہا رہے سلسلہ کی بھی خانقاہوں میں عام طور سے رائج اور معمول ہیں اُن کو میں صحیح نہیں سمجھتا تھا بلکہ اجتہادی قسم کی غلطی سمجھتا تھا، اس سلسلہ میں یہ اللہ تعالیٰ کا خاص فضل تھا کہ قلب میں ان بزرگوں کی جو عظمت تھی اور ادب کا جو رویہ تھا اس میں فرق نہیں آیا تھا۔ بہر حال جب میں رائے پور کی خانقاہ میں کچھ دن قیام کی ثبوت سے حاضر ہوا ہوں تو میرا یہ حال اور خیال تھا۔۔۔ اب آگے سنئے!

غالباً پہلا ہی دن تھا کہ حضرت رائے پور قدس سرہ مغرب کی نماز سے فارغ ہو کر خانقاہ کے صحن میں ایک ہلنگ پر تشریف فرما تھے۔ اندر او شفقت و عنایت مجھے بھی اپنے ساتھ ہی بٹھالیا تھا۔ جہاں تک یاد ہے کوئی تیسرا شخص اس وقت وہاں پر نہیں تھا۔ قریب ہی خانقاہ کی سڑکی میں چند حضرات نفی انہات کا اور بعض ان میں اسم ذات کا ذکر کر رہے تھے۔ یہ سب

اپنے خاصہ جبر کے ساتھ ذکر کرتے تھے اور خاص طریقہ سے تکیہ پر ضرب لگاتے تھے میں یہود و نصاریٰ کے اس طریقہ سے اپنے اندر انقباض محسوس کر رہا تھا میں نے ادب و احترام کے ساتھ حضرت کی خدمت میں عرض کیا

”حضرت سادہی عمر دین کے بابے میں جو کچھ فرمایا ہے اور کتابوں میں جو دیکھا ہے اس سے

یہ کلام سنا ہے کہ اصل دین مذہب ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے لائے اور میں کی تعلیم کہہ رہے صحابہ کرام کو دی اور پھر صحابہ کرام سے بعد والوں نے دیکھا اور جو صحیح نقل و روایت کے ساتھ ان سے ہم تک پہنچا اور سردی میں ذکر کرتے ہوئے حضرات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میں نے کہا یہ حضرات جرح یہود و نصاریٰ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں۔ یہاں تک اپنا علم جو

نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمایا تھا نہ صحابہ کرام نے تابعین سے اس طریقہ پر ذکر کیا اور نہ تابعین نے اپنے بعد والوں کو یہ طریقہ بتلایا تھا۔ اس لیے ذکر کے اس طریقہ کے

باب میں مجھے غلجان ہے۔ اور میں چاہتا ہوں کہ میرا یہ غلجان اگر کسی غلط فہمی کی وجہ سے ہرگز اس کی تصحیح اور اصلاح ہو جائے۔“

حضرت نے پوری قدس سترہ نے میری توقع کے باطل غلط ایک عجیب انداز میں فرمایا۔

”مردی صاحب یہ بھائی جو یہاں میرے پاس آتے ہیں یہ اور کسی کام کے نہیں ہوتے

بس اسی کام کے ہوتے ہیں مادہ اسی کے واسطے آتے ہیں اس لیے میں ان کو یہی بتلا دیتا ہوں آپ

جو کام کرتے ہیں یعنی تحریر و تقریر سے دین کی خدمت اور بہت بڑا کام ہے آپ تو یہی کرتے

ہیں اور اس کچھ میں نہ ہوں۔“

ظاہر ہے کہ یہ سب سوال کا جواب نہ تھا لیکن حضرت نے میری بات کے جواب میں اتنا فرمایا اور مجھے کچھ اور عرض کرنے کی مہلت دیے بغیر ہندوستانی مسلمانوں کے بعض اجتماعی مسائل اور ان کے مستقبل پر گفتگو کا ایک نیا سلسلہ شروع فرمایا۔ حضرت کا رویہ دیکھ کر مجھ سے اپنے سوال کی طرف توجہ دلانا میں نے مناسب نہ سمجھا اور مشائخ کے قریب یہ مجلس ختم ہو گئی۔

اگلے دن عرب لکچر ہوئی ہوا کہ ذکر ابن نے ایسی دھن کے ساتھ مدہ دی میں اپنا ذکر شروع کیا۔ لیکن مجلس حضرت نے مجھ پر اتنے ہی ہنگ پر بٹھایا تھا اچھے سے تھیر نہ آگیا اور میں نے کل کا آجاسا مل پھر دہرایا لیکن حضرت نے اس میں بھی دھماکے والا رویہ اختیار فرمایا کہ میری بات کو باطل نظر انداز کرنا کہ

ہندوستانی مسلمانوں کی امنی اور حال کی مختلف تحریکوں پر گفتگو کا ایک لمبا سلسلہ شروع فرمایا اور سیرا سوال پھر رہ گیا۔

حضرت کے اس رویہ سے میں اس غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہوا کہ چونکہ میرے سوال کا کوئی جواب ان کے پاس نہیں ہے اس لیے یہ اس سے پہلو تھوڑا ہے اس لیے کہ مجھے یہ خیال ہوا کہ غالباً میرے سوال کو ایک طالب صلاحت کا سوال نہیں سمجھا گیا بلکہ ایک مبتلائے زعم کہ کراہتراض سمجھ کر اس کو اس طرح نظر انداز فرمایا جا رہا ہے۔ لہذا میں شبہ نہیں کہ اس وقت اس سوال سے اپنی شخصی مقصود میں نہ تھیں بلکہ نیت نقیض اور مصلحت ہی کی تھی۔

نہایت غریب و غلط فہمی کا ایک سلسلہ اس سلسلہ میں جاری رہا جس میں میرے مسئلے کا انتظام تھا اور تصدیق کے اس قسم کے اعمال و اشغال پر خود ہی غور کرتے تھے۔ اس غور و فکر میں خود ہی سائل تھا اور خود ہی مجیب۔ ذہنی بحث و مباحثہ میں کچھ دیر تک نیند نہیں آئی میں جانتا تھا کہ اس مسئلہ میں ذہنی باطل کی جڑیں بڑھ چکی ہیں اگر میرے سوچنے میں کوئی غلطی ہو اس لیے تو اس کی تصحیح ہو جائے اور اگر میں ٹھیک سمجھا ہوں تو اس بات میں کچھ ایسا یقین و اطمینان حاصل ہو جائے کہ میں اپنی قوت سے ان چیزوں کو رد و انکار کروں اور ان باتوں کے غلط باطل ہونے پر ایک سچے سچ پرست کی طرح اصرار کروں۔

اس غور و غرض میں دیر کے بعد میرا ذہن اس طرف منتقل ہوا کہ تصدیق کے ان خاص حالات اشغالی کو دیکھ کر دماغ قہر کے ان مخصوص طریقوں کو جو مشائخ کے تجویز کیے ہوئے ہیں اور سنت کے اصول نہیں ہیں میرا دماغ مت و نامرد مت سمجھنا اگر صحیح ہو تو اس کا لازمی نتیجہ ہوگا کہ حضرت محمد الف مکیؐ حضرت شاہ ولی اللہؒ حضرت سید احمد شہیدؒ اور حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ ان سے کچھ پہلے ان جیسے بہت سے حضرات کو مجتہد یا مصلح نہیں بلکہ بدعت کا حامی اور دالوج ہے خدا الایمان پر گیا۔ کیونکہ ان حضرات نے صرف اتنا ہی نہیں کیا کسی مصلحت یا وقت کے لحاظ سے ان چیزوں کے ایسے میں تامل اور تامل ہی بنا رہا بلکہ ان کی تعلیم سے ان کی کتابیں پوری ہیں اور اس کے مطابق ہی آئے والے عالم میں کہ انھوں نے ان ہی طریقوں سے ذکر و فضل کر کے ان کا سلوک کیا ہے بلکہ ان حضرات میں سے اکثر کی زندگی میں جس قدر یہ پہلے نمایاں ہے غالباً کوئی دوسرا ایسا شخص نہیں

ذہن کے اس طرف منتقل ہونے کے بعد دل نے یہ فیصلہ اور جلدی کر لیا کہ مجھ جیسے کم فہم و ناقص علم کا کس مسئلے کے سمجھنے میں غلطی کا زیادہ ممکن اور زیادہ قویں قیاس ہے بہ نسبت اس کے کہ امام بیہقی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ و شاہ ابوالحسن رحمہ اللہ جیسے اکابرین کی طرف غلطی کو منسوب کیا جائے۔ اور وہ بھی ایک ایسے فن سے متعلق مسئلہ میں جس کے ساتھ ہمارا عقلمند و صرف نظری اور فکری ہے اور ان حضرات کا مادی عمر اس کے ساتھ گہرا عملی تعلق رہا ہے۔

دل نے اپنے خلاف یہ فیصلہ جلدی اور آسانی سے اس لیے کر لیا کہ ان حضرات کی تصانیف کے مطالعہ اور ان کے حالات اور اصلاحی و تجددی خدمات سے کچھ واقفیت کی وجہ سے ان کے اسخ فی العلم نقض فی الدین اور عند اکثر مقبولیت کا پس پلے ہمارے ہر علمی قابل تھا اور ہر ادبی کمال کی طرح یہ قبول نہیں کر سکتا تھا کہ یہ سب حضرات اپنے اپنے ذیل میں اسرارِ دین کے علانیہ اور امت کے مجتہد ہونے کے باوجود چند بدعتوں کو قرب خداوندی کا ذریعہ سمجھ کر خود بھی ساری عمر ان میں مبتلا رہے اور اللہ کے ہزاروں داکھوں پر بندوں کو بھی ان میں مبتلا کرتے رہے۔ یہ صحیح ہے کہ مجتہد نبی کی طرح معصوم اور صاحبِ وحی نہیں ہوتا لیکن وہ بدعات کا داعی اور رواج دینے والا بھی نہیں ہو سکتا۔ خاص کر دین کے جس شعبہ میں اس کو دین کے سب شعبوں سے زیادہ اہمیت ہو اور وہ اس کا داعی ہو اور اسی کے ذریعہ اصلاح و تجدد کا کام کرے اور اس میں اگر وہ بدعت اور غیر بدعت میں امتیاز نہ کر سکے گا تو وہ یقیناً اصلاح سے زیادہ فساد اور ہم آیت سے زیادہ ضلالت کا باعث ہوگا۔

بہر حال یہ چند خیالی نکتے تھے جس تک پہنچ کر میرے ذہن کی الجھن کچھ کم ہوئی اور میں نے مان لیا کہ غالباً مجھ سے ہی اس مسئلہ کو سمجھنے میں کچھ غلطی ہو رہی ہے۔ اور اب مجھے اپنی ہی غلطی کو بچانے اور با اپنے کی کوشش کرنا چاہیے۔ رات کافی گزار لی تھی اس نتیجہ پر پہنچا کہ میں نے اس غور و فکر کا مسئلہ اس وقت ختم کر دینے کا ارادہ کر لیا اور سو گیا۔

حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی رحمہ اللہ کا وادہ کا معمول تھا کہ فجر کی نماز کے بعد دو تین میل چلتے تھے۔ اس وقت حضرت کے خاص خادم مولانا حمید اللہ صاحب ساتھ ہوتے تھے۔ ایک دن پہلے کی آبی ہوئی ڈاک ان کے ہاتھ میں تھی کہ وہ ایک ایک خاص حضرت کو سلاتے تھے حضرت ہر ایک کو بلا جلتے

تھے۔ اس پر اگر وہ یہ جوابات لکھتے تھے۔۔۔ اس مسئلہ کے مطابق بیچ کو فجر کی نماز کے بعد حضرت تشریف لے چلے مگر لا ا بعد الزمان صاحب بھی ساتھ تھے، میں بھی اس دن ساتھ ہو گیا۔ تھوڑی دور چلنے کے بعد لا ا بعد الزمان صاحب غالباً حضرت کا کوئی اشارہ پا کر واپس ہو گئے اور میں تنہا حضرت کے ساتھ رہ گیا۔ میں نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ میں نے جو سوال حضرت سے کیا تھا اس کے بارے میں میں نے خود گزارشات بہت خود کیا۔ میرے دل و دماغ نے یہ تو مان لیا ہے کہ تصوف و سلوک کے ان اعمال و اشغال کے بارے میں اب تک میں نے جو سمجھا ہے غالباً وہ صحیح نہیں ہے اور اس کے بارے میں مجھے بھی کوئی غلط فہمی ہو رہی ہے لیکن میں ابھی تک اس غلطی کو سمجھ نہیں سکا ہوں۔ چونکہ طبیعت طالب علمانہ پائی ہے اس لیے جی چاہتا ہے کہ وہ غلطی معلوم ہو جائے۔ میری یہ بات سن کر حضرت نے سکھائے جسے فرمایا۔

”مردوں صاحب۔ آپ کو شاید بھی آتش ہے کہ یہ چیزیں بدعت ہیں یا یہ بتلائیے کہ بدعت

کی تعریف کیا ہے۔“

میں نے عرض کیا، علماء نے بدعت کی تعریف بھی طرح سے کی ہے لیکن جو زیادہ منقطع اور محقق معلوم ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ دین میں کسی ایسی چیز کا اضافہ جس کے لیے کوئی شرعی دلیل نہ ہو۔ حضرت نے فرمایا۔

”ہاں! ٹھیک ہے، لیکن یہ بتلائیے کہ اگر دین میں کوئی چیز مقصود اور امر و نہی ہو اور اثر

و رد ہو تو اس کا حاصل کرنا عزوی قرار دیا جائے گا لیکن زمانے کے حالات بدل جانے کی وجہ سے

وہ اس طریقہ سے حاصل نہ کی جاسکتی ہو جس طریقہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ

کرام کے زمانہ میں حاصل ہو جایا کرتی تھی بلکہ اس کے واسطہ کوئی اور طریقہ استعمال کرنے کی

ضرورت پڑ جائے تو کیا اس نے اس طریقہ کے استعمال کو بھی آپؐ دین میں اضافہ اور ”بدعت“

کہیں گے؟۔۔۔ دیکھ رہے ہوں مقصد کہ وہ زیادہ واضح کرنے کے لیے فرمایا مثلاً دین

سیکھنا سکھانا ضروری ہے اور اس کا نہایت تاکید ہے۔ اور آپؐ جانتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے زمانے میں اس کے لیے صرف صحبت کا ہی چارہ تھا

تعلیم کا کوئی مستقل نظام نہیں تھا۔ نہ مدرسے تھے نہ کتب خانے تھے نہ کتب خانوں میں حالت ایسی

ہم کہے کہ اس مقصد کے لیے صحبت کافی نہیں رہی بلکہ کتابوں کی اور کچھ دوسروں کی بھی ضرورت پڑتی ہے۔
 افسر کے بدولت سے کتابیں لکھیں اور دوسرے قائم کیے اور اس کے بعد سے دینی تعلیم کا سارا سلسلہ اسی
 سے چلا آ رہا ہے اور تعلیم کے طریقہ میں اس تبدیلی کو بھی دین میں "اضافہ" اور "بہت" کہا جاتا ہے۔
 میں نے عرض کیا۔ نہیں وہی میں اضافہ جب ہوتا ہے جبکہ مقصد اور امر شرعی ہمارا کیا جائے
 لیکن اگر کسی دینی مقصد کے حاصل کرنے کے لیے قدیمی طریقہ کے ناکافی ہو جانے کی وجہ سے کوئی نیا جائز
 طریقہ اختیار کر لیا جائے تو اس کو دین میں اضافہ نہیں کہا جائے گا اور نہ وہ بہت ہوگا۔
 حضرت نے فرمایا۔

"مولوی صاحب! سلوک کے جن احوال و افعال پر آپ کو بہت ہونے کا خبر ہے ان
 سب کی ذمیت بھی یہی ہے۔ ان میں سے کوئی چیز بھی مقصد سمجھ کر نہیں کی جاتی، بلکہ یہ سب
 اثر سے وہ تلقین پیدا کرنے کے لیے کرایا جاتا ہے جو دین میں مقصد اور امر مذہب ہے۔

مثلاً یوں سمجھئے کہ اثر قرآنی کی صحبت اور اس کی رضا کا دھیان رہنا اور کسی وقت بھی
 اس کی طرف سے غافل نہ ہونا یہ کیفیات دین میں مطلوب ہیں اور فرقانِ حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ان کے بغیر ایمان اور اسلام کامل ہی نہیں ہوتا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دینی تعلیم
 تربیت کی طرح یہ ایمانی کیفیات بھی آپ کی صحبت ہی سے حاصل ہو جاتی تھیں، اور حضور کے
 فیضانِ صحبت سے صحابہ کرام کی صحبتوں میں بھی یہ تاثر تھا لیکن یہ وہ کیفیات تھیں جن کے زیادہ بڑے
 جانے اور استعدادوں کے ناقص ہو جانے کی وجہ سے اس مقصد کے لیے صحبت کافی نہیں
 رہی اور دین کے اس شعبہ کے اماور نے ان کیفیات کے حاصل کرنے کے لیے صحبت کے
 ساتھ ذکر و فکر کی کثرت، اضافہ کیا اور تجربہ سے یہ تجویز صحیح ثابت ہوئی۔

اسی طرح بعض مشائخ نے اپنے زمانے کے لوگوں کے احوال کا تجربہ کیے کہ ان کے نفس کو
 توڑنے اور شہوات کو مغلوب کرنے اور طبیعت میں لہنت پیدا کرنے کے لیے ان کے واسطے
 خاص خاص قسم کی ریاضتیں اور مقامات تجویز کیے۔ اسی طرح ڈاکٹر کی تاثیر ٹھکانے کے لیے
 اور قلب میں رقت اور نیکوئی پیدا کرنے کے لیے ضرب کا طریقہ کاٹا گیا اور ان میں سے کسی ہرگز
 بھی مقصد اور امر مذہب نہیں سمجھا جاتا بلکہ یہ سب کچھ علاجِ اللہ عز و جل کے واسطے کیا جاتا ہے اور

اسی واسطے اصل مقصد حاصل ہو جائے کہ بعد یہ سب ہمیں پھر اودی مابقی ہیں اور مشائخ اپنے اپنے ذہن کے حالات اور اپنے تجزیوں کے مطابق ان چیزوں میں رد و بدل اور کمی بیشی بھی کرتے رہے ہیں بلکہ ایک ہی شے بھی مختلف طالبوں کیلئے اُلجھ کے حالات اور استعداد کے مطابق الگ الگ اہمال و اشغال بن کر دکھائی دے اور اُن کے بعض بہت اہم اعلیٰ استعداد والے بھی ہوتے ہیں جنہیں اس طرح کا کوئی ذکر و فضل کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، اُنہر نقلے ان کو بعض مضیّب فرما دیتا ہے۔

حضرت کی یہ تقریر سن کر میرا ذہن غلبان دور ہو گیا اور جو کچھ حضرت نے فرمایا اس کو ذہن نے پوری طرح قبول کر لیا، اسی کے ساتھ یہ احساس اور داعیہ پیدا ہو کر اُٹھے کہ میں اس سے خالی اور محروم نہ رہتا ہوں بلکہ میرے حالات ایسے تھے کہ میں اس کی تحصیل کے لیے زیادہ وقت نہیں دے سکتا تھا۔ اس لیے میں نے حضرت کی خدمت میں بے تکلف اور صفائی سے عرض کیا کہ حضرت اگر یہ ذکر و فضل ان لیے کرایا جائے کہ اس کے ذریعہ اُنہر نقلے کی خشیت و محبت و غیرہ کیفیات حاصل ہوں تو میں بھی اس کا محتاج اور طالب ہوں لیکن میری مجبوری یہ ہے کہ میں زیادہ اور مستقل وقت نہیں دے سکتا کیونکہ دین کے جن دوسرے کاموں سے کچھ تعلق ہے میں ان کو بھی چھوڑنا نہیں چاہتا۔

حضرت نے فرمایا:-

”میری صاحب! قصود دین کے کام چھڑانے کے لیے نہیں ہے بلکہ اس سے تو دین کے کاموں میں قوت آتی ہے اور وہاں پڑتی ہے لیکن کیا کیا جائے اُنہر نقلے کی مشیت ہے جن کو اُنہر نے دین کے کاموں کی بھی استعداد دی ہے وہ اب ادھر توجہ نہیں کرتے۔ اگر وہ تھوڑی سی توجہ ادھر کریں تو دیکھیں کہ ان کے کاموں میں کتنی قوت آتی ہے۔ حضرت خواجہ صاحب نے ابو صاحب نے اور بعد میں حضرت مجدد صاحب حضرت شاہ ولی اُنہر صاحب اور حضرت سید صاحب نے ہائے اس ملک میں دین کی جو خدمتیں کیں۔ اُنہر کے جو نتیجے نکلے اُن میں ان کے اخلاص اور قلب کی اُن طاقت کو خاص داخل تھا جو اُنہر کے واسطے سے پیدا کی گئی تھی لیکن اب صورت یہ ہے کہ اس طرف صرف دیکھا جائے آئے ہیں جو میں اُنہر اُنہر کر کے

کام کے جوئے ہی یہ تو آپ بھی جانتے ہیں کہ انڈیا قتلے نے اپنے ہندوؤں میں امتداد اور دین مختلف رکھی ہیں، ناقص امتداد کا آؤں اعلیٰ امتداد والوں کا کام نہیں کر سکتا۔
پھر اسی سلسلے میں حضرت نے فرمایا:-

خدا معلوم لوگ تصوف کو کیا سمجھتے ہیں، تصوف آدمی اخلاص اور عشق پیدا کرنے کا ذریعہ ہے اور جو کام عشق کی طاقت سے اور اخلاص کی برکت سے ہو سکتا ہے وہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتا۔
میں نے عرض کیا کہ جو شخص پہلے کسی دینی کام میں لگا ہوا ہو وہ یہ محسوس کرتا ہے کہ عشق اور اخلاص نصیب نہیں ہے تو کیا وہ کسی مدت تک اس کام کو چھوڑ کر پہلے عشق اور اخلاص کی تحصیل میں لگ جائے یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ جو کچھ کر رہا ہے وہ کر لے اور اس کے ساتھ اس کو بھی حاصل کرنے کی کوشش کرے۔

حضرت نے فرمایا:-

”اں ہو سکتا ہے، البتہ بعض طوائف ایسی ہوتی ہیں کہ انہیں کچھ مدت کے لیے بھگدڑ کرنا پڑے اور اس طویل مشغول ہونے کی ضرورت ہے۔“

پھر غالباً کسی دوسری صحبت میں میں نے حضرت سے بیعت اور تعین کی درخواست کی، یہاں پر فرمایا:-

”میرا وہی صاحبِ امدیت میرے ہاں مفتشائے مودتین دہم سے شہدایا جائے وہ اہم ہے کہ ان کو دینداروں سے صحیح شہادہ دینا چاہیے، میں لکھ کے لے بہتر گھنٹا ہند کہ اس مقصد کے لیے آپ حضرت دلچسپی دینا حضرت مولانا محمد الیاس صاحب اہل حضرت شیخ الحدیث کی طرف رجوع کر لیں، آپ جیسے اہل علم کے لیے میں نے یہی حضرت کا مشورہ کیا ہے۔
میں نے عرض کیا کہ ان دونوں ہندوؤں کی عقلیت پہلے سے دل میں ہے لیکن چونکہ مجھ میں طلبِ حضرت کے لیے ذلیل و خوار ہوں، اس لیے میں اپنے لیے حضرت کا سے بڑھائی حاصل کرنا چاہتا ہوں۔“

حضرت نے اپنی بیعت و شہادت کے لیے ان کے ساتھ ایک مذہب پھر انہی دونوں ہندوؤں کا

کے ہائے میں فرمایا، لیکن جب میں نے ادب کے ساتھ اپنی ہی رائے پر اصرار کیا تو قبول فرمایا۔
اور ارشاد فرمایا :-

”جب میں حضرت دینی حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم راہی قدس سرہ کی خدمت
میں حاضر ہوا اور بیعت کی درخواست کی تو حضرت نے اس وقت بیعت نہیں فرمایا
ذکر کی تلقین فرمادی اور ارشاد فرمایا۔ ”دیر آید درست آید“ آئندہ کسی مناسب وقت پر
بیعت بھی ہو جائے گی میں نے ذکر شروع کر دیا اور پھر دو سال کے بعد حضرت نے
بیعت بھی فرمایا۔“

اس کے بعد مجھ سے فرمایا کہ آپ ذکر شروع کر دیں بیعت کی بات پھر کسی وقت دیکھی جائیگی
میں نے اس کے بعد بیعت کے لیے اصرار نہیں کیا، ذکر کی تلقین کی درخواست کی حضرت نے
میں حالات و مشاغل کا لحاظ فرماتے ہوئے ذکر وغیرہ کا بہت مختصر ماہرہ دیا، تمیز فرمادیا اور
میں نے اسی دن سے وہیں ذکر شروع کر دیا۔ پھر اس واقعہ کے قریباً دو سال کے بعد بیعت بھی فرمایا۔
بلاشبہ حضرت کی خدمت میں حاضری اور پھر بیعت کی توفیق اس بندے پر انبساط الہی
کی ان نعمتوں میں سے ایک عظیم نعمت تھی جن کا شکر ادا کرنے سے یہ بندہ ہمیشہ عاجز و قاصر رہے گا
اسی کے ساتھ اپنی اس کم نصیبی اور قسمت کی تہدیبی برائتوں کی توبہ و تعلق ہے کہ حضرت کے ساتھ
اس تعلق اور حضرت کی بے انتہا شفقت و عنایت سے جو حاصل کرنا چاہیے تھا اپنے لالہ بالی بن
اور آرام طلبی کی وجہ سے وہ کچھ بھی حاصل نہ کیا جاسکا۔

تہہ بستان قسمت، لہو سودا و دہر کال کو خیر انداز کہ جواں تشدد سے کورہ سکندرا
اور اب جبکہ عمر قریب حساب سے اکثر ہو چکی اور تمام اعضاء جسم پر تیزی سے ضعف طاری
ہو رہا ہے اس کی بھی امید نہیں کہ زندگی کے باقی دنوں میں اس تقصیر کی تلافی ہو سکے گی اس لیے
اب جو کچھ آسرا ہے ارحم الراحمین کے قانون رحمت ہی سے ہے۔ فرمایا گیا ہے۔ ”اولئک تخر
لا یشتقی جلسہم“ شاید کسی نے اسی کا آواز ترجمہ کیا ہے۔
مخاد کا محروم بھی محروم نہیں ہے

Monthly

ALFURQAN

Kutchery
Lucknow

OL. 42 NO. 11

NOVEMBER, 1974

Phone

ROLEX

OMEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

روکس

اومگا

ویسٹ اینڈ

سیٹیزن

سارجنٹ

فیویر لوہا

روامر



المکرمہ و صنعتی المنووج میب

مارت کے لئے جب خدا
کو لائے اور گواہی کی ضرورت
میں ہوتا ہے کہ اس
شوروم میں شریف لاہور
ہا گھڑیان سے ڈیزائنوں

یہ رہایت خرید و فرومائیں اپنے نیوالے دوست اہباب کو یہ نوٹ کروا دیں

صل **الشركة المکرمہ**



انفوسِ مکملہ

مجلد

محمد منظور عثمانی

چکوان کے عسکرہ تیلوں میں آپ کی خاص پسند

ہارٹ مین برانڈ
صاف کیا ہوا ہونگ پھیل کا تیل

عسکرہ ونا سیتی

ستولار تیل کا تیل

دیرانڈ خالص ناریل کا تیل

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

ای سی سی

عسکرہ تیل

چند سالانہ
غیر مالک سے
ایک پونڈ
ریا ہندوستانی نہیں روپے
ہوائی ڈاک کے لیے مزید
محولہ ڈاک کا اضافہ ہوگا

لفتن

چند سالانہ
ہندوستان سے ۱۲/-
نگلادیش سے ۱۳/-
قیمت
فی کاپی ایک روپیہ

جلد ۴۲ بابت ماہ دسمبر ۱۹۶۴ء مطابق ذیقعد ۱۳۹۴ھ شمارہ ۱۲

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں قادیانی، فار قلیطصا اور ایک الشور طبقہ	مولانا محمد منظور نعمانی	۲
۲	درس قرآن	" " "	۲۰
۳	عارفین کے کلام کی تاثیر و افادیت اور نمونہ	از افادہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ	۲۸
۴	بلسلہ "قافلہ اہل دل"	حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدظلہ	۳۲
۵	تھوڑی دیر اہل حق کے ساتھ	مولانا محمد یونس ندوی نگرانی	۳۵
۶	جرح و تقدیل	مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی	۳۸
۷	تحدیثِ نعمت	مولانا محمد منظور نعمانی	۴۳
۸	عید قربان (نظم)	مفتوں کوٹوی	۴۸

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ہر چوبیسویں ایک آجائے دہہ آگاہ شدہ بعینہ وہی فی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری - براہ کرم خط و کتابت اور ذی آؤ کو یں پر اپنا تبر خریداری ضرور لکھ دیا جائے جو تہ کی جگہ پر لکھا جاتا ہے
تاریخ اشاعت - ہر اطلاع ہر چوبیسویں ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں معذکرہ دیا جاتا ہے۔ اگر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو
ذرا مطلع کریں۔ اس کی اطلاع معذکرہ تک پہنچائی جائے گی۔ اسکے بعد سالہ ہفتہ کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر لفتن، پتھر کی روڈ، لکھنؤ

(یہاں پر ہر سالہ ہفتہ کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔ اسکے بعد سالہ ہفتہ کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

قادیانی — فارقلیط صاحب — اور ایک دانشور طبقہ

محمد منظور نعمانی

قادیانیوں کی لاہوری شاخ کا ایک ہفتہ وار پرچہ ”روشنی“ سری نگر کشمیر سے نکلتا ہے۔ ایک صاحب نے اس کا ۱۹ اکتوبر ۱۹۳۷ء (۲۷ شوال ۱۳۵۶ھ) کا شمارہ لا کر دیا۔ اس میں ”مجموعہ دہلی“ کے سابق اڈیٹر معروف صحافی فارقلیط صاحب کا ایک مضمون اردو ڈائجسٹ ”فتنات دہلی“ کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے۔ اس مضمون کا تعلق قادیانیوں کے کفر و اسلام کے مسئلہ سے ہے۔ یہ عجیب و غریب نوعیت کا مضمون ہے۔ فارقلیط صاحب نے جو کچھ اس میں لکھا ہے اس کو انھوں نے اپنا خیال اور اپنی رائے قرار نہیں دیا ہے۔ ان کا فرمان ہے کہ مسلمانوں کے ایک ”دانشور طبقہ“ کے یہ خیالات ہیں۔ انھوں نے اس مضمون کی اشاعت کی غرض بتاتے ہوئے تنبیہ میں لکھا ہے کہ

”راقم نے اس طبقہ کے خیالات کو مرتب کر لیا ہے اور انھیں اس غرض سے اشاعت کے

لیے لے رہا ہے کہ علماء اہل سنت اس پر غور فرمائیں اور محققانہ انداز میں ان کا ایسا جواب

دیں کہ ان کی تفلیک اور ذہنی تبدیلی کا ازالہ ہو جائے۔“

اس کے آگے فارقلیط صاحب نے صراحتاً لفظوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ

”اس بارے میں راقم کے خیالات اور فیصلہ کو محفوظ سمجھنا چاہیے۔“

اس صراحت و وضاحت کے بعد اس کی گنجائش نہیں ہے کہ مضمون میں ظاہر کیے گئے خیالات کو

فارقلیط صاحب کے خیالات سمجھا لائے۔ لیکن بہت سے سوچنے والوں کے ذہنوں میں یہ سوال

ضرور پیدا ہو گا کہ ان خیالات سے اگر ان کو اتفاق نہیں ہے تو ان میں وہ کون سی ایسی بات ہے

جس کا بہت اچھا اور تشفی بخش جواب وہ خود نہیں دے سکتے تھے۔ طویل مدت سے جو تھوڑی بہت

شائے فارقیط صاحب سے وہی ہے اور ان کے فہم و فکر کے بارے میں جو اندازہ ہے اس کی بنا پر اس عاجز کا حق یہ تو یہی ہے کہ وہ خود ان خیالات کا جن میں کوئی عقلیت نہیں ہے بہت اچھا محاسبہ کر سکتے تھے اور اپنے ناظرین کو بتلا سکتے تھے کہ ان دانشوروں نے جو کچھ کہا یا لکھا ہے وہ عوام فریب مفالطوں کے سوا کچھ بھی نہیں ہے، لیکن جب انھوں نے یہ نہیں کیا تو دوسروں ہی کو یہ فرض انجام دینا پڑے گا۔ واللہ ولی التوفیق۔

جیسا کہ عرض کیا گیا فارقیط صاحب کے اس مضمون کا موضوع قادیانیوں کے کفر و اسلام کا مسئلہ ہے اور اس میں قادیانیوں کو مسلمان اور علماء کی طرف سے ان کی تکفیر کے فتوے اور فیصلے کو غلط ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور اس کے لیے عجیب و غریب دلائل پیش کیے گئے ہیں۔ سب سے پہلی دلیل شاید مضبوط ترین دلیل سمجھ کر پہلے منبر پر یہ حوالہ قلم کی گئی ہے۔ "خلافت کے دور میں جب یہ سوال اٹھا کہ مسلمان کس کو کتنا اور کبھنا چاہیے یا ایک مسلمان کی تعریف کیا ہے؟ تو بڑی بحثوں کے بعد طے پایا کہ مسلمان وہ ہے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتا اور سمجھتا ہے۔ اس بات پر اکثر علماء نے اتفاق کیا۔"

حیرت ہے کہ فارقیط صاحب نے اپنے ان دانشوروں کی یہ بات کس طرح قابل نقل سمجھی، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ مسلمان ہونے کے لیے کسی عقیدہ کی ضرورت نہیں بس جو اپنے آپ کو مسلمان کہے وہ مسلمان ہے عقیدہ اس کا جو بھی ہو۔ کیا ہوش و حواس رکھتے ہوئے کوئی عالم دین ایسی جاہلانہ بات کہہ سکتا ہے؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ابو جہل و ابولہب وغیرہ مکہ کے کفار و مشرکین اور اس دور کے یہود و نصاریٰ کو صرف یہ تھی کہ تم اپنے کو مسلمان کہنے لگو، عقیدہ خواہ کچھ بھی رکھو؟ کیا قرآن مجید کا مطالبہ اپنے مخاطبین سے صرف یہ ہے کہ اپنے کو مسلمان کہنے لگو پھر تم مسلم بندے اور جنتی ہو؟

پھر یہ کہ خلافت کی تحریک میں جو علماء دین پیش پیش تھے مثلاً حضرت مولانا عبد الباقی فرنگی نعلی، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب، حضرت مولانا محمد سجاد صاحب (نائب امیر شریعت) حضرات علماء و دیوبند، علماء و بایوں، ان میں سے کسی کے متعلق بھی یہ نہیں سوچا جاسکتا کہ

وہ کسی شخص یا طبقہ کے حقیقی اور شرعی معنی میں مسلمان ہونے کے لیے اس اپنے کو مسلمان کہنا کافی سمجھتے تھے خواہ اس کا عقیدہ کچھ بھی ہو۔ ہمارے نزدیک تو کسی بھی عالم دین کے بارے میں ایسا کہنا اس پر بدترین تہمت ہے۔ اور قریب قریب ان سبھی حضرات کے ایسے فتوے اور ایسی تحریریں پیش کی جاسکتی ہیں جن میں قادیانیوں کو خارج از اسلام قرار دیا گیا ہے۔

ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ خلافت کمیٹی یا مسلم لیگ جیسی مسلمانوں کی کوئی تنظیم اپنا ممبر بنانے کے لیے یہ اصول مقرر کرے کہ ہر وہ شخص جو اپنے کو مسلمان کہے ہماری تنظیم کا ممبر بن سکتا ہے۔ عقیدہ بحث کرنا ہمارا کام نہیں ہے۔ ہم اس کو مسلمان مان کر ممبر بنالیں گے۔ فاطمہ صاحبہ کے مضمون میں خلافت کے دور کے جس واقعہ کا حوالہ دیا گیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ اسی قسم کا کوئی فیصلہ ہو۔ لیکن ظاہر ہے کہ قادیانیوں کے اسلام اور کفر کا مسئلہ اس سے بالکل مختلف ہے۔ ہم وثوق کے ساتھ کہتے ہیں کہ ہمارے اس برصغیر کے تمام سید و علماء و بابائی جن کو علم دین میں راسخ حاصل رہا ہے اور مرزا غلام احمد اور ان کی اُمت، خاص کر قادیانی پارٹی کے عقائد و خیالات سے جن کو پوری واقفیت حاصل ہے وہ تحریک خلافت سے پہلے بھی اس پر متفق تھے اور بعد میں بھی متفق رہے کہ یہ لوگ اپنے کو مسلمان کہنے کے باوجود اپنے کا فرقہ عقائد و خیالات کی وجہ سے شریعت کی رو سے مسلمان نہیں ہیں بلکہ دائرۃ اسلام سے خارج ہیں۔ اس سلسلہ میں صرف مثال کے طور پر میں چند علماء و بابائی کے نام لکھتا ہوں جو اب اس دنیا میں نہیں ہیں اور جن کے بارے میں کوئی ایسا شخص جو ان کو جانتا ہے یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ حضرات تکفیر کے بارے میں بے احتیاط شبہ بصیحت اور ناخدا ترس تھے۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمود الحسن حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، مجدد العلماء کے بانی اور حضرت مولانا فضل الرحمن گنج شہر آبادی کے جلیل القدر خلیفہ حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی نے مولانا صاحب نے کھلی کافی مدت تک قریب سے دیکھا ہے اور وہ شہادت دے سکتے ہیں کہ علم دین میں راسخ اور تکفیر جیسے اہم معاملہ میں احتیاط اور احتیاط از کسی کے لحاظ سے ان کا کیا حال مقام تھا۔ ان حضرات کی ادب سے کچھ اس سالہ مال پہلے کی مطبوعہ تحریریں موجود ہیں جن میں مولانا غلام احمد قادیانی اور ان کی اُمت کو خارج از اسلام قرار دیا گیا ہے، اس کے بعد سے قادیانیت

داعیت رکھنے والے جعفریہ کے تمام علماء و آباء و اوصیاء فراموشی کا اس مسئلہ میں اتفاق رہا ہے۔ اس کی بنیاد پر پاکستان کے علماء نے وہاں کی حکومت سے قراردادیں کر کے غیر مسلم اقلیت قرار دینے کا مطالبہ کیا تھا حکومت نے جو فیصلہ کیا وہ فاطمہ صاحب کے ان دانشوروں کے نزدیک جبراً بھی ہو گیا۔ اس کتاب مسند اور ماہرین کتاب مسند کی رائوں کے بالکل مطابق ہے۔

فاطمہ صاحب نے مضمون کے آخر میں اپنے ان دانشوروں کا ایک تحریری بیان بھی ان کے ہاں لفظوں میں نقل کیا ہے اس سے اسلام و کفر کے بارے میں ان لوگوں کا نقطہ نظر اللہ یادہ واضح ہو جاتا ہے۔ اس بیان میں ہندوستان کے مسلمانوں کی تحقیر کرتے ہوئے اور اسلامی حکومتوں اور علماء اسلام اور مفتیان کرام کے لیے اس کو گویا قابل تقلید نمونہ بتاتے ہوئے لکھا گیا ہے۔

..... اس میں ہندوستان کے آئین میں تمام ہندو فرقوں کو ہندو قرار دیکر ہر قسم کی بحث کے دروازے بند کر دیے۔ آئین کی دوسری صورت سناتن دھرمی اور آریہ سماجی ہندو نہیں ہیں بلکہ بدھ مت جینی اور سکھ بھی ہندوؤں میں شامل کر لیے گئے ہیں حالانکہ نہ سکھ دیدوں اور شاستروں کے قائل ہیں نہ بدھ اور جینی ہندوؤں کی کسی کتاب کو ماننے ہیں۔ آخر اللہ کر دوزں لطیف (بدھ مت اور جینی) کو خدا یا اللہ تک کے قائل نہیں بلکہ ہندوستان کے آئین نے ان کو اس کی ایک لڑی میں منسلک کر دیا۔

دیکھا آپ نے! فاطمہ صاحب کے یہ دانشور امت محمدیؐ اس کی حکومتوں اور اس کے علماء اور اصحاب فراموشی کو تحقیق فرماتے ہیں کہ تم نے بھی حق اُن کی پہچان میں کی تنگ نظری کی ہے۔ یہ مت دیکھو کہ ایک عیسوی یا ایک فرقہ پرست کو ماننے یا نہیں ماننا اس کی نازل فرمائی ہوئی کتاب قرآن کو ماننا ہے یا نہیں ماننا تمام ہندوستان کے آئین کی طرح خدا اور اس کے رسول اور اس کی کتاب کے منکر ہیں۔ ان کو جو مسلمان قرار دیکر سب کو اتحاد کی لڑی میں منسلک کر دیا یہ دانشور! اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوتے تو حضور آپ کو بھی مشرک کہتے۔ ان کے عقائد کے عقائد کے عقیدوں کو جو بنیادی امت سے جو ان کو آواز تفریق ہوئی ان کو خدا کے نامے والوں اور بدھ نامے والوں اور عیسوی پرستوں کے نامے والوں اور مشرکوں بہت پرستوں کو اللہ کے رسول اور اس کی کتاب قرآن اور تمام امت امت پر ایمان رکھنے والوں اور ان کے عقیدوں کو ایک امت اور ایک امت میں لے گئے۔ لیکن یہ کہ ان کو اللہ بھی بڑی خوشی سے قبول کر لیتے۔ اس طرح اگر یہ دانشور حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہوتے تو یہ سب کتاب کی صحت اور منکرین کو کٹا کر ان کے عقیدوں کو ایک امت اور ایک امت میں لے گئے۔ لیکن یہ کہ ان کو اللہ بھی بڑی خوشی سے قبول کر لیتے۔

”ناشیخ اور سیر پرچن لوگوں کی نظر سے وہ جلتے ہیں کہ یہ دونوں گروہ اپنے کو مسلمان کہتے تھے مسلمانوں کا کلمہ بھی پڑھتے تھے۔“

حیرت ہے کہ خارقلیط صاحب نے ایسی بے ٹکلی ادبے دانش کی باتیں کرنے والوں کو ”دانشور“ کا معزز لقب دنیا کیوں مناسب سمجھا۔

علماء اسلام کی طرف سے قادیانیوں کی تکفیر کے غلط ہونے کے ثبوت میں دوسری دلیل یاد دہانی بات اس مضمون میں ان دانشوروں کی طرف سے یہ پیش کی گئی ہے کہ

”محمد تبریلوی احمد رضا خاں صاحب نے کسی مسلمانوں کو کافر کفر نہایت غیر منہجاً“

یہ وہ بات ہے جو قادیانیوں کی تکفیر کے فتوے کو ناقابل اعتبار قرار دینے کے لیے اس سے پہلے بھی کہی جاتی رہی ہے اور خاص کر مرزا امیوں کی لاجوردی پارٹی کے اہل قلم نے اپنی تھر پردوں میں اس کو بار بار اذیتاؤ کے پوسے زبکے ساتھ دہرایا ہے۔ لیکن غور کیا جائے اس سلسلے کا منطقی حاصل کیا ہے؟ یہی ناکہ جو کہ مولوی احمد رضا خاں تبریلوی کے متعلق معلوم اور ثابت ہو چکا ہے کہ انھوں نے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ اور اکابر علیا، دیوبند اور علماء ازیذۃ العلما اور کچھ تحریک خلافت کی شرکت کے جرم میں علما و فرنگی محل اور علما دہرا دہ وغیرہ کی بھی تکفیر بالکل غلط بنیادوں پر کی اور اس سلسلہ کے ان کے فتوے غلط اور ناقابل اعتبار ہیں لہذا اب تکفیر کے ہر فتوے اور فیصلہ کو راہِ جوہر وہ مسلطہ طور پر محتاط اور خدا ترس اور محقق علما و پوئی کی طرف سے ہونا قابل اعتبار ہی قرار دیا جائے گا۔ ناظرین کو رام سوچیں کہ یہ بات کس قدر طے ہو چکی ہو انصاف و معقولیت سے کتنی دور ہے۔ سب جانتے ہیں کہ پولیس والے جو چوروں اور ڈاکوؤں کے چالان کہتے ہیں ان میں بعض چالان دانشور یا دانشور غلط بھی ہوتے ہیں تو کیا اس سے یہ نتیجہ نکالنا اور یہ اصول بنالینا صحیح ہوگا کہ کسی جگہ کی بھی پولیس چوروں اور ڈاکوؤں وغیرہ مجرموں کے جو چالان کہے تو ان چالانوں کو غلط ہی مانا جائے گا اور سب چوروں اور ڈاکوؤں کو بری قرار دیا جائے گا۔ مالحکہ کیف تھکمون!

اس سلسلہ میں ان دانشوروں نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کی کتاب ”تحدیر الناس“ کا ایک فقرہ بھی نقل کیا ہے جس کو مولوی احمد رضا خاں صاحب نے حضرت مولانا مہر موم کی تکفیر کی بنیاد بنایا

ہے لیکن چونکہ مضمون سے یہ بات ظاہر ہے کہ فاضل صاحب اور ان کے پیروانشہ بھی یقین رکھتے ہیں کہ کوئی احمد رضا خاں صاحب کی یہ حرکت غلط ہے اور اس فقرہ کا مطلب وہ نہیں ہے جو خاں صاحب برصورت نکالا ہے اس لیے اس فقرہ کی تشریح اور وضاحت کی یہاں ہم ضرورت نہیں سمجھتے تاکہ ہمارے مضمون خواہ مخواہ طویل نہ ہو۔ اگر بالفرض ناظرین میں سے کسی صاحب کو "تخدیہ الناس" کے اس فقرہ کے بارے میں کوئی غلط فہم ہو تو وہ راقم مسطور کا رسالہ معرکہ القلم کا مطالعہ فرما کہ ہے اس غلط فہم کو دور کر سکتے ہیں۔

قادیانیوں کی تکفیر کے سلسلہ میں ایک بات اس مضمون میں یہ بھی لکھی گئی ہے کہ ایک بنیادی اصول جس پر سب کا اتفاق ہے یہ ہے کہ اگر قائل کے قول میں الجھن ہو تو اس کے قول کا مطلب اسی سے دریافت کیا جائے۔ اگر وہ اپنے قول کی امیں تشریح کرتے ہیں کسی کو اختلاف نہ ہوتا معاملہ ختم کر دیا جائے۔

یہ بات اصولاً بالکل صحیح ہے لیکن مرزا غلام احمد قادیانی کے جن اقوال اور خاص کو قادیانی پادری کی جن تصریحات کی بنا پر علماء اسلام نے ان کو خارج از اسلام قرار دیا ہے ان میں کوئی الجھن نہیں ہے وہ بالکل واضح ہیں اور مرزا صاحب کے خلیفہ اور فرزند مرزا بشیر الدین محمود نے اپنی تصانیف "تحقیق النبوۃ" "تشیخ الاذیان" اور "الازیخلافۃ" وغیرہ میں مرزا صاحب کی نبوت و رسالت اور ان کو نہ ماننے والے مسلمانوں کی تکفیر کے بارے میں جو وضاحت کی ہے اور مرزا صاحب کا اور اپنا اور اپنی جماعت کا جو عقیدہ پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ لکھا ہے اس کے بعد کسی الجھن اور کسی استفسار کا سوال ہی نہیں رہتا راقم مسطور کا ایک مضمون لغتِ سنان کی اکتوبر کی اشاعت میں "قادیانی مسلمان کیوں نہیں؟" کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ اس میں مرزا غلام احمد اور مرزا محمود صاحب کی جو عبادتیں نقل کی گئی ہیں، ناظرین اور پیروانشہ حضرات ان کو دیکھیں وہ بالکل صاف اور واضح ہیں ان میں کوئی بھی الجھن نہیں قادیانیوں کے کفر و اسلام کے مسئلہ پر جو صاحب بھی سنجیدگی سے غور کرنا چاہیں ان سے مخلصانہ گزارش ہے کہ وہ راقم کے اس مضمون کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔

قادیانیوں کی تکفیر کے متعلق ایک آخری بات یہ بحث مضمون میں یہ بھی لکھی گئی ہے کہ وہ "اہل قبلہ"

ہیں اور اہل قبلہ کی تکفیر سے منع فرمایا گیا ہے۔ اس سلسلہ میں امام غزالی کی کتاب "التفرقة" کی ایک عبارت بھی نقل کی گئی ہے۔ ہم وہ عبارت اور اس کا ترجمہ اس مضمون ہی سے نقل کرتے ہیں۔

اما الوصية فان تكلم لسانك	میری وصیت یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اہل
عن اهل القبلة ما امكنك ماداموا	قبلہ کی تکفیر سے زبان بند رکھو جب تک کہ وہ
قائلين لا اله الا الله محمد رسول	لا اله الا محمد رسول اللہ کے قائل ہوں بشرطیکہ
الله غير مناضين لها والمناقضة	وہ اس کلمہ کی مخالفت نہ کریں اور مخالفت
تجزئهم انكذب على رسول الله	کا مطلب یہ ہے کہ وہ کسی عند یا بغیر عند کے
صلى الله عليه وسلم بعد راء و	محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھٹھلائیں، کمیز کہ
بغير عن رفاق التكفير فيه خطر	ایسے لوگوں کی تکفیر خطرہ سے خالی نہیں،
والسكوت لا خطر فيه	اگر سکوت اختیار کر لیا جائے تو پھر کوئی
(التفرقة بين الاسلام والزندقة)	خطرہ نہیں۔

(ص ۵۶)
راقم سطور عرض کرتا ہے کہ اہل قبلہ کی تکفیر میں احتیاط اور کف لسان کی جو وصیت اور ہدایت امام غزالیؒ نے "التفرقة" کی اس عبارت میں فرمائی ہے یہی ہدایت اللہ سے بہت پہلے ان سے ہوئی تھی۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ جیسے حضرات نے بھی فرمائی ہے "شرح فقہ اکبر" میں منتقیا کے حوالے سے علامہ علی قاریؒ نے نقل کیا ہے۔

عن ابی حنیفة لا تکفر احد من	امام ابو حنیفہؒ سے مروی ہے آپ نے فرمایا ہم
اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء	اہل قبلہ میں سے کسی کی بھی تکفیر نہیں کرتے
(ص ۱۷۱)	اور یہی مسلک اکثر فقہاء کا ہے

اور اسی "شرح فقہ اکبر" میں "شرح مواقف" کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے۔

ان جمهور المتكلمين والفقهاء	جمہور متکلمین اور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ اہل
على انه لا يكفر احد من	قبلہ میں سے کسی کی بھی تکفیر نہ کی جائے
اهل القبلة (ص ۱۷۲)	

کاش یہ لوگ جو قادیانہ کی تکفیر کے مسئلہ میں ائمہ اور مصنفین کی ایسی عبارتوں کو بنیاد پر اہل قبلہ کی بحث پھیلانے میں اس پر غور کرتے، کہ ان عبارتوں میں اہل قبلہ سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ لغوی اور قطعی معنی کے لحاظ سے تو یہ وہ شخص اہل قبلہ ہے جو منکر منکرہ میں واقع کعبہ کو بیت اللہ اور قبلہ ماننا ہو۔ تو انہیں لفظ کا یہی مطلب ہو تو وہ جمل وغیرہ سب مشرکین عرب اہل قبلہ تھے۔ عربوں کی تاریخ اور ان حالات سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ سب مشرکین عرب کعبہ کو بیت اللہ اور قبلہ مانتے تھے۔ اور اسی بنا پر اس کی تقدیس کے قائل تھے، اس کا طوان کرتے تھے، اپنے طریقہ پر حج اور عمرہ بھی کرتے تھے تو اگر اہل قبلہ کا مطلب یہی ہو تو پھر تو وہ جمل، بلوہب وغیرہ مشرکین عرب کو بھی کافرانہ کی گنجائش نہ ہوگی۔

در اصل اہل قبلہ ایک خاص دین اور علمی اصطلاح ہے، عقائد اور فقہ کی کتابوں میں تکفیر کی بحث میں یہ لفظ اہل قبلہ عام طور سے استعمال ہوتا ہے اور ان ہی کتابوں میں یہ وضاحت بھی کی گئی ہے کہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو توحید و رسالت، قیامت وغیرہ ایمانیات پر یقین رکھتے ہوں اور کسی ایسی ہی حقیقت کے منکر نہ ہوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے قطعی اور یقینی طریقہ پر ثابت ہو جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔ علماء اور مصنفین کی اصطلاح میں ایسی چیزوں کو ضروریات دین کہا جاتا ہے، پس اگر کوئی شخص ضروریات دین میں سے کسی ایک بات کا بھی منکر ہے مثلاً قرآن پاک کے کتاب اللہ ہونے کا، یا قیامت اور مشرور نشر کا، یا پانچ وقت کی نماز کی فرضیت کا، یا ایسی کسی بھی دینی بات کا انکار کرتا ہے تو وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔

دوسری شرح فقہ اکبر جن کے حوالے سے اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے کے بارے میں حضرت امام ابوحنیفہ وغیرہ کی ہدائیں اور پرفہم کی گئی ہیں، اسی میں، اسی مقام پر اہل قبلہ کی ضد جو ذیل تشریح کی گئی ہے۔

علم ان الملوذ باهل القبلة المذہبون	اور تمہیں یہ بات جان لین چاہیے کہ اہل قبلہ
اتفقوا على ما هو من ضروریات الدین	سے وہ لوگ مراد ہیں جو تمام ضروریات دین کے
کمن وث الملوذ حشر الاحیاء وحلم	منفق ہوں۔ جیسے عالم کا حادث ہونا اور قیامت
الله تعالى بالکلیات والمجزیات	میں جہاں حشر ہونا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کو کلیات
وما اشبه ذلک من المسائل	وجوہات سب کا علم ہے اور ان جیسے تمام
المحتمات فمن واطب طول عمره	وہم سب وجوہات دین میں شامل ہیں، پس

علی الطاعات والعبادات مع اعتقاد
قدم العالم اذ نفی الحشر اذ نفی علمہ
سبحانہ بالجزمیات لایکون من
اہل القبلة۔

(شرح فقہ اکبر ص ۱۸)

ترجمہ اہل قبلہ میں سے نہ ہوگا۔

اس عبارت سے یہ بات صاف ہو گئی کہ جو شخص کسی ایسی بات کا انکار کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے قطعی یقینی طریقے سے ثابت ہو جس میں شک و شبہ کی قطعاً گنجائش نہ ہو وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہے۔ اس کو کافر مذکور قرار دیا جائے گا نہیں وجہ ہے کہ اگر وہ مصنفین یہ کہتے ہیں کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کی جائے وہ سب یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قیامت اور آخرت کا منکر ہو یا قرآن کے کتاب اللہ ہونے سے انکار کرے یا نماز روزہ حج اور زکوٰۃ کی فرضیت کا منکر ہو یا اللہ پاک کی شان میں یا کسی نبی کی شان میں صریح گستاخی اور بدزبانی کرے وہ کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے چاہے وہ اپنے کو مسلمان کہتا ہو اور کعبہ کو قبلہ مانتا ہو عقائد اور فقہ کی تمام کتابوں میں یہ تصریحات دیکھی جاسکتی ہیں۔

خود امام غزالیؒ نے جن کی کتاب "التفرقة" سے فارغیت صاحب کے مضمون میں وہ عبارت نقل کی گئی ہے جو اوپر درج کی گئی جس میں امام مہر نے اہل قبلہ کی تکفیر سے کھٹ ران کی دعیت فرمائی ہے، اپنی اس کتاب "التفرقة" میں اسی مسئلہ تکفیر پر بحث کرتے ہوئے دعیت دالی مندرجہ بالا عبارت سے پہلے اور بعد میں واضح طور پر لکھ چکے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی بات کا انکار کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کے ساتھ قطعی اور یقینی طور پر ثابت ہو تو اس کی تکفیر کی جائے گی، اگرچہ اس کا انکار تادیل کے ساتھ ہو۔۔۔ اسی بنیاد پر وہ مسلمانوں میں سے ان فلاسفہ کو کافر قرار دیتے ہیں جو اس کے قائل تھے کہ قیامت میں حشر جموں کے ساتھ نہیں ہوگا بلکہ عادل صرف وہی ہوگا، اور آخرت میں عذاب اس دنیا کی تکلیفوں کی طرح حسنی نہیں ہوگا۔۔۔ اس سلسلہ میں امام غزالیؒ کی اس کتاب "التفرقة" ہی کی چند عبارتیں فارغیت صاحب اور ان کے دانشوروں کی خدمت میں پیش ہیں۔

امام غزالیؒ نے "التفرقة" میں تادیل کی بحث کی ہے اور بتلایا ہے کہ بعض تادیلیں ایسی ہوتی ہیں جنکی بنا پر تادیل کرنے والے کی تکفیر نہیں کی جائے گی بلکہ اس کو خاطی یا بدعتی قرار دیا جائے گا بعض تادیلیں

ایسی ہوتی ہیں جو موجب کفر ہوتی ہیں اور جو لوگ اس طرح کی تادیبیں کریں گے ان کو کافر قرار دینا صحیح ہے۔
اس مسئلہ میں فرماتے ہیں۔

و اما ما يتعلق من هذه الجنس باصول
العقائد المهمة فيجب التكفير من
تغير الظاهر بتغير برهان قاطع
كالذي ينكر حشر الاجساد وينكر
العقوبات الحسية في الآخرة
بظنون واهام واستعدادات
من غير برهان قاطع فيجب تكفير
قطعا..... وهو مذهب اكثر
الفلاسفة -
(المتفرقة ص ۳۵)

اور ان باتوں میں سے جن کا تعلق اہم بنیادیں
عقائد سے ہو تو ایسے لوگوں کی تکفیر واجب ہوگی
جو کسی قطعی دلیل کے بغیر تصدیق کے ظاہری
معنی میں تادیب کے ذریعہ تبدیل کریں جیسے
کہ وہ لوگ جو کسی قطعی دلیل کے بغیر محض اپنے اہام
اور خیالات اور استعدادات کی بنا پر قیامت
میں حشر اجساد و جسمانی حشر کا انکار کرتے
میں جس عقوبتوں کا انکار کرتے ہیں تو ایسے
لوگوں کی تکفیر واجب ہے اور یہ بات قطعی اور
یقینی ہے..... اور یہ اکثر فلاسفہ
کا مذہب ہے۔

امام غزالی نے اس عبارت میں جن فلاسفہ کی تکفیر کو واجب اور قطعی قرار دیا ہے وہ اپنے کو مسلمان
ہی کہتے تھے اور کعبہ کو قبلہ بھی مانتے تھے۔

فارقیطص صاحب نے اپنے مضمون میں امام غزالی کی جو عبارت اور وصیت "التفرقة" ص ۳۵
سے نقل کی ہے اسی سفر پر اس عبارت سے بالکل متصل یہ عبارت ہے۔

واما القانون فهو ان تعلم ان النظرية
قسمان قسم يتعلق باصول القواعد
وقسم يتعلق بالفروع، واصول الايمان
ثلاثة الايمان بالله وبرسوله و
باليوم الآخر وما عداه فروع و
اعلم انه لا تكفير في الفروع اصلا

اور تکفیر کے بارے میں شرعی قانون کی تفصیل
یہ ہے کہ نظریات (عقائد و خیالات) دو
قسم کے ہیں ایک وہ جن کا تعلق بنیادی عقائد
سے ہو اور دوسرے وہ جن کا تعلق بنیادی
عقائد سے نہیں بلکہ فروع سے ہو اور بنیادی
عقائد تین ہیں، الاقرار بایمان، اللہ کے رسول

الاف مسألة واحدة وهي ان ينكر
اصلاً ديناً علمه من الرسول صلى
الله عليه وسلم بالتواتر لكن في
بعضها تخطئة كما في الفقه
وفي بعضها تبديع كالخطاء
المعلقة بالامامة واحوال الصعابة
(المعرفة ص ۵۶)

چہ ایمان کو ہم آخرت پر ایمان اور دین میں کے سوا جو
عقائد ہیں ان کو فروع کہا جائے گا اور معلوم ہوتا
ہے کہ یہ کہ فروعی عقائد میں سے کسی کے انکار کی
وجہ سے ہم تکفیر یا کفر نہیں کہیں گے، لیکن اس
ایک صورت میں فروع میں بھی تکفیر کی جائے
گی جبکہ کوئی شخص کسی ایسی دینی حقیقت کا انکار
کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قرأت کے ساتھ
نابت ہے مگر ان میں سے بعض صورتوں میں
اس شخص کو عاصی قرار دیا جائے گا جیسا کہ فقہاء
میں اور بعض صورتوں میں مبتدع قرار دیا جائے
گا جیسا کہ دشمنوں کے غلط خیالات ہیں۔
مسئلہ امامت کے بارے میں اور صحابہ کرام کے
احوال کے بارے میں دونوں کی بنا پر ان کو کفر
قرار دیا جائے گا

اس کے فرماتے ہیں کہ قاعدہ کلیدیہ ہے کہ جب کوئی شخص ایسی بات کہے جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی فراموشی ہوئی کسی بات کی تکذیب ہوتی ہو تو اس کی تکفیر واجب ہوگی اگرچہ وہ بات دین کے بنیادی اور
اسی عقائد سے متعلق نہ ہو بلکہ فروع سے متعلق ہو۔ کتاب کے اصل الفاظ یہ ہیں۔

ومهما وجد التكذيب وجب
التكفير وإن كان في الفروع
(المعرفة ص ۵۷)

پھر امام غزالیؒ نے اس کی دو مثالیں بھی دی ہیں اہم ان میں سے صرف دوسری مثال ذکر کرتے ہیں کہ
وہ ناظرین کے لیے سہل الفہم ہے اور بعض ایسے بدعت اس کے قائل ہوئے ہیں جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے
اور سمجھتے تھے اور کہہ کر قبلہ بھی مانتے تھے۔ امام غزالیؒ کے الفاظ میں مثال یہ ہے۔

وَكذَّبَ الْكَافِرُ مِنْ نَسَبِ عَائِشَةَ وَصَفَى
اللَّهِ عَمَّا إِلَى الْفَالْحِشَّةِ وَقَدْ
نَزَلَ الْقُرْآنُ بِإِثْرَاءِهَا فَهِيَ كَافِرٌ
لَا نَ هَذَا أَوْ امْتَالِهِ لَا يُمْكِنُ إِلَّا
بِتَكْذِيبِ الرِّسُولِ أَوْ انْكَارِ التَّوَاتُرِ
(صفحہ ۷۵)

اور ایسے ہی اس بد بخت شخص کی کفر واجب ہے
جو حضرت عائشہ صدیقہؓ کی طرف فاحشہ (کجی)
کی نسبت کرے دعوادائشہ حالانکہ قرآن مجید
نے ان کی برأت کی ہے کیونکہ یہ اور اس طرح
کی دوسری گمراہانہ باتیں رسول اللہ صلیم کی
تکذیب یا تو اتر کے انکار کے بغیر ممکن نہیں۔

واضح ہے کہ امام غزالیؒ نے یہ شال اس کی دی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے مسئلہ میں حیرت کا تعلق
اسلام کے بنیادی عقائد سے نہ ہو بلکہ فروع سے ہو ایسی بات کہ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی تکذیب ہوتی ہو اور جو بات آپ سے تو اتر کے ساتھ یقینی اور قطعی طریق پر ثابت ہے اس کا انکار ہوتا ہو
تو اس کو کافر کہا جائے گا۔ حضرت صدیقہؓ پر تہمت کا مسئلہ اس کی شال ہے۔
پھر منقولہ بالا عبارت کے چند سطر بعد اقام فرماتے ہیں۔

وَأَمَّا الْأَصُولُ الثَّلَاثَةُ دَخَلَ مَالَهُ
يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ فِي نَفْسِهِ وَتَوَاتُرِ
نَقْلِهِ وَلَمْ يَتَصَوَّرْ أَنْ يَقُومَ بِبُرْهَانٍ
عَلَى خِلَافِهِ فَمَخَالَفَتُهُ تَكْذِيبٌ
مُحْضٌ وَمِثَالُهُ مَا ذَكَرْنَا مِنْ
حَشْرِ الْأَجْسَادِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ
(التفرقة صفحہ ۷۶)

اور دین کے تینوں بنیادی عقائد ایمان
باللہ، ایمان بالرسول اور ایمان بالیم الآخر
اور ہر وہ دین باز جہیں تاویل کا احتمال نہ ہو
اور وہ رسول اللہ صلیم سے تو اتر کے ساتھ
ثابت ہو اور اس کے خلاف کسی پرہان قطعی
دلیل کا قائم نہ ہونا تصدیق نہ ہوتو اس سے اختلاف
کو تکذیب کے سوا کچھ نہیں اور اس کی مثالیں
وہ ہیں جو ہم نے ذکر کیں یعنی حشر اجساد اور
جنت و دوزخ۔

پھر اس کے انکی صفحہ پر بحث کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وَلَا بُدَّ مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَى قَاعِدَةٍ
آخِرَى وَهِيَ أَنَّ الْمَخَالَفَةَ وَقَدْ
أَوَّكَيْتُ دُورًا مَرَّاقًا قَدْ كَلِمَةً
سے آگاہ کو حاضر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ کبھی

یخالفت نصاً متواتر و نیز عم انتہ
مؤول ولكن ذکر تاویلہ لا
انقداح له اصلاً فی اللسان
لا علی بعد ولا علی قرب
فذلک کفر و صاحبہ مکذذب
وان کان یزعم انتہ مؤول۔
(التفرقة صلا)

ایا ہوتا ہے کہ ایک شخص دین کی ایسی مخصوص
بات سے اختلاف کرتا ہے جو تو اترے ثابت
ہے اور اس کا اپنا خیال یہ ہوتا ہے کہ وہ اس
نص کا منکر نہیں ہے بلکہ اس کی صرف تاویل
کرتا ہے جو تاویل وہ بیش کو تسلیم دے لغت
اور زبان کے لحاظ سے چلنے والی بالکل نہیں
ہوتی نہ بعد نہ قریب تو اس شخص کا یہ رویہ کفر
ہے اور وہ آدمی دراصل مکذذب (حضرت کو جھٹلانے)

دلا ہے اگرچہ اس کا گمان اور خیال یہ ہے کہ
میں منکر نہیں ہوں بلکہ صرف تاویل کو نہ لانا ہوتا ہے۔

کیا امام غزالیؒ کی الٰہی کتاب التفرقةؒ کی اور اسی بحث تکفیر کی ان واضح عبارتوں کے بعد کسی کو یہ شبہ
وہ سخت ہے کہ ان کی اس وصیت کا (جس کو فاضل صاحب نے "التفرقة" ہی کے حوالے سے نقل کیا ہے)
یہ مطلب ہے کہ جو کوئی اپنے کو مسلمان کہے اور کلمہ پڑھے اور کلمہ کو قبلہ بنے پھر خواہ اس کے عقائد کچھ بھی ہوں اور
دین حقانیت کی وہ کیسی ہی تاویل اور تخریفات کرے اس کی تکفیر نہ کی جائے۔ — ظاہر ہے کہ امام غزالیؒ کی انفر
ہی کی مندرجہ بالا عبارتیں سمجھنے کے بعد کوئی شخص ان پر یہ تہمت نہیں لگا سکتا۔ — امام غزالیؒ تو دین کے
سلم عالم اور عارف ہیں۔ ایسی جاہلانہ بات تو ایسا کوئی شخص نہیں کر سکتا جو دین کی طرف سے بھی جانتا ہو
قرآن مجید میں یہ واقعہ صراحت کے ساتھ مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کچھ ایسے
لوگوں نے جو ایمان لائے تھے، قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز بھی پڑھتے تھے، کوئی کافرانہ بات بھی جس کی اطلاع
حضورؐ کو ہو گئی جب ان سے پوچھ گچھ کی گئی تو انھوں نے یہ تاویل اور معذرت کی کہ ہم نے یہ بات دل سے
اور سنجیدگی سے نہیں کہی تھی بلکہ ہمیں مذاق میں کہی تھی، ان کے بارے میں قرآن مجید سورہ توبہ کی آیت
۱۰۶ نازل ہوئی جس میں حضورؐ کو حکم دیا گیا کہ "ان بدعتوں سے صاف فرما دیجئے کہ چلے بہانے مت کرو
تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے۔" (رَقُلْ لَا تَعْبُدُوا فَاَقْدَ كُفْرًا بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ) اور اسی
سورہ توبہ میں بعض ایسے لوگوں کے بارے میں جو حضورؐ کے زمانے میں اسلام قبول کر چکے تھے

مسلمانوں میں شامل تھے اور قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز بھی پڑھتے تھے، بیان فرمایا گیا ہے کہ انہوں نے کوئی کافرانہ بات کہی اور اس بنا پر وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو کر کفر قرار پائے، لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرَةِ كَفَرُوا ابَعْدَ اسْلَامِهِمْ — سورہ قمر آیت ۲۵

قرآن مجید کی یہ آیتیں نااطق ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے کو مسلمان کہے، کلمہ پڑھے، کعبہ کو قبلہ بنائے، اسی کے ساتھ کوئی کافرانہ بات کرے یا کافرانہ عقیدہ کا اظہار کرے وہ دائرہ اسلام سے خارج اور کافر ہے یہی امت کا اجماعی عقیدہ ہے — ہاں یہ کھانا حق ہو گا کہ جو شخص اپنے کو مسلمان کہے اور کلمہ گو ہو ہم اسے مسلمان مانیں گے جب تک کہ اس کی کوئی کافرانہ بات یا کافرانہ عقیدہ علم میں نہ آئے۔

اس کے بعد گزارش ہے کہ علماء کی طرف سے قادیانیوں کی تکفیر کی سب سے بڑی بنیاد یہ ہے کہ مرزا غلام احمد نے ایسے صاف صریح الفاظ میں جن میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں نبوت کا دعویٰ کیلئے، اور جو لوگ اس دعویٰ کی فضول تاویلیں کرتے ہیں مرزا اصحاب کے فرزند اور خلیفہ مرزا بشیر الدین محمود نے خود مرزا صاحب کی عبادتیں پیش کر کے ان سب کی جڑ کاٹ دی ہے اور ناقابل تردید طریقہ پر ثابت کر دیا ہے کہ مرزا اصحاب اسی معنی میں نبوت و رسالت کے مدعی ہیں جو شریعت میں اس کے معروف معنی ہیں اور وہ ایسے ہی نہیں ہیں جیسے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہ اگلے انبیاء علیہم السلام تھے اور ان کے نہ ماننے والے اسی طرح کافر اور لعنتی ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء سابقین کے نہ ماننے والے کافر اور لعنتی ہیں — مرزا اصحاب اور مرزا احمد و اصحاب کی اس سلسلہ کی عبادتیں راقم سطوہ کے اس مضمون میں دیکھی جاسکتی ہیں جو ”قادیانی مسلمان کیوں نہیں؟“ کے عنوان سے ایک ہی مہینہ پہلے ”الافتان“ کے اکتوبر کے شمارہ میں شائع ہوا ہے۔ اسی لیے یہاں ہم نے ان عبادتوں کے نقل کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔

بہر حال مرزا اصحاب اور ان کی امت کی تکفیر کی اول بنیاد یہ ہے کہ وہ ”سلیلہ کذاب“ اور ”اسود عتسیٰ“ وغیرہ مدعیان نبوت کی طرح نبوت و رسالت کے مدعی ہیں اور ختم نبوت سے متعلق قرآن و حدیث کے متواتر اجماعی نصوں کی ایسی نہیں تاویل کرتے ہیں جو حقیقتاً حکم کیب اور تحریف ہیں، اس لیے شریعت اور احکام و شریعت کی نگاہ میں ان کا مقام وہی ہے جو سلیلہ کذاب وغیرہ مدعیان نبوت اور ان کے پیروں کا قرار پایا تھا۔

نزول مسیح کا مسئلہ

فارقیطصا صاحب کے زیر بحث مضمون میں نزول مسیح کے مسئلہ پر بھی ایک نئے انداز میں گفتگو کی گئی ہے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلی بات یہ کہی گئی ہے کہ نزول مسیح کا عقیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کے منافی ہے کیونکہ اگر اخیر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہو اور اور وہ اللہ کے نبی ہیں تو خاتم النبیین اور آخری نبی حضورؐ کو نہیں ہوتے بلکہ عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔

دوسری بات اس سلسلے میں یہ کہی گئی ہے کہ نزول مسیح کا عقیدہ غیر قرآنی ہے قرآن مجید میں کہیں اس کا ذکر نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین بتلا کو قرآن نے اس عقیدہ کو رد کر دیا ہے۔

تیسری بات یہ کہی گئی ہے کہ حدیث کی موجودہ کتابوں میں امام مالکؒ کی "موطا" سب سے پہلی کتاب ہے جو صحیح بخاری وغیرہ سے بھی مقدم ہے، اس میں کوئی حدیث نزول مسیح کی نہیں ہے لہذا وہ سب حدیثیں جنہیں آخری زمانے میں حضرت عیسیٰ کا انبیا ان کیا ہے ناقابل اعتبار ہیں اور کھنا چلے کہ جیسا یوں نے محدثین کو دھوکہ دیکھو یہ حدیثیں ان کی کتابوں میں منجھ کر ادا ہیں۔

چونکہ ہمارے مضمون اختصار کی کوشش کے باوجود بہت طویل ہو گیا اس لیے نزول مسیح سے متعلق اس آخری بحث میں ہم صرف ضروری اشارات کریں گے امید ہے کہ ناظرین کی تشفی کے لیے انشاء اللہ دوسری کافی ہوں گے۔ جو تین باتیں اس سلسلے میں مضمون میں کہی گئی ہیں ہم ان پر ترتیباً گفتگو کرتے ہیں۔

(۱) یہ بات کہ نزول مسیح کا عقیدہ حضورؐ کے خاتم النبیین ہونے کے منافی ہے وہی شخص کو کہے گا جو عربی زبان اور محاورات سے بالکل ناواقف ہو عربی لغت اور محاورے کے لحاظ سے خاتم النبیین اور اسخو النبیین اس کو کھاجائے گا جسکو منصب نبوت پر سب سے آخر میں فائز کیا جائے گا اور اس کے بعد کسی کو یہ منصب نہ دیا جائے گا اور بلاشبہ یہ مقام سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا ہے۔ آپ کو نبوت سب نبیوں کے بعد دی گئی اور نبی بنائے جانے کا سلسلہ آپ پر ختم کر دیا گیا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس دنیا میں دوبارہ آمد (جیسا کہ امت مسلمہ کا اجماعی عقیدہ ہے) ہرگز حضورؐ کے خاتم النبیین ہونے کے منافی نہیں کیونکہ ان کو تو نبوت حضورؐ کی پیدائش سے بھی قریباً پانچ سو برس پہلے دی گئی تھی جس میں ان کا حکم

خداوندی حضورؐ کے بعد تک زندہ رہنا اور دوبارہ اس دنیا میں آنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے تابع ہو کر آنا (جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور امت محمدیہ کا عقیدہ ہے) ہرگز حضرتؐ کے خاتم النبیین اور آخر النبیین ہونے کے منافی نہیں۔ مثال کے طور پر یوں سمجھئے کہ کسی شخص کی "خاتم الاولاد" یا "آخر الاولاد" عربی محاورے کے لحاظ سے اس کو کہا جائے گا جو اپنے سب بہن بھائیوں کے بعد اور آخر میں پیدا ہوا اگرچہ اس سے پہلے پیدا ہونے والے اس کے بہن بھائی اس کے بعد تک زندہ رہیں۔ اس کی ایک واقعی مثال یہ ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے چار صاحبزادے تھے: شاہ عبدالعزیزؒ، شاہ رفیع الدینؒ، شاہ عبدالقادرؒ اور شاہ عبدالغنیؒ۔ ان میں سب سے چھوٹے شاہ عبدالغنیؒ تھے لیکن انتقال ان کا سب سے پہلے ہوا اور شاہ عبدالعزیزؒ سب سے بڑے تھے مگر انتقال سب کے بعد میں ہوا۔ تو شاہ ولی اللہؒ کی خاتم الاولاد اور آخر الاولاد شاہ عبدالغنیؒ ہی کو کہا جائے گا اگرچہ شاہ عبدالعزیزؒ کے بعد تک زندہ رہے۔ یہ بات ہر وہ شخص جانتا ہے جس کو عربی لغت و محاورات سے کچھ بھی واقفیت ہے۔ اور تفسیر کی کتابوں میں بھی خاتم النبیین کی تفسیر و تشریح میں یہ وضاحت کر دی گئی ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ کے بعد کسی کو نبی نہیں بنایا جائے گا، "وَلَا يَنْبَأُ بَعْدَهُ نَبِيٌّ" ملاحظہ ہو تفسیر کشاف، مدارک التنزیل، روح المعانی وغیرہ تفسیر سورہ آل عمران۔

(۲)۔ اسی بات کو نزولِ مسیح کا ذکر جو قرآن مجید میں نہیں کیا گیا ہے اس لیے یہ عقیدہ غلط اور غیر قرآنی ہے تو اس سلسلہ میں سب سے پہلے تو یہ عرض کرنا ہے کہ کیا یہ دانشور، صاحبانِ دین سے اتنے نادان تھیں کہ یہ بھی نہیں جانتے کہ دین کی بہت سی ایسی اہم اور بنیادی باتیں ہیں جن کے بغیر اسلام اور اسلامی زندگی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور قرآن پاک میں ان کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ مثلاً: سب جانتے ہیں کہ پانچ وقت کی نماز اسلام میں فرض ہے اور توحید و رسالت کی شہادت کے بعد وہ اسلام کا دوسرا رکن ہے لیکن قرآن مجید میں ہمیں بھی صراحتاً پانچ وقت کی نماز کا ذکر نہیں، نہ قرآن میں یہ بتایا گیا کہ کس وقت کی نماز میں کتنی رکعتیں اور کتنے رکوع اور کتنے سجدے ہیں۔ اسی طرح قرآن میں اس کا بھی ذکر نہیں کہ کون کس سب سے اولیٰ کہلائے یہ سب باتیں حدیثوں سے اور امت کے اجماع اور عملی آوازیں سے معلوم ہوئی ہیں تو کیا ان سب دینی حقیقتوں کو غیر قرآنی کہہ کر ان کا انکار کر دیا جائے گا؟

یہ گفتگو تو یہ فرض کر کے کی گئی ہے کہ قرآن مجید میں نزولِ مسیح کا ذکر نہیں ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی متعدد آیتوں میں اس کی اطلاع دی گئی ہے۔ لیکن یہ صرف ضمنی طور پر اور اختصار کے

ساتھ نہیں کی جا سکتی۔ انشاء اللہ آئندہ دوسری صحبت میں اس پر متعلق گفتگو کی جائے گی۔ اس وقت اس سلسلہ میں ہم صرف اتنا عرض کرنے پر اکتفا کریں گے کہ ناظرین میں سے جو حضرات عربی دال ہوں وہ امام العصر حضرت مولانا سید ابوالرشاد کشریؒ کی تصنیف ”عقیدۃ الاسلام“ کا مطالعہ کریں اور جو حضرات صرف اردو سے استفادہ کر سکتے ہوں وہ حضرت مولانا محمد ابراہیم سیالکوٹیؒ کی ”شہادۃ القرآن“ دیکھیں یقیناً یہ کہ انھوں نے جن لوگوں کو فہم سلیم کی نعمت سے محروم نہیں کیا ہے وہ ان کتابوں کے مطالعہ سے یہ اطمینان حاصل کر لیں گے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیروں ارشادات میں حضرت مسیحؑ کی دوبارہ آمد کی جو اطلاع دی ہے جو آپؐ سے آئمہ کے ساتھ ثابت ہے اور جو امت کا اجماعی عقیدہ رہا ہے اس کی بنیاد قرآن مجید ہی میں ہے۔ (مسلم)۔ یہی یہ آخری بات کہ امام مالک کی ٹوٹا میں نزول مسیح کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ہے اور یہ اس کی دلیل ہے کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی سیکڑوں کتابوں میں نزول مسیح سے متعلق جو کثیر التعداد حدیثیں ہیں وہ سب ناقابل اعتبار ہیں کیونکہ اگر یہ حدیثیں صحیح ہوتیں تو امام مالک کو بھی پہونچی ہوتیں اور ان کی ٹوٹا میں درج ہوتیں۔

فاریخت صاحب کے ان دانشوروں کی یہ آخری بات اس کی دلیل ہے کہ یہ بچاے امام مالکؒ کی جس ٹوٹا کے بارے میں بات کر رہے ہیں اس کی نوعیت سے یہ بالکل ناواقف ہیں اور یہ سمجھ رہے ہیں کہ امام مالکؒ کو حدیثی حدیثیں پہونچی تھیں وہ سب ٹوٹا میں درج ہیں اور جو حدیثیں ٹوٹا میں نہیں ہیں وہ امام مالکؒ کو پہونچی ہی نہیں یا امامؒ نے ان کو صحیح نہیں سمجھا لہذا وہ سب ناقابل اعتبار ہیں۔ حدیث کافی تو بڑی ہنر ہے جو لوگ امام مالکؒ سے اور حدیث کی ٹوٹا جیسے سند اول کتاب سے بھی اتنے نااہل اور ناواقف ہوں حیرت ہے کہ وہ کیوں ان مباحث و مسائل میں دخل دینے کی جرأت کرتے ہیں۔ جس کسی نے ٹوٹا دیکھی ہو وہ جانتا ہو کہ وہ کتب فقہ کی طرح صرف ”احمال“ سے متعلق احادیث و آثار اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کا ایک مختصر مجموعہ ہے چند حدیثیں اس میں اخلاق و جواب سے متعلق بھی ہیں اس کے متعلق یہ گمان کہ امام مالکؒ کا سارا علم حدیث اس میں آگیا ہے اور جو حدیث اس میں نہیں ہے وہ امام مالکؒ کو پہونچی ہی نہیں یا انھوں نے اس کو صحیح نہیں مانا حدیث کے فن اس کی کتابوں کی نوعیت اور امام مالکؒ کے مقام سے انتہائی جہالت کی بات ہے ٹوٹا کا حال یہ ہے کہ اس میں ایسا نیا ت و عقائد کا باب ہی نہیں ہے قیامت اور آخرت کے بارے میں جو حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آئمہ کے ساتھ مروی ہیں ان میں سے بھی بالکل

سے امام العصر حضرت مولانا سید ابوالرشاد کشریؒ نے اپنے عربی رسالہ ”عقیدۃ الاسلام“ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب چالیس اور کچھ احادیث جمع فرمائی ہیں جن میں سے کچھ حدیثیں صحیح ہیں اور کچھ حدیثیں ضعیف ہیں۔

خال ہے، تو کیا اس سے بریقہ نگاہ صحیح ہو گا کہ امام مالکؒ ایمانیات یا قیامت و آخرت سے متعلق حدیثوں کے "ادافہ" تھے یا یہ کہ انھوں نے ان تمام حدیثوں کو ناقابل اعتبار سمجھا ایسی بات دوسری شخص سوچ سکتا ہے جو اس موضوع سے بالکل جاہل ہو۔ دراصل موٹا کا موضوع فقہ کی کتابوں کی طرح محدود ہے، ایمانیات اور عقائد وغیرہ اس کا موضوع ہی نہیں ہے۔

نزدول مسیح کے مسئلے سے متعلق فاضل صلیط صاحب کے مضمون میں جو تین اصولی باتیں لکھی گئی تھیں، ناظرین کو معلوم ہو چکا کہ ان کی بنیاد مبنی لغت و معادرات اور علوم دین سے جہالت و نادانیت پر ہے۔ ان کے علاوہ جو اہم ضمنی باتیں اس مسئلے سے متعلق مضمون میں ذکر کی گئی ہیں، خاص کر نزدول مسیح سے متعلق حدیث نبویؐ کے پورے ذخیرہ کو مشکوک اور ناقابل اعتبار قرار دینے کے لیے جو جاہل و غلط استعمال کی گئی ہے، انشاء اللہ اس کا پورا احباب دوسری صحبت میں آئندہ کیا جائے گا۔ فاضل صلیط صاحب کے ان "دانشوروں" کی اسی مسئلہ نزدول مسیح کے سلسلہ کی ایک بات اور ذکر کر کے اس بحث کو ہم اس وقت ختم کرتے ہیں، ناظرین کو اس آخری بات سے معلوم ہو جائے گا کہ یہ لوگ جہالت و نادانیت کی کس طرح پر ہیں۔ صحیح بخاری کی حدیثوں کو ناقابل اعتبار قرار دینے کے سلسلہ میں اس مضمون میں لکھ رہے کہ

"حضرت امام ابو حنیفہؒ کے بارہ میں مذکور ہے کہ آپ نے حدیث کو رد کر کے قرآن کے احکام کو تسلیم کیا اور فرمایا کہ بخاری کی حدیث میں جو راوی ہیں اگر ان کے چھوٹے چھوٹے ہونے سے خدا کے مقدس بنی حضرت ابراہیمؑ پر ثابت ہوں تو راویوں کو چھوٹا قرار دینا ضروری ہے۔"

اس عبارت سے معلوم ہو گا کہ ان "دانشوروں" (یا بوجہ سمجھا کر ڈول) کے نزدیک امام ابو حنیفہؒ، امام بخاریؒ کے بعد کسی زمانہ میں ہوئے ہیں اور انھوں نے صحیح بخاریؒ کی ایک حدیث کے راویوں کو چھوٹا قرار دیا ہو۔ حالانکہ اتنی ہی کہ امام بخاریؒ کی وفات کے قریب آدمی صدی بعد پیدا ہوئے۔ امام حنفیؒ کی وفات ۱۵۰ھ میں ہوئی اور امام بخاریؒ ۲۵۵ھ میں پیدا ہوئے۔ انہوں نے ہم سبھ اپنی اس حدیث کا اظہار کرتے پر مجبور ہیں کہ فاضل صلیط صاحب نے علم دانش سے ایسے خالی اور اتنے جاہل نے خبر ہو کر دانشور کا عنوان لے لیا کیوں مناسب سمجھا اور ان کی ان بے مروت باتوں کو کیوں اس قابل سمجھا کہ ان کو مرتبہ کے شائع کرنے کی ذمہ داری خود قبول فرمائی، یہاں تک کہ ایک تو فاضل صلیط صاحب نے اپنے ساتھ یہ بڑی زیادتی لکھی ہے، مثلاً قرآن میں کہ تالیف کی تفسیر ہے، اور بموجب اللہ علیٰ حق تعالیٰ

ہماری قرآن — علامہ محمد منظور نعمانی

مرکزہ والی مسجد — ۱۰ شوال ۱۳۹۲ھ

حضرت موسیٰ کو منصفِ نبوت عطا ہونیکا

عجیب و غریب واقعہ

پہلی وحی اور عصیٰ موسیٰ و بی بیٰ کے معجزے

حدودِ صلوٰۃ، اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۝ إِذْ مَا نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا
إِنِّي آنَسْتُ نَارًا تَعْلِي ۝ أَتَيْكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدًا عَلَى
النَّارِ هَدَى ۝ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى ۝ إِنِّي أَنَا
رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ ۝ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ۝ وَأَنَا
اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ۝ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ إِنَّ السَّاعَةَ
آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ۝ لَتَجْزِيَنَّهُ نَفْسٍ بِمَا تَسْأَلُ ۝
فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا ۝ وَاتَّبِعْ هَوَاكَ

فَتَرَدْنِي ۝ وَمَا يَلَائِكَ يَحْيٰىكَ يَا مُوسٰى ۝ قَالَ هٰى
عَصٰى ۝ اَتَوَسَّوْا عَلٰىهَا وَاَهْمُسُ بِهَا عَلٰى غَنِيٍّ وَّلٰى
فِيْهَا مَا رَبِّ اٰخَرٰى ۝ قَالَ اَلْقِهَا يٰمُوسٰى ۝ فَالْقَهَا
فَاِذَا هِيَ خَايَةَ تُسْعٰى ۝ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَحْزَنْ سَنُعٰىدُكَ
سَيْرَهَا الْاٰوَلٰى ۝ وَاصْصُمْ يَدَكَ اِلٰى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ
بَيْضًا مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ اٰيَةٌ اٰخَرٰى ۝ لِئَلَّا يَكُنَ مِنَ
اٰيٰتِنَا الْكُبْرٰى ۝ اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ ظٰطِ ۝

سورۃ طہ آیت ۲ تا ۲۴

اور (اے پیغمبر) موسیٰ کا واقعہ تم نے سنا! جب (طہ) سے آتے ہوئے رات کے وقت (آگ) (اور اس کی روشنی) انکو نظر پڑی تو اپنی اہل خانہ سے کہا تم یہاں ٹھہرو مجھے آگ دکھائی دی ہے (میں اس طرف جاتا ہوں) اُتید ہے کہ تم اسے لے آؤ اس آگ میں سے ایک شعلہ لیا (انگلی لے کر) اولاد (بچوں) سے راستہ کا پتہ پاؤں، تو جب موسیٰ اس آگ کے پاس آئے تو (بجانب اشد) اُن کو ندا آئی کہ لے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں، پس تم اپنی جڑیاں اُتادو (تم اس وقت) مقدس وادی طویٰ میں ہو، اور میں نے تم کو (پیغمبری کے لئے) انتخاب کر لیا ہے، لہذا جو کچھ وحی کیا جا رہا ہے اس کو تو جیسے سنو، بالیقین میں ہی اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، لہذا میری عبادت کرو اور میری یادگاری کے لئے نماز قائم کرو، اور بالیقین قیامت (اپنے وقت پر) آنے والی ہے، میں چاہتا ہوں کہ اس (کے وقت) کو سب سے مخفی رکھوں، (قیامت کا آنا) اس لئے ہے کہ ہر نفس کو اس کی سعی و عمل کا بدلہ مل جائے۔ پس تم کو وہ لوگ اس کی طرف سے پہنچ کر کہہ کر ہیں جو اس کا یقین نہیں رکھتے، اور اپنی خواہشات نفس کی پیروی کرتے ہیں (اگر ایسا ہوا) تو تم ہلاک و برباد ہو جاؤ گے۔ لہذا لے موسیٰ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے، اظہار نے کہا یہ میری افی ہے میں اس کا سارا لیتا ہوں اور اپنی بکریوں کے لئے اس سے پتے بھاڑ لیتا، اور اس میں میرے اور بھی کام کھتے ہیں۔

حکم ہوا اے موسیٰ اپنی اس لاش کو زمین پر ڈال دو، تو انھوں نے اس کو ڈال دیا، تو ایک دم وہ سانپ تھا دوڑتا ہوا — اور تم اپنا (دانا) لاش اپنی نفل میں دے لو (پھر اس کو کھا لو) وہ کھائے گا روشن چمکتا ہوا، بغیر کسی عیب (مرض وغیرہ) کے، یہ دوسری نشانی ہوگی (یہ نشانیاں) اس لئے کہ ہم تم کو اپنی قدرت کی بڑی بڑی نشانیاں دکھلائیں، اے موسیٰ! اب تم فرعون کے پاس جاؤ، اس نے بہت سرائیا ہے۔

(سورۃ طہ آیت ۲۷ سے ۲۸ تک)

تفسیر: تشریح: یہ سورہ طہ ہے پچھلے ہی ہفتے یہ شروع ہوئی تھی، شروع کی آیتوں میں، جن کا ترجمہ پچھلے ہفتے کیا گیا تھا، قرآن عید کی عظمت بیان ہوئی تھی اس کے بعد ان آیتوں میں جو میں نے اس وقت تلاوت کی ہیں نبوت عطا ہونے کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ نبوت لےنے سے پہلے موسیٰ کی زندگی میں جو غیر معمولی واقعات اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیش آئے اور وہ جن جن منزلوں سے گزرے اُن کا ذکر یہاں سورہ طہ میں نہیں کیا گیا ہے، پچھلے ہفتے کے درس میں میں نے نمید کے طور پر موسیٰ علیہ السلام کی جیدائش سے لے کر نبوت لےنے تک کے وہ حالات و واقعات بیان کر دیئے تھے جو سورہ قصص اور سورہ نمل وغیرہ قرآن پاک کی دوسری صورتوں میں بیان کئے گئے ہیں۔ اس سلسلہ میں یہاں تک بیان ہو چکا تھا کہ حضرت موسیٰ قریباً دس سال مدین رہنے کے بعد وہاں سے مصر کی طرف واپس ہوئے، اُن کے ساتھ ان کی بیوی بھی تھیں، راستہ پہلے پہلے اُس جگہ پہنچے جہاں سے طور سینا پہاڑ قریب تھا، رات انہیں بھی تھی اور موسم سردی کا تھا، راستہ کا بھی ٹھیک پتہ نہ تھا کہ اب کوہر چلنا چاہئے اسی تکلیف اور پریشانی کی حالت میں طور کی جانب حضرت موسیٰ کو آگ کی روشنی دکھائی دی — آج جو آیتیں میں نے تلاوت کی ہیں اُن میں اسی واقعہ اور اس کے بعد جو کچھ ہوا اس کا ذکر ہے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے: وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى..... أَوْ جَاءَ عَلَى النَّارِ هَدًى ۖ مطلب یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو طور کی طرف آگ کی روشنی دکھائی دی تو انھوں نے اپنی بیوی سے کہا کہ مجھے اُس طرف آگ کی روشنی نظر آرہی ہے، تم تو یہیں ٹھہرو، میں وہاں جاتا ہوں مجھے امید ہے کہ وہاں سے آگ لینا آؤں گا، پھر ہم

اس آگ سے الاؤ جلا کر تاپ بھی لیں گے اور اس سے کچھ روشنی بھی ہو جائے گی اور یہ بھی اتنی دیر ہے کہ وہاں آگ کے پاس کوئی ایسا آدمی مل جائے جس سے راستہ کے بارے میں رہنمائی مل سکے۔ آگے فرمایا گیا ہے۔ فَلَمَّا أَتَيْنَا نُورًا مِّنْ نُورِهِ يُخَوِّسُنِي. اِنِّیْ اَنَا مُتَّبَعٌ فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَ اِنَّكَ بِاَنۡوَالِ الْمُعْتَدِلِ صَاطِیٌ۔ یعنی جب موسیٰ اس روشنی کے قریب پہنچے تو انھوں نے سُنا، اُن کو پکار کے کہا جا رہا ہے کہ اے موسیٰ میں تمھارا رب ہوں، تم سے حکام ہو رہا ہوں، پس تم اپنے خوتے اُتار دو، تم مقدس وادی طوی میں ہو۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جھوٹے آثار نے کا حکم حضرت موسیٰ کو اس لئے ہوا تھا کہ ان کے جوتے پاک نہیں تھے۔ لیکن قرآن مجید میں جس انداز میں یہ بات نقل کی گئی ہے اس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ اُس وقت موسیٰ علیہ السلام سے ہم کلام ہو رہا تھا اور وہ ایک مقدس وادی طوی میں تھے اس لئے ادب و احترام کے طور پر جوتے نکال دینے کا حکم ہوا تھا۔ واللہ اعلم۔

اس کے بعد ارشاد فرمایا گیا ہے۔ اِنِّیْ اَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِیعْ لِمَا یُوحِیْ۔

یعنی میں نے تم کو نبوت و رسالت کے لئے انتخاب کر لیا اور منصب نبوت تم کو عطا فرمایا۔ لہذا اب جو وحی کے ذریعہ تم کو بتایا جا رہا ہے اس کو ابھی طرح توجہ سے سُنو۔ سب سے پہلی اور سب سے اہم اور مقدم بات یہ ہے کہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَ اَقِیْمِ الصَّلٰوۃَ لِذِکْرِیْ۔ اِنَّ الْمَعَاصِیۃَ اَیۡتِیۃٌ اَکْثٰدُ اُخْفِیۡصَا لَیۡجُرِّیۡ کُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَقْسَعُ۔ یعنی میں ہی معبود برحق ہوں، دوسرا کوئی عبادت اور پرستش کے لائق نہیں، لہذا میری ہی عبادت کرو اور میری یادگاری کے لئے نماز قائم کرو۔ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا فرمانے کے بعد سب سے پہلے توحید کی تلقین فرمائی اس کے ساتھ نماز کی ہدایت اور تاکید فرمائی، اس کے بعد قیامت اور آخرت کا برحق ہونا بیان فرمایا، اور یہ بھی بیان فرمایا گیا کہ آخرت کا برپا ہونا اس لئے ضروری قرار پایا کہ لوگوں کو ان کے اچھے برے اعمال کا بدلہ مل جائے۔ ظاہر ہے کہ اس دُنیا میں نیکیوں کو ان کے نیک اعمال کا اور برائیوں کو ان کی برکرائی کا بدلہ ملنا چاہئے۔ پس ملنا چاہئے تو کوئی دوسرا عالم ہو چکا ہے جس میں بدلہ ملے گا ان کے اچھے برے اعمال کا بدلہ ملے۔ چنانچہ آخرت میں سب کو اپنے اپنے اچھے

سلا ان نصاریٰ کا سامنے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدائی میں اور خدا کی صفات میں شریک کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے عیسیٰ علیہ السلام راضی اور خوش ہوں گے، مالا کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت میں ان گراہوں سے اپنی بیزاری اور بے تعلقی ظاہر کریں گے۔

اللہ تعالیٰ ہر قسم کی گمراہیوں سے ہم سب کی حفاظت فرمائے۔
 اگے فرمایا گیا ہے: وَلَا يُصَدِّقُكَ عَنْهَا مَنْ لَوِثُوا مِنْ بَنِيهَا وَاتَّبَعَ هُؤُلَاءِ فَتَزِدَّكَ لَظْمًا مَطْلَبُ يَهْ كَرِ اِيَسَ لُوكَ جَنِيصِ قِيَامَتِ كَا يَقِيْنِ نِهِنِ سِهْ اُورِ دِهْ مَن مَانِي زَنَدِ كِي گَرَاتِي هِي اَن كِي مَحَبَّتِ اُور اَن كَا رَوِيَهْ تَهِيصِ قِيَامَتِ كِي طَرَفِ سِي بِي فِكْرِ اُور بِي پَرِوَلَنَ كَرِ دِي، اگَر اِيَسَا هُوَا تُوِيَهْ بَلَاكَتِ اُور بَرِ بَادِي كِي بَاتِ هُوَكِي — اِس مِي سِهْمَا لِي اُپ كِي لِي اُور سَب كِي لِي بَرِ اَسْبَقِ هِي، هِي مِي اُور اُپ كُو اِيَسِي لُوكُو كِي مَحَبَّتِ سِي بِي جَنَا چَا پِي جَوَا سَخَرَتِ كِي طَرَفِ سِي بِي فِكْرِ هِي، وَرِي خَطَرُ هِي كِي اِس بِي بَارِي كِي چُھُوتِ هِي مِي لُوكِ جَانِي كِي اُور هِي مِي اُپنِي مَالِ پَرِ نَظَرِ كِي چَا هِي كِي اُخَرَتِ كِي طَرَفِ سِي غَاظِ اُور بِي فِكْرِ تُو نِهِي هُوَكِي، اُور غَاظُو اُور بِي فِكْرُو كِي اُثَرَاتِ هِي مِي تُو نِهِي پَرِ رِهِي هِي اُور هِي اَللّٰهُ تَعَالٰى سِي اِس بَارِي مِي دُعا كَرِنِي رِهِنَا چَا هِي كِي دِهْ نَفَا كِي بُرِي اُثَرَاتِ سِي بِي مَارِي حِفَاظَتِ فَرَمَا، اُور غَاظِ كَرِ اُخَرَتِ كِي فِكْرِ دِلِ پَرِ هِي مِي غَاظِ رِهِي۔

اس کے بعد ارشاد ہوا: "وَمَا قُلْتُ بِبَيِّنَاتٍ يَمُوسَىٰ" (اے موسیٰ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا چیز ہے؟) حضرت موسیٰ کے ہاتھ میں اُن کی لائٹ تھی، اللہ تعالیٰ کو اسے سناں جیسا کہ دکھانا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ عطا فرماتا تھا، اللہ تعالیٰ نے جیسا کہ فرعون کے پاس جانے سے پہلے اور اُس کو یہ معجزہ دکھانے سے پہلے خود موسیٰ علیہ السلام کو اس کا تجربہ ہو جانے اَللّٰهُ تَعَالٰى نے پہلے ان سے پوچھا کہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے؟ اس سوال کا مقصد غائبانہ تھا کہ موسیٰ اپنی طرح دیکھ لیں اور سمجھ لیں کہ ان کے ہاتھ میں ان کی لائٹ ہی ہے، تاکہ جب وہ خدا کی قدرت سے اچانک سانپ بن جائے تو انھیں یہ وہم اور شبہ نہ ہو کہ شاید اپنی لائٹ کے دھوکے میں کوئی سانپ میں نے ہاتھ میں لے لیا تھا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے جب ان سے پوچھا کہ تمہارے ہاتھ میں کیا ہے؟ تو انھوں نے عرض کیا:

”هِيَ عَصَايَ اَنْتَوَكُوْ عَلَيْهَا وَاَهْسُ بِهَا عَلٰى غَنَمِيْ وَلِيْ فِيْهَا مَنَازِلُ اُخْرٰى“ (اگر یہ میری لاشمی ہے میں اس سے سہارا لیتا ہوں اور اپنی بکریوں کے لئے اس سے چتے جھاڑتا ہوں اور اس کے علاوہ دوسری ضرورتوں میں بھی اس سے کام لیتا ہوں) اللہ تعالیٰ کے سوال کے جواب میں تو اتنی بات کافی تھی کہ ”هِيَ عَصَايَ“ (یہ میری لاشمی ہے) لیکن موسیٰ علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ کی ہم کلامی نصیب ہوئی تو ان کا جی چاہا کہ جتنا بھی ہو سکے اس محبوب سلسلہ کو دراز کریں، اس لئے انھوں نے اہل سوال سے زیادہ یہ سب باتیں کہیں کر سیں اس سے سہارا لیتا ہوں، اور اس سے اپنی بکریوں کے لئے درختوں سے چتے جھاڑتا ہوں، اور اس کے علاوہ اور ضرورتوں میں بھی استعمال کرتا ہوں۔ کسی نے ایسے ہی ترقی کے لئے کہا ہے۔ ۷

لِذٰلِكَ بُدِّعَ كَآيِدٌ دَرَازٌ تَرَكُّفُشْمُ !

موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ عرض کر دیا کہ میرے ہاتھ میں یہ میری لاشمی ہے جس سے میں یہ کام لیتا ہوں، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اَنْفَقَهَا يٰمُوسٰى“ (اے موسیٰ اس لاشمی کو زمین پر ڈال دو) موسیٰ علیہ السلام نے حکم کی تعمیل کی اور وہ لاشمی زمین پر ڈال دی۔ اب جو وہ دیکھتے ہیں تو وہ لاشمی نہیں ہے بلکہ دوڑتا ہوا اور پھٹک رہا ہے، لاشمی ہوا اسناپ ہے۔ (فَاَنْفَقَهَا) ”فَاِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعٰى“ (موسیٰ علیہ السلام ڈر گئے، یہ بشری قدرت کا تقاضا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا۔ ”خَذُّهَا وَلَا تَخَفْ سَلْعِيْدٌ مَا سَيَرَّهَا الْاَوْوٰى“ یعنی درخت ہاتھ بڑھا کے، اس کو پکڑ لو، ہم اس کو پہلی حالت پر لوٹا دیں گے۔ یعنی جب تم اس کو پکڑ لو گے تو یہ پھر وہی لاشمی ہو جائے گی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو پکڑ لیا تو ہاتھ میں آنے کے بعد وہ لاشمی تھی۔ اس کے بعد ارشاد ہوا: ”وَاضْمَمُ يَدَيْكَ اِلٰى جَنَاحَيْكَ تَخْرُجُ بِبَيْضَاءٍ مِّنْ غَيْرِ مُوَيَّةٍ اٰيَةٌ اُخْرٰى“ (یعنی اے موسیٰ اب اپنا ہاتھ اپنے پہلو سے لالو یعنی بغل میں دے لو، وہ سفید پکنا ہوا نکلے گا بغیر کسی عیب کے، یعنی ہاتھ میں پک اور روشنی سورج کی طرح ہوگی، ایسا نہیں ہوگا جیسا برص و غیرہ کسی مرض کی وجہ سے جسم میں سفیدی آجاتی ہے۔ اور یہ دوسرا معجزہ ہوگا۔) اگے فرمایا گیا: ”لِنُرِيْكَ مِنْ اٰيٰتِنَا

انگٹری“ یہ دونوں نشانیاں اور دونوں معجزے، یعنی لاشی کا سانپ بن جانا اور ہاتھ میں ایک نورانی چمک کا پیدا ہو جانا، ہم نے تم کو دیے ہیں تاکہ ہم اپنی بڑی بڑی نشانیوں اور عظیم الشان معجزوں میں سے بعض دکھائیں۔ گویا یہ دونوں نشانیاں موسیٰ علیہ السلام کو دیئے جانے والے عظیم الشان معجزوں کی پہلی قسط ہیں۔ ان کے بعد اور بڑی بڑی نشانیاں اور بڑے بڑے معجزے عطا ہوں گے، چنانچہ عطا ہوئے اور سورۃ اعراف میں ان کا ذکر گزر چکا ہے، موسیٰ علیہ السلام کو یہ دو معجزے دینے کے بعد اور یہ اشارہ فرمانے کے بعد کہ اور بھی بڑے بڑے معجزے عطا ہوں گے۔ ان کو حکم ہوا: اِذْ هَبْ اِنِّیْ فِرْعَوْنَ اِنَّہٗ طَغٰی اے موسیٰ تم ہماری دعوت کے کفر فرعون کے پاس جاؤ، اس نے بڑا سزا ٹھایا ہے (تمہارے ذریعہ ہمیں اس کی فرعونیت کو توڑنا ہے۔

(باقی)

عارفین کے کلام کی تاثیر و افادیت (صفوۃ کا بقدر)

وصل ہے۔ تقویٰ اور تقرب الی اللہ کا یہی ذریعہ اور واسطہ ہے۔

۶۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

جز یاد دوست ہر چہ کنی عمر ضائع است

جز سر عشق ہر چہ بخوانی بطالت است

سعدی بشوئے لوح دل از نقش غمیر حق

علی کو رہ بحق نماید جہالت است

سبحان اللہ کیا عمدہ معرفت کی بات فرمائی ہے۔ اس میں طالبین کو اخلاص سکھلایا اور علم و جل کا کیسا معیار عطا فرمایا۔ اور ہر جانب سے طبعیت کو ہٹا کر خالق کی بابت یکسو اور متوجہ کر دیا۔

(نکذہ مفت حق الابد)

عارفین کے کلام کی تاثیر و افادیت اور نمونہ

(از افادیت حضرت مولانا شاہ وحی اللہ قدس سرہ)

[حضرت مولانا قدس سرہ نے ایک سلسلہ کلام میں یہ مضمون بیان فرمایا کہ عارفین اور بزرگانِ دین کے کلام میں بڑے موثر اور نفع بخش مضامین اور معارف ہوتے ہیں اور وہ سب کتاب و سنت ہی سے اخذ ہوتے ہیں، ان سے استفادہ بالواسطہ کتاب و سنت ہی سے استفادہ ہے، اور اہل معرفت کا کلام ایک درجہ میں ان کی صحبت کے قائم مقام ہوتا ہے، اس لئے بزرگوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ عارفانہ طریقے کے کلام سے اشتغال رکھتے ہیں۔ پھر اسی سلسلے میں حضرت مولانا نے مثال کے طور پر چند بزرگوں کا کلام سنایا۔ حضرت کے سلسلہ کلام کا یہ حصہ غزنائے ہند میں کیا جا

رہا ہے۔]

ارشاد فرمایا۔ اب وہ معارف کیجئے !
۱۔ مثلاً اس مسئلہ کو سمجھاتے ہوئے کہ توحید ایک حالی شے ہے قائل نہیں۔ ایک بزرگ

فرماتے ہیں کہ
اگر ماحیت دل غبار کثرت عیشتن خوشتر کہ ہر زہ دور و مدت سفیق
منورہ سخن شو کہ توحید خدا واحد دیدن بود نہ واحد گفتن
یعنی دل کے صحن سے کثرت کا غبار دور کرنا کہیں بہتر ہے اس سے کہ صحنِ ذہن کے ذریعہ وحدت کا صحن پر دیا جائے، بات کے دھوکہ میں مت آؤ اس لئے کہ خدا کی توحید خدا کو

ایک جاننے کا نام ہے ایک کہنے کا نام نہیں۔ اور یہ بالکل ظاہر بھی ہے کیونکہ اگر صرف زبان ہی سے خدا کو ایک کہنے کا نام تو حید ہو جائے تو اس طرح سے تو سبھی لوگ "موجود" ہو جائیں گے۔

۲۔ اسی طرح ایک اور بزرگ فرماتے ہیں۔

نہ نقش بہ مشو شمع نہ بخت سرخوشم نفیے بیاد تو می کشم عبادت و چہ معانیم
میں نہ تو بنائے ہوئے نقش پر پر آگندہ خاطر ہوں اور نہ گھسے ہوئے حمد ہی پر خوش ہوں بلکہ
ایک سانس جو تیری یاد میں پہنچ لوں وہی میرے لئے سراپا عیادت ہے۔ عبادت کیا چیز ہے اور
معنی کیا ہوتے ہیں۔

سبحان اللہ "نفیے بیاد تو می کشم" میں کس قدر صدق توجہ الی اللہ کا بیان ہے۔

۳۔ ایک اور بزرگ فرماتے ہیں۔

ستم است گر ہوت کشد کہ پیسیر سرد سن در آ
توز غنیم کم نہ و میدہ در دل کشا بچسن در آ
یعنی بڑے ستم کیا ہے اگر تمہارے خواہش تمہیں اس بات پر مجبور کرے کہ چلو بارخ میں سرد چلی کی سیر
کو۔ اس لئے کہ تم خود ہی کب بھول سے کم ہو، اپنے دل کا دروازہ کھولو اور جن میں آ جاؤ۔
اسی کو حضرت حاجی صاحب یوں بیان فرماتے ہیں کہ

و سعت دل کی کیا کرتے ہیں سیراے اعداد

کہ بھی بارخ ہے اپنا میا میدہ ان اپنا

سبحان اللہ کیا عرب معنوں ہے۔ ان بزرگوں نے اپنے اپنے ارشادات میں ترجمانی
کی ہے، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس لئے کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ۔
ایمان جب مومن کے قلب میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ کفار ہو جاتا ہے۔

اَلْاِيْمَانُ اِذَا دَخَلَ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ اَنْفُسَمُ كَلَهْ (او کہا قال صلی اللہ علیہ وسلم)
میں اسی قسم کے معارف کے متعلق عرض کر رہا ہوں کہ ایسے ایسے بے شمار معارف کتب قوم
میں مذکور ہیں اور ان کے مطالعہ کو متعین نے ضرور ہی سمجھا ہے۔ کیوں کہ یہ بزرگوں کی سوانح
ہے جو کہ نہ صرف قرطاس پر بلکہ قلوب پر ہر قدر میں ثبت رہے ہیں۔

محبت ثابت است بر جویہ عالم دو عالم کا یہی مطلب ہے۔ اور لیتے۔

۴۔ ایک اور بزرگ فرماتے ہیں

اے دل آں پر کہ خراب از مے لگلوں باشی بے زرو گنج بصد حشمت قاروں باشی

دروست منزل پہلے کہ خطر دست بحال

شرط اول وقت ہم آفت کہ مجنوں باشی

یعنی اے دل تیرے لئے یہ حالت کہیں بہتر ہے کہ مے لگلوں میں تو اپنے آپ کو غراب اور برباد کرنے (نئے لگلوں سے یہاں مراد عشق الہی کی شراب ہے) اور پھر بغیر مال و دولت کے ہی تو براہ دشمن میں قاروں سے بھی بڑھ جائے۔ دیکھ لیگا کہ منزل تک پہنچنے کے لئے راستہ میں جانی فحشات تک موجود ہیں لیکن اس کی اولین شرط یہ ہے کہ تو پہلے مجنوں ہو جائے (پھر اس کے بعد راستہ بالکل آسان ہے)۔

دیکھئے ان بزرگ نے اپنے اس کلام کے ذریعے راہ کی صعوبتوں کو کس قدر آسان کر دیا۔ اس طرح سب کے انسان میں غیرت اور طلب پیدا کر کے لہجوں کے برداشت کرنے پر اس کو ابھارا ہے کہ بڑے انوسر کہات ہے جبکہ عشق مجازی میں مجنوں جیسا انسان مناسب کچھ سمجھ سکتا ہے تو پھر عشق حقیقی تو کہیں زیادہ معنی ہے کہ آدمی اس میں اپنے سرو جان کی بازی لگا دے اور اگر کسی کو اس کی ہمت نہیں ہے تو پھر اپنے آپ کو عشاق کے زمرے میں شمار کرنے سے اس کو شرمناک چاہئے۔ سودا نے خوب کہا ہے

سودا قمار عشق میں شیریں سے کوہکن بازی اگرچہ لے نہ سکا سر تو کھوسکا

کس منہ سے اپنے آپ کو کتنا ہے عشق باز اے دوسیاہ تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا ظاہر ہے کہ اس کے سینے کے بعد انسان کو کتنی غیرت آتی چاہئے اور ایک کم ہمت شخص کو بھی سلوک کے لئے کمر ہمت کس لینا چاہئے۔ اسی غیرت پیدا کرنے کے لئے مولانا رام نے فرمایا تھا

عشق مولیٰ کے کم از لیسے بود
گوئے گشتن بسداد اولی بود

اور یہی مطلب ہے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد کا کہ — بزرگوں کا کلام نامرد کو مرد اور مرد کو شیر مرد بنا دیتا ہے۔
علامہ شعرانیؒ فرماتے ہیں کہ — بزرگوں کا کلام ان کے بعد ان کا نائب و خلیفہ ہوتا ہے۔
کیونکہ ان کے کلام سے ان کی صحبت یاد آتی ہے اور پھر ان کا کلام بھی وہی کام کرتا ہے جو ان کی صحبت کرتی ہے۔ یعنی اس سے بھی قلب ساکھ ڈاکر ہوتا ہے، اس لئے اس کو اپنا دلیغ نہ ہی بنالینا چاہئے۔

ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ مشائخ کے کلام میں کس قدر تاثیر ہوتی ہے اور ان میں یا تو کتاب و سنت ہی کے علوم و معارف ہوتے ہیں یا ان کی جانب رہنمائی ہوتی ہے۔
چنانچہ مشائخ کے ارشادات بھی مانند منبروں کے ہیں جن کا مضمون و مرجع کتاب و سنت ہوتا ہے۔

۵۔ منجمدان علوم و معارف کے جنہیں صوفیہ نے بیان فرمائے ہیں ایک یہ ہے کہ مولانا روم رحمۃ اللہ علیہ نے مشنوی میں شہوتِ دنیا کی عجیب و غریب مثال بیان فرمائی ہے فرماتے ہیں کہ

شہوتِ دنیا مثالِ گلخن است کہ از دمام تقویٰ روشن است

یعنی شہوت جو انسان کے اندر پائی جاتی ہے اس کی مثالِ دمام کی بھیٹی کی سی ہے کہ بظاہر تو وہ کوہِ اکڑٹ اُپے کو ہی وغیرہ جیسی بے حقیقت بلکہ بعض نجس چیزوں پر مشتمل ہوتی ہے مگر ساتھ ہی ساتھ پانی کے گرم کرنے کا ذریعہ بھی ہے۔ اس طرح سے شہوتِ انسانی ہے تو بظاہر ایک مذموم شے مگر تقویٰ کا بازو بھی اسی کی ذات سے گرم ہے۔ اگر انسان میں شہوت کا مادہ نہ ہوتا جس کی مخالفت پر وہ مشرعا مومر ہوتا تو وہ متقی ہی نہ کہلاتا۔ اس لئے کہ گناہ کا مادہ یعنی شہوت ہی اس میں موجود نہ ہوتی۔ دیکھئے کہ فرشتوں اور دیار کو کوئی بھی متقی نہیں کہتا، باقی کمال کی حالت یہی ہے کہ معصیت کا منشا و داعیہ موجود ہو، لیکن آدمی اس کے تقاضے پر عمل نہ کرے۔

اب دیکھئے محض اس مثال کے سن لینے سے شہوت کی کیسی معرفت ہوئی اور آدمی کو اس کے استعمال کا طور معلوم ہو گیا، اور یہ معلوم ہو گیا کہ ہماری باطنی نزاکات میں اس کو کس قدر

سلسلہ قافلہ اہل دل

[الفرقان کے گزشتہ ۳ شماروں میں مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی کا جو مضمون مسلسل شائع ہوا ہے جس میں حضرت شاہ غلام علی مجددیؒ کے خلفاء کا ذکر ہر قلم کیا گیا ہے اس کی پہلی قسط پڑھ کر حضرت مولانا عیوب الرحمنؒ غلطی دلالہ نے ایک مکتوب گرامی میں کچھ اس قدر لکھتے تحریر فرمائے تھے، وہ مکتوب مجھے ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔]

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مولانا نسیم احمد فریدی نے اہل اللہ کے سوانح و مکاتیب وغیرہ سے متعلق مضامین کا جو سلسلہ شروع کر رکھا ہے، بہت مرغوب خاطر ہے۔

شعبان ۱۳۹۷ھ کے پرچہ میں تذکرہ خلفائے شاہ غلام علی مجددیؒ کے عنوان سے جو مضمون شائع ہوا ہے اس کو پڑھنے کے بعد، ایک مختصر اضافہ مناسب معلوم ہوا جو انشاء اللہ فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔
(۱) حضرت شاہ ابوسعید مجددیؒ کا رسالہ ”ہدایۃ الطالبین“ مدت ہوئی مطبع مجتہبائی دہلی میں طبع ہوا تھا، رسالہ کے اول یا آخر میں سنہ طباعت مذکور نہیں ہے۔

(۲) اس مضمون کے ایک حاشیہ میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددیؒ قدس سرہ کا سال وفات ۱۳۲۹ھ چھپ گیا ہے، غالباً کتابت یا طباعت کی غلطی ہے، صحیح یہ ہے کہ ۱۲۹۶ھ میں وفات ہوئی ہے۔

(۳) ایک دوسرے حاشیہ میں حضرت شاہ سعد اللہ کاسنؒ وفات ۱۲۸۱ھ لکھا ہے، حالانکہ صحیح

۱۰ بیگ یہ غلطی کتابت یا طباعت ہی کی تھی، مولانا فریدی کے ۱۱۷ سے اس غلطی کی تصحیح الفرقان میں شائع ہو چکی ہے۔
(روادارہ)

۱۲۵۰ء ہے۔ مولانا دکیل احمد سکندر پورہ علی نے ہدیہ مجددیہ کے حاشیے میں تحریر فرمایا ہے کہ "حضرت شاہ سعد اشرف صاحب کللی علاقہ کابل کے اپنے والے تھے، تحصیل علوم ظاہر کے بعد مدت مدید تک اپنے مرشد کی خانقاہ میں کسب سلوک میں مشغول رہے، تا آنکہ حصول خلافت سے سرفراز ہوئے، زیارت ہرمین شریفین سے مشرف ہونے کے بعد پیر و مرشد کی حکم سے دکن گئے اور جیل آباد میں اقامت اختیار کی، علماء و فضلاء اور اخاصی و اداہی نے ان کے دست حق پرست پر بیعت کی، نواب ناصر الدلہ بہادر شاہ دکن، زیارت کے متمنی تھے مگر حضرت راضی نہ ہوئے۔ ماہولہ یالو امید یا جاگیر کوئی چیز قبول نہیں کی، طلباء اور خانقاہ کا خرچ خرمانہ غیب سے ملتا تھا، ان کے خلفاء میں حضرت میر اشرف علی صاحب دہلوی نیاز محمد بدخشان اور حضرت مسکین شاہ وغیرہ ممتاز تھے۔"

مولانا دکیل احمد صاحب، مولانا میر اشرف علی صاحب سے بیعت تھے، خود فرماتے ہیں ۵

نخستین پیر من اشرف علی ہست کہ اوں او خاہرم کشف علی ہست

میر اشرف علی صاحب نے ۱۲۹۸ء میں وفات پائی، اور حضرت شاہ سعد اشرف کے گنبد میں مدفون ہوئے۔

پھر مولانا دکیل احمد صاحب نے حضرت مسکین شاہ صاحب کے ہاتھ میں لکھا ہے کہ "مولانا محمد نعیم صاحب معروف بہ مسکین شاہ صاحب مدظلہ العالی، حضرت مولوی محمد حفیظ صاحب ساکن احمد نگر کے تحت حبس اور سرآمد علما و اعیانہ زمانہ ہیں، ایک بار ۱۳۸۲ء میں دوبارہ ۱۲۹۲ء میں حج و زیارت سے مشرف ہوئے ہیں، عمر شریف سو سال کے قریب ہے، ہزار ہا خواص و عوام شرف بیعت حاصل کر کے فیوض باطن سے مالا مال ہو چکے ہیں، زما چیز کہتا ہے کہ حضرت مسکین شاہ صاحب نے ہمارے شیخ المشائخ شاہ عبدالغنی سے ملاقات کا شرف مدینہ منورہ میں حاصل کیا تھا، اور حضرت نے ان کا بہت اکرام کیا تھا، اور مسکین شاہ صاحب کے فرزند شاہ غلام محمد کو دستار و خرقہ عنایت فرمایا تھا، اور اپنے ہاتھ سے چائے کی پیالی تیار کر کے اپنے ہونٹوں سے لگا کر مسکین شاہ صاحب سے فرمایا تھا کہ یہ پیالی چھو لے، شاہ صاحب کہہ دیجئے، مسکین شاہ صاحب ہمارے شیخ المشائخ کو اپنی تحریر دل میں خواجہ عبدالغنی، اور صاحبزادہ دالاشان عالی مناقب حضرت شاہ عبدالغنی صاحب لکھتے ہیں!"

آخر میں مولانا کیل احمد نے لکھا ہے کہ ”حضرت شاہ سعد الدین صاحب قدس سرہ تہالینج درجہ جہاد کی الاولیٰ مشعل بھری برہمت حق پر مستند۔“

مولوی خلیل الرحمن برہانپوری (جس فتحادی عزیز می) نے ”بغیر دوس دلبہرہ برفت“ سے تہالینج نکالی ہے۔

بگفتہ بغیر دوس دلبہرہ برفت خلیل ان پے سال وصل کویم مولوی خلیل الرحمن صاحب نے ”تہالینج برہانپورہ“ میں بھی نواب ناصر الدین بہادر کے تذکرہ میں حضرت شاہ سعد الدین کا مختصر تذکرہ کیا ہے، اور ان کے علوم تربیت کی طرف اشارہ کیا ہے اور سال وفات ۱۲۷۰ بتایا ہے۔

یہ مولوی خلیل الرحمن برہان پورہ کے رہنے والے سید آباد میں عیاست کے ملازم تھے اور حضرت سکین شاہ صاحب سے بیعت تھے۔

جس عالی شان بزرگ کے خلفاء کا ذکر ہو رہا ہے، ولادت کے بعد ان کا نام ان کے پاد بزرگوا نے علی رکھا تھا، بڑے ہونے پر خود صاحب نام نے اپنے کو ”غلام علی“ کے نام سے مشہور کیا، حضرت شاہ عبدالغنی فرماتے ہیں کہ حضرت شاہ غلام علی صاحب کے چچا بزرگ شمشع تھے، انھوں نے انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے (مناجی) حکم سے ان کا نام عبداللہ رکھا تھا (ضمیمہ مقامات منہری) اس لیے حضرت شاہ صاحب ہمیشہ اپنے کو عبداللہ یا فقیر عبداللہ معرون بہ غلام علی یا عن غلام علی لکھا کرتے تھے، اطمینان کے لیے مقامات منہری ص ۱۱۷، ایضاح الطریقہ ص ۳۷ وغیرہ دیکھیے۔

بعض عزیزوں نے ایک قلمی کتاب کے آخر میں (بید الضعف العباد شیخ غلام علی عفی اللہ عنہ) لکھا ہوا دیکھ کر جو یہ نظریہ قائم کیا ہے کہ یہ کتاب حضرت شاہ غلام علی قدس سرہ کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے، صحیح نہیں ہے، شیخ غلام علی کوئی اور بزرگ ہیں، حضرت شاہ غلام علی کی توضیح و کسر نفس کے پیش نظر یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے قلم سے اپنے کو شیخ غلام علی لکھیں گے۔

تھوڑی دیر اہل حق کے ساتھ

مولانا یونس نگرانی ندوی ایم۔ اے

(رلسرچ فیلوشپ عربی لکھنؤ یونیورسٹی)

(۱)

ابو بکر صدیقؓ کا بیان ہے کہ میں ایک روز امام احمد کی خدمت میں حاضر ہوا اور خیریت دریافت کی تو اس پر امام موصوف نے ارشاد فرمایا کہ جس بندہ سے اس کا خدا فراموش کا، اور رسولِ سنت کی ادائیگی کا مطالبہ کرتا ہو، نفسِ خواہشات کی تکمیل پر مضمرد، ابلیس بے حیائی پر آمادہ کروا رہا ہو، گھر والے خرچ کا تقاضہ کر رہے ہوں تو اس کی خیریت کیا معلوم کر رہے ہو یہ

(۲)

امام احمد کے صاحبزادے بیان فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے دریافت کیا کہ کیا معروف کو خفیٰ کے پاس کچھ علم تھا؟ اس پر والد محترم نے فرمایا کہ علم کا مقصد اور اس کی غایت یعنی خشیتِ الہی معروف کو خفیٰ کے پاس موجود تھی۔

(۳)

امام احمد بن حنبل نے سعید بن یعقوب کو ایک خط میں تحریر فرمایا کہ ”دنیا ایک مرض ہے، سلطان ایک مرض ہے اور عالمِ دین کی حیثیت طیب کی ہے جب تم دیکھو کہ طیب خود ہی مرض کا شکار ہو رہا ہے تو اس سے بچو۔“

(۴)

ابن خانہ کعبہ میں بڑا ازدحام ہے مشہور ادوی خلیفہ ہشام بن عبد الملک طوان میں مصروف ہے۔ جہاں قبل دھرنے کی جگہ نہیں ہے، کھوسے کھو اچھل رہا ہے، اسی بھڑ میں ہشام کی نظر سالم بن عبد اللہ پر پڑ جاتی ہے وہ بڑی عاجزی سے ان سے عرض کرتا ہے کہ اگر کوئی ضرورت ہو تو بیان فرمائیے میں پوری کر دوں گا۔ اس پر سالم بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ”ہشام مجھ کو شرم معلوم ہوتی ہے کہ خدا کے گھر میں خدا کے علاوہ کسی اور سے کچھ مانگوں“۔ تنہا ہی دیر بعد سالم بن عبد اللہ خانہ کعبہ سے باہر تشریف لاتے ہیں تو ہشام بھی پیچھے ہو لیتا ہے اور کہتا ہے اب تو آپ خانہ کعبہ سے باہر ہیں کوئی بھی ضرورت ہو تو بیان فرمائیں۔ سالم بن عبد اللہ فرماتے ہیں دنیا کی ضرورتیں یا آخرت کی ضرورتیں؟ ہشام کہتا ہے انہیں ادنیٰ ادوی ضرورتیں! اس پر آپ فرماتے ہیں میں نے تو دنیا کی کوئی بھی چیز خود اس ذات سے نہیں مانگی جو ان کا مالک ہے پھر تمہیں سوچو تم سے کچھ طلب کرنا کیا ہوگا؟ ہاں آخرت کی ضروریات بہت ہیں لیکن وہاں تم بالکل بے بس ہو! یہ جواب سن کر ہشام شرم سے پانی پانی ہو جاتا ہے۔

(۵)

حضرت علی بن حسین کا شمار اپنے وقت کے بڑے بزرگوں میں تھا۔ عبادت و ریاضت میں آپ کا ایک خاص مقام تھا۔ جب آپ نماز اور فرطے تو آپ پر لرزہ کی س کیفیت طاری ہو جاتی تھی آپ سے اس کیفیت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کو کیا معلوم کیا پیش آتا ہے اور کس چیز سے سابعہ پڑتا ہے۔

آپ ہی کے بارے میں نوح انصاری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ علی بن حسین کے گھر میں آگ لگ گئی آپ نمازیں مصروف تھے اور لوگ آگ آگ چیخ رہے تھے لیکن حسین بن علی برابر نماز میں مصروف رہے جب آگ بجھائی گئی تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے آگ کی طرف کوئی توجہ کیوں نہ دی آپ نے فرمایا کہ مجھے تو کوئی دوسری ہی آگ اس سے غافل کیے ہوئے تھی۔

حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ فلاں

شخص آپ کو اس اس طرح سے کہتا ہے۔ آپ نے فرمایا اچھا میرے ساتھ چلو! ارادی کا بیان ہے کہ میں نے سمجھا کہ شاید آپ اس سلسلہ میں اُس سے باز پرس فرمائیں گے لیکن پہنچے پر آپ نے اُس شخص سے صرف یہ فرمایا کہ میرے بھائی جو کچھ بھی تم نے کہا ہے اگر وہ صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اُٹھ کر معاف فرمائیں اور اگر غلط ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کو معاف فرمائیں۔

جعفر بن محمد بیان فرماتے ہیں کہ حضرت علی بن حسین فرمایا کرتے تھے جو لوگ خدا کی عبادت کرتے ہیں اس کے دُوسرے تو یہ غلاموں کی عبادت ہے جو لوگ عبادت کرتے ہیں کس لالچ اور احمیہ کی تو یہ تاجروں کی عبادت ہے اور جو لوگ عبادت کرتے ہیں شکوہ کے طور پر تو یہ ہے آزاد لوگوں کی عبادت۔ یہی جعفر بن محمد بیان فرماتے ہیں کہ حضرت علی بن حسین فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو تعجب ہوتا ہے ایسے مستکبر انسان کو دیکھ کر جو کل تک تو ایک حقیر چیز تھا یعنی گندہ قطرہ اور آئندہ میں ایک لاشہ کی مدد میں بدل جانے والا ہے۔ مجھ کو تعجب ہوتا ہے ایسے شخص کے بائے میں جو بھول جاتا ہے اپنے دوبارہ اٹھ جائے کو حالانکہ وہ اپنے سرِ معدودہ میں آنے کے بائے میں خراب جانتا ہے مجھ کو سخت تعجب ہوتا ہے ایک ایسے آدمی کو دیکھ کر جو اس فانی زندگی کے لیے تو خوب تک و دوکرتا ہے لیکن جہاں کی زندگی حقیقی اور اصلی ہے اس کی طرف سے غافل اور بے پرواہ ہے۔

حضرت ابو حمزہ ثمالی کی روایت ہے کہ حضرت علی بن حسین رات کی تاریکی میں صدقہ بانٹا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے پوشیدہ طور پر صدقہ دینا خدا کی آتش غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے۔

۱۔ صفۃ الصفوہ لابن الجوزی ج ۲

تَصَوُّف کیا ہے؟ مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور مولانا محمد اویس ندوی کی مشترکہ تصنیف۔

یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور مباحث کے سلجھاؤ کے لحاظ سے اپنے ضمیمہ میں بہت ممتاز سمجھی گئی ہو۔ اسٹاک ہولم کے نقاد و مقالوں پر مشتمل ہے۔

شائقینِ مخلصین کے سلسلہ امر اور دوسرا ایڈیشن تیار ہو گیا ہے بہترین ڈیزائن کی طباعتِ معیاری کاغذ قیمت مجلد ۵/-
کتاب خانہ الفتیان پکھری روڈ لکھنؤ

جرح و تعدیل

(۱۱)

(مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی)

(استاد شعبہ دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی)

[یہ سلسلہ "الفتاویٰ" میں بہت پہلے شروع ہوا تھا، درمیان میں ایک دفعہ قریباً ایک سال کا اور دوسری دفعہ ۶.۵ مہینے کا وقفہ بھی ہوا، بعض اظہارِ نظر کے خطوط سے اندازہ ہوا کہ ان کو اس سلسلہ کی نوعیت کا علم نہیں ہے۔ یہ دراصل ہندوستان کے مشہور و معروف عالم اور ممتاز مصنف حضرت مولانا عبدالحی فرنگی محلی رحمۃ اللہ علیہ کی فنِ حدیث اور اصولِ جرح و تعدیل سے متعلق ایک اہم تصنیف "الرفع والتکمیل فی الجرح والتعدیل" کے اس اڈیشن کا ترجمہ ہے جو ہائے اسی دور کے شام کے ایک محقق عالم مفتی عبدالفتاح ابوخذہ نے اپنی تحقیق و تطبیق کے ساتھ شائع کیا ہے]

مرجئہ | جو لوگ واقفیت نہیں رکھتے ہیں وہ اکثر راویوں کے بارے میں جب "میزان الاعتدال" "تہذیب الکمال" "تہذیب المہذیب" اور "تقریب المہذیب" کی ایسی کتابوں میں مستند المذہب فن کا یہ قول دیکھتے ہیں کہ "فلاں راوی پر ارجاء (مرجئہ ہونے) کا الزام ہے" یا "فلاں راوی مرجئہ میں سے تھا" یا اسی قسم کے دوسرے الفاظ، تو ان کو بدگمانی ہو جاتی ہے کہ یہ راوی اہل السنۃ و الجماعۃ کے دائرے سے خارج اور گمراہ فرقوں میں داخل اور بدعتِ اعتقادی سے متہم ہونے کی وجہ سے گمراہ مرجئہ فرقوں میں گنے چلنے کے مستحق ہیں۔ اسی بنا پر بہت سے حضرات نے "امام ابوحنیفہ" ان کے دونوں شاگردوں امام محمد و امام ابویوسف، اور امام ابوحنیفہ کے شیوخِ حدیث کو مطعون

کیا ہے! ان حضرات کی کتابوں میں جن سے نقل اور تہ معبر مانی گئی ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے شاگردان و شیوخ پر لفظ "ارجاء" کا اطلاق کیا گیا ہے اسی لیے لوگوں نے دھوکا کھایا یہ بدگمانی کیوں پیدا ہوتی ہے؟ اس کا اصل سبب ہے ارجاء کی دو قسموں میں سے ایک قسم کی طرف سے غفلت و بے خبری اور ذہن کا اس قسم کی طرف سے غفلت ہو جانا جو علماء کے نزدیک گمراہی ہے! محمد بن عبد الکرم الشہرستانی^(۱) نے اپنی تصنیف "الملل والنحل" میں گمراہ فرقوں کے تذکرے کے موقع پر لکھا ہے "اور ان گمراہ فرقوں میں ایک فرقہ مرجئہ ہے، ارجاء کے دو معنی ہیں (۱) ارجاء بمعنی تاخیر، جیسا کہ قرآن پاک میں ہے "قَالُوا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ" (یعنی ہمت دو موسیٰ اور ان کے بھائی کو) (۲) امید دلانا، پہلے معنی کے اعتبار سے "مرجئہ" کا اطلاق اس گروہ پر صحیح و درست ہے، اس لیے کہ یہ گروہ نیت اور اعتقاد سے عمل کو مؤخر قرار دیتا ہے، رہا دوسرے معنی کے اعتبار سے تو صاف ظاہر ہے، اس لیے کہ اس گروہ کے لوگ کہتے ہیں کہ ایمان لے آنے کے بعد کوئی گناہ ضرور نہیں ہو سکتا، جس طرح کفر کی حالت میں کوئی عبادت نفع نہیں پہنچاتی۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ارجاء کے معنی ہیں گناہ کبیرہ کے مرتکب کے لیے حکم لگانے میں روز قیامت تک تاخیر کرنا، یعنی مرتکب گناہ کبیرہ کے بائے میں کہنا کہ دنیا میں اس پر کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا، نہ یہ کہ وہ جنتی ہے نہ یہ کہ وہ جہنمی ہے، اس معنی کے لحاظ سے "مرجئہ" اور "عیدیہ" دو مقابل فرقے ہوئے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ "ارجاء" کا مطلب ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو درجہ اول سے درجہ چہارم میں اتار دینا، اس معنی کے اعتبار سے مرجئہ اور شیعہ دو مقابل فرقے ہوئے۔

(۱) الشہرستانی: ابوالفتح محمد بن ابوالقاسم عبد الکرم بن ابوبکر احمد، شہرستان کی طرف منسوب، خراسان کی آخری سرحدوں پر فیضا پورہ اور خوارزم کے درمیان شہرستان کا شہر واقع ہے، شہرستانی بڑے ممتاز عالم فقیہ اور متکلم تھے، ان کی تصانیف میں "الملل والنحل" "نہایۃ الاقدام فی علم الکلام" "المنایج والبیان" اور "تخصیص الاقسام لمذہب الامام" وغیرہ ہیں۔
۵۴۰ھ میں یا ۵۴۱ھ میں پیدا ہوئے اور آخر شعبان ۵۴۲ھ یا ۵۴۳ھ میں انتقال کیا۔ ۵۴۳ھ میں وفات کی روایت زیادہ صحیح ہے نبیا کریم ﷺ ابن خلدون میں ہے "۱۱ از صنف"

اور مرجہ چار قسم کے ہیں، (۱) خواجہ مرجہ (۲) قدریہ مرجہ (۳) جبریدہ مرجہ (۴) خالص مرجہ۔ اس کے بعد شہرتانی نے خالص مرجہ گردہوں کا ان کے اعتقادات اور مہر خفات کے ساتھ ذکر کیا ہے، مرجہ خالصہ کے فرقوں اور ان کی گمراہیوں کا کسی قدر تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد شہرتانی لکھتے ہیں۔

”اہل سنت کے عقائد اور مرجہ کے عقائد کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ مرجہ اللہ کی معرفت وغیرہ کو ایمان کے لیے کافی سمجھتے ہیں، ایمان کے بعد عبادات کو اور کفر کے علاوہ گناہوں کو نہ معین سمجھتے ہیں نہ مفرودہ اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے استدلال کرتے ہیں من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة، (جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں داخل ہوگا)

اہل سنت کہتے ہیں کہ ایمان کے لیے محض معرفت کافی نہیں ہے بلکہ زبانی اقرار کے ساتھ اعتقادی تصدیق بھی ضروری ہے اور عبادات غیر و فلاح کا باعث ہیں، نیز ایمان کے ساتھ گناہ ضرر رساں ہیں گناہوں کی بدولت انسان جہنم رسید ہو جاتا ہے۔ شہرتانی آگے لکھتے ہیں کہ تالیخ اور اسماء الرجال کی کتابوں سے شغل رکھنے والے عالم کو یہ جان لینا ضروری ہے کہ ارجاء کا اطلاق دو قسموں پر ہوتا ہے۔ پہلی قسم ارجاء کی وہ ہے جو گمراہی ہے۔ یہ وہ قسم ہے جس کا ابھی ذکر ہوا۔

دوسری قسم گمراہی نہیں ہے اور اس قسم کے ارجاء کا ماننے والا اہل السنۃ و الجماعۃ کے دائرے سے باہر نہیں ہو جاتا اسی لیے کہتے ہیں کہ مرجہ کہلانے والے (دگر وہ ہیں) (۱) مرجہ جو اہل ضلالت ہیں (۲) مرجہ جو اہل سنت میں ہیں۔ امام ابو حنیفہ، ان کے شاگرد اور ان کے شیوخ (اساتذہ) وغیرہ جو ثقہ راویوں میں ہیں مرجہ اہل سنت میں گئے جاتے ہیں نہ کہ مرجہ ضلالت میں۔

شہرتانی نے مرجہ ضلالت کے فرقہ غسانیہ کے تذکرے کے موقع پر لکھا ہے۔ ”تعب ہے کہ غسان امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تعبیر اپنے نقطہ نظر کے مطابق کیا کرتا تھا اور ان کو مرجہ فرقہ میں گنا کرتا تھا۔ شاید اس نے امام ابو حنیفہ پر یہ جھوٹا بہتان باندھا ہے، واقعہ یہ ہے کہ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کو مرجہ اہل سنت کہا جاتا تھا۔ غالباً اس غلط انتساب کا سبب یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اور اس تصدیق میں کمی بیشی نہیں ہوتی، اس سے لوگوں کو یہ گمان ہوا کہ امام ابو حنیفہ کبھی عمل کو ایمان سے مؤخر کرتے ہیں (عمل کو ضروری نہیں قرار دیتے)

سبلا کوئی مشہور عالم ترک عمل کا فتویٰ دے سکتا ہے؟

اس بدگمانی کا ایک سبب اور بھی ہے 'شریعہ زمانہ اسلام میں معتزلہ اور قادیانہ گروہوں کا ظہور ہوا۔ امام ابوحنیفہ ان دونوں گروہوں کی مخالفت کرتے تھے 'معتزلہ ہر اس شخص کو بدعتہ کے معاملے میں مان کی رائے کی مخالفت کرنے 'مرحبہ' قرار دیا کرتے تھے 'یہی حال خوارج کے فرقہ و عید یہ کا تھا 'تو بعد میں کہ ابوحنیفہ پر 'مرحبہ' کا لقب ان ہی دونوں فرقوں 'معتزلہ اور خوارج نے چسپاں کر دیا ہے۔ 'شہرستانی کی عبارت ہے "الطریقۃ الحمدیہ" میں ہے "فرقہ 'مرحبہ' کا ایک گروہ ان لوگوں پر مشتمل ہے جو کہتے ہیں کہ مومن اور کافر دونوں کا معاملہ آخر قتل کے سپر ہے یعنی مومن اور کافر کا معاملہ آخر قتل کی مرضی پر موقوف ہے جو مومنوں اور کافروں میں وہ جس کو چاہے سختے جس کو چاہے نہ سختے اور عذاب ہے 'تو یہ ایک قسم 'مرحبہ' کی ہوتی اور ایسے 'مرحبہ' کا فر ہیں۔

اسی طرح 'مرحبہ' کی ایک قسم اور ہے۔ اس قسم کے لوگوں کا کہنا ہے کہ ہماری نیکیاں یقینی مقبول ہیں اور ہمارے گناہ معفو نہیں اور کوئی عمل بھی فرض نہیں ہے۔ یہ لوگ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور سب فرضوں کو فرض نہیں مانتے 'کہتے ہیں کہ یہ امور فضائل کے تبدیل سے ہیں 'تو یہ گروہ بھی دائرہ اسلام سے خارج اور کافر ہے اور 'مرحبہ' کا ایک اور گروہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ 'کنہ گاہ مومن سے دینی رشتے ہم تعلق نہیں رکھتے اور اس سے اپنی برأت بھی نہیں کرتے "تو یہ گروہ مبتدعہ کا ہے 'اس کی بدعت اس کو ایمان سے خارج کر کے کفر میں نہیں داخل کرتی اور 'مرحبہ' کا وہ گروہ جو یہ کہتا ہے کہ 'مومنین کے معاملے کو اگرچہ وہ فاسق و فاجر ہوں ہم آخر قتل کے پر چھوڑتے ہیں یقین کے ساتھ نہ ہم ان کو جنتی قرار دیتے ہیں نہ جہنمی 'ان سے برأت بھی نہیں کرتے بلکہ ایمانی رشتے سے ہم ان سے تعلق رکھتے ہیں تو یہ گروہ سنت کے طریقہ پر ہے اس کی بات کو صحیح سمجھو اور اس کو قبول کر دو اور اپنا لو۔

علامہ تقی زانی کی شرح المقاصد میں ہے 'معتزلہ کا یہ مسلک مشہور ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب بغیر توبہ کے ہمیشہ جہنم میں رہے گا خواہ اس نے ایمان اور عبادات میں سو سال ہی کیوں نہ گزارے ہوں؛

(۱) الطریقۃ الحمدیہ شیخ محمد بن علی آفندی رومی برکلی کی تصنیف ہے جن کی وفات ۱۰۹۱ھ میں ہوئی ذکر شدہ میں جبکہ اس کتاب میں جو ہمارے ہم عصر ایک فاضل کی تصنیف ہے۔ یہ فاضل غیر ملزم العصبیہ 'صنف (۲) حاشیہ کے معنی پر ملاحظہ ہو۔

معتزلہ نے بھی یہ فرق نہیں رکھا ہے کہ گناہ کبیرہ ایک ہی کیا ہے یا زیادہ، اور گناہ کبیرہ کا ارتکاب عبادات سے قبل ہو اسے یا بعد میں یا درمیان میں وہ معتزلہ گناہ کبیرہ کے بارے میں عذاب کا قطعی حکم نہ لگانے اور اس کے معاملے کو اللہ تعالیٰ کے حوالے کر دینے کو کہ وہ چاہے تو معاف کر دے اور چاہے تو عذاب دے۔ جیسا کہ اہل حق کا مسلک ہے۔ معتزلہ اور عباسیہ سے تعبیر کرتے ہیں، معتزلہ کی اس تشریح کی بنا پر ابو حنیفہ وغیرہ مرجعہ قرار دیئے گئے ہیں۔

لا علی قادی کی "المنہج الاکمل" شرح الفقہ الاکبر میں ہے "پھر ہمیں معلوم ہونا چاہیے کہ
القنونی نے لکھا ہے کہ ابوحنیفہ اس لیے موصی کہلاتے تھے کہ مرتکب گناہ کبیرہ کے حق میں مصلحت
یا جہتی ہونے کا قطعی حکم نہیں لگاتے تھے بلکہ اسے اللہ تعالیٰ کی مشیت پر توکل رکھتے تھے اور جہاں
کے مسکن تاخیر کے ہیں۔" (عبادی)

محمد منظور نعمانی

تَحْذِیْرُ نِعْمَتِ

(۱۰)

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں

اسی سلسلہ کی اس سے پہلی قسط میں ناظرین کو ام پڑھ چکے ہیں کہ اس عاجز نے جب مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر اویسیؒ کی سرور سے بیعت کی درخواست کی تو حضرت مدرس نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہؒ کی خدمت میں حضرت مولانا محمد ذکریا غلامیؒ کی طرف سے رجوع کرنے کا مشورہ دیا، لیکن جب میں نے اس کے بعد بھی اپنی گزارش اور درخواست پر نیا مذکرانہ اصرار کیا تو قبول فرمایا۔ اس کے دو چار دن بعد جب میں حضرت سے رخصت ہو کر جانے لگا تو بڑی شفقت کے ساتھ مجھے حضرت نے تاکید فرمائی کہ حضرت دہلوی کے یہاں زیادہ جایا کر دو (حضرت اویسیؒ کی سرور حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہؒ کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا ہوں اور میری دل میں الحمد للہ ان کی عظمت ہے لیکن مجھے حضرت مولانا محمد ذکریاؒ کے ساتھ کوئی خاص مناسبت نہیں ہو سکی۔ میری زبان سے یوں کہ حضرت اویسیؒ نے ارشاد فرمایا کہ اچھا خاصہ تعلق بیک وقت بہت سے بندوں سے بھی ہوتا ہے، لیکن خاص الخاص تعلق بس کسی کے

۱۰ دسمبر ۱۹۵۲ء کے آخری شمارے کے اوائل کے جبکہ اقم مسطور حضرت اویسیؒ کی سرور کی خانقاہ میں ایک خط

کے قریب تقریباً پانچ سو اقدو کی تفصیل ناظرین کو مشورہ میں پڑھ چکے ہیں۔ ۱۱

ساتھ ہوتا ہے، فی الحقیقت تو اکثر ہی جانتا ہے کہ کس بندے کے ساتھ اس کا کیسا تعلق ہے، لیکن میرا اپنا خیال ہو کہ اس وقت حضرت دہلوی کے ساتھ اکثر قلعے کا خاص انخاص تعلق ہے۔

حضرت کی زبان سے یہ کلمات سن کر میں نے ارادہ کر لیا کہ حضرت مولانا ایس کی خدمت میں حاضری کا انشاء و اشرب زیادہ اہتمام کروں گا۔

میں اگلے پورے رخصت ہو کر سہارا پور آیا حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی زیارت و ملاقات کی نیت سے مدد سے مظاہر العلوم پہنچا، اس وقت حضرت شیخ ابو داؤد شریف کا سبق پڑھا ہے تھے، میں خاموشی سے طلباء کے ساتھ ایک کنا لے بیٹھ گیا اور سبق کی سماعت میں شریک ہو گیا۔ جب سبق ختم ہوا تو ابو داؤد شریف کے طلباء سے مخاطب ہو کر حضرت شیخ نے فرمایا کہ میں حضرت چچا جان کی علالت کا آپ لوگوں سے ذکر کر چکا ہوں، آج کے خط سے معلوم ہوا ہے کہ ضعف بہت بڑھ رہا ہے، آٹھ دن سے غذا بالکل نہیں پکائی ہے، حضرت چچا جان کی صحت کے لیے آپ سب حضرات دعا کریں، حضرت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ایس کو حضرت چچا جان ہی کہا کرتے ہیں، حضرت شیخ الحدیث نے یہ کہہ کر اٹھ اٹھا کہ دعا شروع کی، طلباء کی جماعت نے بھی دعا کی، یہ عاجز بھی دعا میں شریک رہا، جب دعا ختم ہوئی تو میں حضرت شیخ کے قریب گیا سلام دے، مصافحہ ہوا، میرے دریافت کرنے پر حضرت شیخ نے حضرت مولانا محمد ایس کی علالت کی کچھ مزید تفصیل بتلائی، میں نے حضرت کی عیادت و زیارت کے لیے اسی وقت دہلی جانے کا ارادہ کر لیا، حضرت شیخ الحدیث سے بھی عرض کر دیا، ادراپ یاد نہیں رہا کہ اسی دن یا اگلے دن روانہ ہو گیا، رات کو عشاء کی نماز کے کافی دیر بعد نظام الدین پہنچا ہوا، مسجد میں وہ ایک صاحبان نظر پڑے جو ابھی سوئے نہیں تھے، غالباً ان میں کوئی صاحب میرے پہچاننے پہلے بھی تھے، میں نے ان حضرات سے عرض کر دیا کہ حضرت مولانا اگر جگ بھی لے رہے ہوں تو میری حاضری کی اطلاع اس وقت نہ دی جائے، میں انشاء و اشرب صحیح حضرت کے طوں گا، میرا مقصد یہ تھا کہ میری وجہ سے حضرت کے آرام اور عین میں خلل نہ پڑے، ان حضرات سے اتنی بات کہ کے میں عشاء کی نماز پڑھنے لگا، جب فالغ ہوا تو ان میں سے ایک صاحب نے مجھ سے کہا کہ حضرت مولانا جگ لے رہے ہیں اور ان کو تہمدای اطلاع ہو گئی ہے اور فرمایا ہے کہ نماز سے فالغ ہو کر ابھی میرے پاس آجائیں، میں حضرت کے حجرہ میں حاضر ہوا، میں نے بستر ہی پر حضرت سے مصافحہ کرنا چاہا، حضرت نے مصافحہ نہیں فرمایا، آٹھ کو بستر سے کھڑے ہو گئے، میرے دوا لے کر اٹھ

جو میں نے مصافحہ کے لیے بڑھائے تھے اپنے دو دنوں ہاتھوں سے اُن کی کلائی مضبوطی سے پکڑ لی، میں نے عرض کیا کہ حضرت کی طبیعت نامناسب ہے حضرت بستر پر آرام فرمائیں، لیٹ جائیں! حضرت نے فرمایا کچھ پیار نہیں ہوں، تم ہی لوگوں کا پیار ڈالا ہوا ہوں، اُن کے دین کا کام کرو انشاء اللہ میں اچھا ہو جاؤں گا، میں نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں، حضرت لیٹ جائیں، آرام فرمائیں، حضرت نے فرمایا وعدہ کرو اُدھے وقتے دو گئے جب میں بیٹھوں گا، میں نے عرض کیا کہ میں ابھی حاضر ہوں، جیسے حضرت فرمائیں گے انشاء اللہ وہی کر دوں گا۔

اُس وقت حضرت مولانا اس قدر کمزور تھے کہ ٹانگیں اُڑ رہی تھیں، جب میں نے حضرت کے فرماتے کے مطابق وقت لینے کا وعدہ کر لیا تو حضرت تکیے کا سہارا لیکر نیچے فرش پر بیٹھے اور ایک صاحب درد اور صاحب حال کی طرح گفتگو فرماتے رہے، کافی دیر کے بعد غالباً میرے باصرہ عرض کرنے پر گفتگو کا سلسلہ ختم فرمایا اور مجھ سے فرمایا اچھا اب آرام کرو انشاء اللہ صبح بات کروں گا۔ میں اُس صبح جہر میں سو گیا جہاں میرے سونے کا انتظام کیا گیا تھا۔ صبح کو فجر کی نماز کے بعد بلکہ اشراق کے بعد پھر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت میں نے ایک ہفتہ کا ارادہ کر لیا ہے، حضرت نے فرمایا۔ بہت اچھا اور دعائیں دیں! اُس کے ساتھ فرمایا کہ اس وقت تو آپ پہلے جلے انشاء اللہ میں اس بیماری کے جلد ہی اچھا ہو جاؤں گا، سب میرا کوئی سفر ہو گا تو اطلاع دلاؤں گا، اُس وقت آپ آجائیں۔

میں صرف ایک دو دن حضرت کی خدمت میں نظام الدین رہ کر اُس وقت کے اپنے مشق پر مبنی واپس آ گیا۔ ایک دو دن کے اس مختصر قیام میں مختلف صحبتوں میں حضرت کی جو باتیں سنیں اُن سے اندازہ ہوا کہ ان شرے اپنے دین کا اور اپنے رسول پاک کی امت کا وہ درد فکر حضرت مولانا کو دیر پہلے جس کا غالباً ہزاروں حصہ بھی ہمیں نصیب نہیں

میں دہلی سے بہر حال بریلی واپس آ گیا، کچھ مدت کے بعد حضرت مولانا کی طرف سے اطلاع ملی کہ فلاں تاریخ کو میوات میں تبلیغ اجتماع ہے، حضرت مولانا بھی انشاء اللہ تشریف لے جائیں گے اگر ممکن ہو تو اس موقع پر آ جانا چاہیے۔ میں بریلی سے روانہ ہو کر نظام الدین حاضر ہو گیا، رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی بھی لکھنؤ سے پہونچ گئے، حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے یہ خاص عنایت فرمائی کہ ہم دونوں کو اپنے ساتھ ہی لا کر میں بٹھایا، حضرت پورے راستہ ارشادات فرماتے رہے

اس سفر میں اندازہ ہوا کہ حضرت مولانا کو اس سے پہلے کچھ سمجھا تھا حضرت کا مقام اس سے بہت زیادہ بلند ہے۔ اہل حق محترم مولانا غازی نے بھی اپنا یہی احساس ادا فرمایا تھا۔ اسی سفر میں حضرت کے ارشادات اور ملفوظات پہلے دفعہ بلند کیے، بعد میں ایک دوسرے سفر میں حضرت کو ان کو اس کی تصحیح و ترمیم کرنے کا بھی موقع مل گیا اور وہ پہلی دفعہ "تعلیم" میں شامل ہوئے، پھر بعد میں جب حضرت کے ارشادات و ملفوظات اس عاجز نے کتابی شکل میں مرتب کیے تو ان کی پہلی قسط غالباً انھیں ملفوظات پر مشتمل ہے جو بیانات کے اس سفر میں تبلیغ کیے گئے تھے۔

یہ واقعہ ہے کہ اس سفر میں حضرت کے حال کے مطالعہ اور ارشادات سننے کا جو موقع ملا اس نے ذہن اور فکر پر بہت گہرا اثر ڈالا، اور پہلی دفعہ گویا آنکھوں سے دیکھا کہ دلی والوں "اور دماغ والوں" میں کیا خاص فرق ہوتا ہے۔


اس کے چند ہیے بعد حضرت مولانا نے ایک بڑی جماعت کے ساتھ لکھنؤ کا تبلیغی سفر فرمایا، واقعہ یہ کہ اس کی بھی اطلاع دی گئی تھی مگر وہ پروگرام کے حساب سے یہ عاجز بھی لکھنؤ پہنچ گیا، دارالعلوم ندوۃ العلماء میں پہلی جماعت کا قیام تھا، اس جماعت میں مختلف مقامات طبقات کے جہاں تک یاد ہے تقریباً اثنی عشر افراد تھے تبلیغی جماعت اور اس کے کام کو دیکھنے کا میرے لیے یہ پہلا موقع تھا، میں جانتا تھا کہ کام کو تفصیل سے دیکھ کر اس کے طریقہ کار اور اصولوں کو سمجھ لوں۔ جب میں لکھنؤ پہنچا اور حضرت مولانا سے پہلی ملاقات ہوئی اور میں نے عرض کر دیا کہ اس پرے سفر میں انشاء اللہ ساتھ ہوں گا تو ارشاد فرمایا کہ تم بس میرے ساتھ ہو اور یہ شرط ہے کہ سات دن تک مجھ سے کوئی سوال نہ کرو، اس میری سنت ہو اور جو کام ہو رہا ہے اسے دیکھتے ہو، میں نے ایسا ہی کیا۔ چار دن گزرتے ہی مجھ نے اندازہ کیا کہ جماعت کے کام کو دیکھ کر اور حضرت مولانا کے ارشادات مسلسل سن کر تبلیغی جماعت کے کام اور طریقہ کار میں نے سمجھ لیا اور سب ذہن میں جو سوالات اور اشکالات تھے ان سب کا جواب مجھے مل گیا۔ میں نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ حضرت نے جو فرمایا تھا کہ ایک ہفتہ تک کچھ نہ بولو، کچھ نہ پوچھو، بس دیکھتے رہو، مجھے وہ یاد ہے اور میں اس پر قائم ہوں، لیکن اگر آپ اجازت دیں تو ایک بات عرض کرنا چاہتا ہوں، حضرت نے خوشی سے اجازت دی، میں نے عرض کیا کہ میں نے یہ سمجھا تھا کہ حضرت نے کوئی بات پوچھنے سے جو منع فرمایا تھا اس کا مقصد یہ تھا کہ میں کام

مے پہلے اُس کے ہائے میں کوئی سوال اور انکال عرض نہ کروں تو میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ
 یہ کافر سوال اور انکال باقی نہیں رہا، کام ادا اس کے طریقے اور اصولوں کے ہائے میں الحمد للہ پورا
 ہو گیا ہے اور انشاء اللہ ہمہ مددوں کو بھی مطمئن کر سکتا ہوں!۔ حضرت نے فرمایا بس یہی
 کفایت ہے! اب وہ پابندی ختم۔

لکھنؤ کے اسی سفر میں قریباً ایک ہفتہ حضرت کے حکم سے حضرت کے ساتھ ہی رہا اور اٹھنا
 چلا ہوا تو اندازہ ہوا کہ حضرت کا مقام اس سے بھی بہت بلند ہے جو میوات کے پھلے سفر میں ہم نے
 براہ کیا تھا۔ سفر کی اسی عفاقت سے سب سے بڑا نفع اپنے کو یہ ہوا کہ دین کی خدمت اور دعوت و تبلیغ
 کے کاموں میں انہماک اور مصفت ایمان و احتساب کا ایک نمونہ دیکھ لیا اور اپنے اندر کم سے کم اس
 کا سرور پیدا ہو گیا۔ (جباری)

صحت کا توازن ...

جانوروں میں انہماک خاص استعمال
 قوت و توانائی نقطہ ہے اس کے صحت بخش
 اور قلب کے رنگ و چمک میں سراج
 ہو کر ہی صحت و تندرستی کی بنیاد بنی۔
 خالص اللہ کے عطا کردہ



غذائیت اور توانائی سے بھرپور بہترین ٹانک

مفتوح کوٹوی

کوٹہ (راجستان)

عیدِ قرباں

بشر کا جزد لایفک ہے مشر بھی
ہوس کی آندھیاں چاندل طرت ہیں
منیائے دیں سے تابانی ہے اس میں
میسر یہ نہ ہو تو زندگی کا
رضا، ایثار، قربانی، محبت
ہوس، ظلم و ضلالت، جور و فتنہ
بشران میں اگر ڈوبا رہے گا
جب ان کے ترک پر مائی ہو ادل
یہی ایثار ہے جس نے محبت
نہ خون و گوشت کی حاجت خدا کو
اگر صدق و خلوص دل نہیں ہے
اگر ہو صدق نیت اس میں شال
ہے قربانی، رضا جوئی خدا کی
دامغ و عقل پر چھائی محبت
حصولِ خیر بھی ہو ترکِ شر بھی
تو پھر نظریں ہیں روشن دل منور

ہے یوں محبوبِ بشر دنیا میں انساں
انہیں میں منو فک ہے شیخ ایماں
منیائے دیں سے حاصل ہے چراغاں
کوئی پہلو نہیں رہتا درخشاں
خلوص و صدق ہیں اجزائے ایماں
یہ کیا ہیں؟ شعبہ ہائے کفر و طغیاں
کبھی ہو گا نہ دل اس کا فروزاں
رجوع حق ہوا جب قلب انساں
یہی رجحان ہے عنوانِ ایماں
نہ وہ انبیا مال و زر کا خواہاں
تو یہ صدقہ یہ قربانی ہو بے جاں
تو پھر و حبر فلاح نور انساں
ثبوت اس کا کہ چمکا نور ایماں
ہوا دل شر و عصیاں سے گزیراں
اگر اس رسمِ شربانی کا عنوان
بشر ہے باعرا دگ ہے دامان

نہارکے ہو یہ روزِ مشادمانی

حقیقت میں یہی ہے عیدِ قرباں

